

善導大師全集

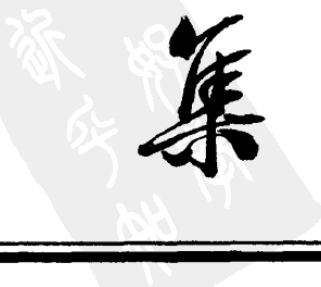
嵩敬題



賀正
如葉
柳

善道可大師全集

蕭敬題



善导大师

善导大师.生于隋炀帝大业九年.十岁出家.一日入大藏默祝.信手探得一经.乃观无量寿经也.乃曰.何当托质莲台.栖神净土.乃潜心此经.慨然曰.修余行业.迂僻难成.唯此观门速超生死.合得之矣.自此常修十六观门.思惟西方胜境.又慕远公芳躅.特往庐山瞻礼遗范.身心豁然.乃隐于终南悟真寺.不数年.观想深妙.定中备见宝阁.瑶池.金座.宛在目前.不觉涕泗交流.举身投地.既获胜定.乃历访名德.随方利物.贞观年间.闻道绰禅师于晋阳开阐净土法门.立九品道场.不远千里.往问津要.绰禅师授与无量寿经.披卷详览.比来所睹.宛然如在.因即发定.七日不起.时师二十九岁也.

师一生精苦勤笃.每入堂.则合掌胡跪.一心念佛.非力竭不休.虽时寒冰.亦须流汗.出则为人演说净土法门.三十余年.无别寝处.不暂睡卧.除洗浴外.曾不脱衣.般舟.行道.方等礼佛.以为己任.护持戒品.纤豪不犯.未尝举目视女人.绝意名利.远诸戏笑.所行之处.净身供养.饮食衣服.四时饶益.皆不自享.并将回施.好食送大厨.供养

徒众.惟食粗恶.以自支身.诸有衬施.用写阿弥陀经十余卷.画净土变相三百余壁.坏寺废塔.所至修营.燃灯续明.常年不绝.三衣瓶钵.不使人持洗.始终无改。

著有劝化径路修行颂曰.渐渐鸡皮鹤发.看看行步龙钟.假饶金玉满堂.难免衰残老病.任汝千般快乐.无常终是到来.唯有径路修行.但念阿弥陀佛。

主要著作有.观无量寿经疏四卷.法事赞二卷.般舟赞一卷.观念法门一卷.往生礼赞一卷.临终要诀一卷.大乘布萨法一卷。

师所化僧尼道俗.临终得往生瑞相.及现生得念佛三昧者.不可称计。有人问曰.念佛之善.生净土耶。师答曰.如汝所念.遂汝所愿。答已.师乃自念.一句阿弥陀佛.则有一道光明.从其口出.十声至百千声.光亦如之。

时高宗永隆二年.师于所住之寺院中.画净土变相.忽催令速成就.或问其故。则曰.吾将往生.可住三两夕而已。忽示微疾.掩室怡然长逝.春秋六十九。身体柔软.容光如常。异香音乐.久而方歇。高宗以师念佛.口出光明.因赐额为光明寺.故后世称师曰.光明和尚。

序

夫众生本具真如佛性，然以无明妄执垢障覆深，宝净圆明之体无由显用，故劳阿弥陀因地顺性立愿，建立超越十方一切世界最究竟圆满之极乐，圆成普等回施。所谓无量寿佛欲意度脱十方世界诸生类，皆使往生其国，悉令得泥洹道，作菩萨者，令悉作佛，即作佛已，转相教授，转相度脱，如是展转不可复计。由阿弥陀佛修德回施，安乐国土，无尽宝藏，以彻彰一切众生本具佛性，一佛宣化，十方诸佛异口同赞，诚证弥陀真实惠利，使一切众生类咸回本家本国，全显诸佛出世因缘，故称净土为一切诸佛摄受法门。

此五浊恶世，本师释迦牟尼大悲慈父，怜愍火宅众生，立五百大愿，始于此堪忍界成佛，如实宣化西方世界妙德摄化九界。佛示灭后七百年，龙树菩萨出世，示教无佛之时，自力断惑证真，圣道难行，佛力摄受往生净土易行，如实开显仗佛力与自修证难易二门。继天亲菩萨广造诸论，宏阐佛乘，以《往生论》示五门行法，令毕竟往生。而震旦首倡行净土于庐山东林，以慧远大师为首，百二十三人共同发愿往生西方，实际完整创立于唐善导和尚。和尚行化于盛唐八宗鼎立之时，直宣无量寿经真意。所谓一切往生，莫不仗借阿弥陀佛大

愿业力为增上缘.闻我名号.俱来我刹.以佛愿力.信心求念.上尽一形.下至十声一声易得往生.与佛本愿相应故.一切含识自性究竟所在故.使见闻者皆得往生大利。以安心.起行.作业显净土非常规之法.易行所在。即以佛光明名号摄化称念必生.即得不退为安心.究归于清净法身之体.起行于圆满报德.以弥陀本愿回施.作业者对机施教方便之用。法者.先归家来.行化自在.正显佛恩.佛愿.佛力所在.别于自力未尽二惑不得其所.未至究竟故.依仗佛力则速达宝所.是此普度众生.畅佛本怀之法由净土而全显也。故千经万论同指共宣此一切法之归趣。佛力.自力.天壤悬殊.功效且日劫相倍.愿闻者.悉趣佛力安心.顿出生死苦海。

末法时代.邪说盛行.知识稀少.猜度佛智.小视净土.遮障佛慈.此正是《善导大师全集》倡印当机之缘。光明善导和尚乃弥陀化现.以五部九卷著作行化世间.作一切人天眼目.开众生法藏.以三心.五念.四修为弘化住持榜样.是今世净土行人之依怙。流通之处龙天欢喜.菩萨护祐.诸佛摄受。普愿见者.闻者.信者.疑者同得往生极乐.圆成佛道。

岁次己卯孟春沙门释慈法敬撰



善導大師德像

目 次

序

- 佛说观无量寿佛经四帖疏(四卷) …… (1)
- 转经行道愿往生净土法事赞(上.下卷) ……
…………… (149)
- 往生礼赞偈一卷…………… (201)
- 依观经等明般舟三昧行道往生赞一卷 ……
…………… (238)
- 观念阿弥陀佛相海三昧功德法门一卷 ……
…………… (268)

佛说观无量寿佛经四帖疏卷第一

唐沙门善导集记

玄义分

先劝大众发愿归三宝

道俗时众等	各发无上心
生死甚难厌	佛法复难欣
共发金刚志	横超断四流
愿入弥陀界	归依合掌礼
世尊我一心	归命尽十方
法性真如海	报化等诸佛
一一菩萨身	眷属等无量
庄严及变化	十地三贤海
时劫满未满	智行圆未圆
正使尽未尽	习气亡未亡
功用无功用	证智未证智
妙觉及等觉	正受金刚心
相应一念后	果德涅槃者
我等咸归命	三佛菩提尊

无碍神通力
我等咸归命
学佛大悲心
请愿遥加备
我等愚痴身
今逢释迦佛
弥陀本誓愿
定散等回向
我依菩萨藏
说偈归三宝
十方恒沙佛
今乘二尊教
愿以此功德
同发菩提心

冥加愿摄受
三乘等贤圣
长时无退者
念念见诸佛
旷劫来流转
末法之遗迹
极乐之要门
速证无生身
顿教一乘海
与佛心相应
六通照知我
广开净土门
平等施一切
往生安乐国

此观经一部之内，先作七门料简，然后依文释义。

第一先标序题。

第二次释其名。

第三辩释宗旨不同，教之大小。

第四正显说人差别。

第五料简定散二善通别有异。

第六和会经论相违.广施问答.释去疑情。

第七料简韦提闻佛正说得益分齐。

第一先标序题者。窃以真如广大.五乘不测其边.法性深高.十圣莫穷其际。真如之体量量性不出蠢蠢之心。法性无边.边体则元来不动。无尘法界.凡圣齐圆。两垢如如.则普该于含识。恒沙功德.寂用湛然。但以垢障覆深.净体无由显照。故使大悲隐于西化.惊入火宅之门.洒甘露润于群萌.辉智炬则朗重昏于永夜.三檀等备.四摄齐收.开示长劫之苦因.悟入永生之乐果.不谓群迷性隔.乐欲不同.虽无一实之机.等有五乘之用.致使布慈云于三界.注法雨于大悲.莫不等洽尘劳.普沾未闻之益。菩提种子藉此以抽心.正觉之芽念念因兹增长。依心起于胜行.门馀八万四千.渐顿则各称所宜.随缘者则皆蒙解脱。然众生障重.取悟之者难明.虽可教益多门.凡惑无由遍揽。遇因韦提致请.我今乐欲往生安乐.唯愿如来教我思惟.教我正受。然娑婆化主.因其请故.即广开净土之要门.安乐能仁.显彰别意之弘愿。其要门者.即此观经定散二门是也。定即息虑以凝心.散即废恶以修善.回斯二行.求愿往生也。言弘愿

者.如大经说.一切善恶凡夫得生者.莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力为增上缘也。又佛密意弘深.教门难晓.三贤十圣.弗测所窥.况我信外轻毛.敢知旨趣。仰惟释迦此方发遣.弥陀即彼国来迎.彼唤此遣.岂容不去也。唯可勤心奉法.毕命为期.舍此秽身.即证彼法性之常乐。此即略标序题竟。

第二次释名者。经言.佛说无量寿观经一卷。言佛者.乃是西国正音.此土名觉。自觉觉他.觉行穷满.名之为佛。言自觉者.简异凡夫。此由声闻狭劣.唯能自利.阙无利他大悲故。言觉他者.简异二乘.此由菩萨有智故能自利.有悲故能利他.常能悲智双行.不著有也。言觉行穷满者.简异菩萨.此由如来智行已穷.时劫已满.出过三位故名为佛。言说者.口音陈唱故名为说.又如来对机说法.多种不同.渐顿随宜.隐彰有异.或六根通说.相好亦然.应念随缘.皆蒙证益也。言无量寿者.乃是此地汉音。言南无阿弥陀佛者.又是西国正音。又南者是归。无者是命。阿者是无。弥者是量。陀者是寿。佛者是觉。故言归命无量寿觉。此乃梵汉相对.其义如此。今言无量寿者是法。觉者是人。人法并彰.故名阿弥陀佛。又言

人法者是所观之境，即有其二。一者依报。二者正报。

就依报中即有其三。一者地下庄严，即一切宝幢光明互相映发等是。二者地上庄严，即一切宝地池林宝楼宫阁等是。三者虚空庄严，即一切变化宝宫华网宝云化鸟风光动发声乐等是。如前虽有三种差别，皆是弥陀净国无漏真实之胜相。此即总结成依报庄严也。又言依报者，从日观下至华座观已来，总明依报。就此依报中，即有通有别。言别者，华座一观是其别依，唯属弥陀佛也。馀上六观是其通依，即属法界之凡圣。但使得生者共同受用，故言通也。又就此六中，即有真有假。言假者，即日想水想冰想等，是其假依。由是此界中相似可见境相故。言真依者，即从琉璃地下至宝楼观已来，是其真依。由是彼国真实无漏可见境相故。

二就正报中亦有其二。一者主庄严。即阿弥陀佛是。二者圣众庄严。即现在彼众及十方法界同生者是。又就此正报中，亦有通有别。言别者，即阿弥陀佛是也。即此别中亦有真有假。言假正报者，即第八像观是也，观音势至等亦如是。

此由众生障重.染惑处深.佛恐乍想真容.无由显现。故使假立真像.以住心想.同彼佛以证境.故言假正报也。言真正报者.即第九真身观是也.此由前假正.渐以息于乱想.心眼得开.粗见彼方清静二报种种庄严.以除昏惑.由除障故.得见彼真实之境相也。言通正报者.即观音势至等已下是也。向来所言通别真假者.正明依正二报也。言观者照也。常以净信心手.以持智慧之辉.照彼弥陀正依等事。言经者经也。经能持纬.得成匹丈.有其丈用。经能持法.理事相应.定散随机.义不零落.能令修趣之者.必藉教行之缘因.乘愿往生.证彼无为之法乐.既生彼国.更无所畏。长时起行.果极菩提。法身常住.比若虚空.能招此益.故曰为经。言一卷者。此观经一部.虽言两会正说.总成斯一.故名一卷。故言佛说无量寿观经一卷。此即释其名义竟。

三辩释宗旨不同教之大小者。如维摩经以不思議解脱为宗。如大品经以空慧为宗。此例非一。今此观经即以观佛三昧为宗。亦以念佛三昧为宗。一心回愿往生净土为体。言教之大小者。问曰.此经二藏之中何藏摄。二教之中何教收。

答曰.今此观经.菩萨藏收.顿教摄。

四辩说人差别者。凡诸经起说.不过五种。(一)者佛说。(二)者圣弟子说。(三)者天仙说。(四)者鬼神说。(五)者变化说。今此观经.是佛自说。问曰.佛在何处说.为何人说。答曰.佛在王宫.为韦提等说。

五料简定散两门。即有其六。(一)明能请者即是韦提。(二)明所请者.即是世尊。(三)明能说者.即是如来。(四)明所说.即是定散二善。十六观门。(五)明能为.即是如来。(六)明所为.即韦提等是也。问曰.定散二善因谁致请。答曰.定善一门.韦提致请。散善一门.是佛自说。问曰.未审定散二善.出在何文。今既教备不虚.何机得受。答曰.解有二义。一者谤法与无信.八难及非人.此等不受也。斯乃朽林顽石.不可有生润之期。此等众生.必无受化之义。除斯已外.一心信乐求愿往生.上尽一形.下收十念.乘佛愿力.莫不皆往。此即答上何机得受义竟。二出在何文者.即有通有别。言通者.即有三义不同。何者.(一)从韦提白佛.唯愿为我广说无忧恼处者.即是韦提标心自为通请所求。(二)从唯愿佛日教我观于清

净业处者.即是韦提自为通请去行。(三)从世尊光台现国.即是酬前通请为我广说之言。虽有三义不同.答前通竟。言别者.则有二义。(一)从韦提白佛我今乐生极乐世界弥陀佛所者.即是韦提自为别选所求。(二)从唯愿教我思惟教我正受者.即是韦提自为请修别行。虽有二义不同.答上别竟。

从此已下.次答定散两门之义。问曰.云何名定善.云何名散善。答曰.从日观下至十三观已来.名为定善。三福九品.名为散善。问曰.定善之中.有何差别.出在何文。答曰.出何文者。经言.教我思惟.教我正受.即是其文。言差别者.即有二义。一谓思惟。二谓正受。言思惟者.即是观前方便.思想彼国依正二报总别相也。即地观文中说言.如此想者.名为粗见极乐国土.即合上教我思惟一句。言正受者.想心都息.缘虑并亡.三昧相应.名为正受。即地观文中说言.若得三昧.见彼国地了了分明.即合上教我正受一句。定散虽有二义不同.总答上问竟。

又向来解者.与诸师不同。诸师将思惟一句.用合三福九品.以为散善。正受一句.用通合十六

观.以为定善。如斯解者.将谓不然。何者。如华严经说.思惟正受者.但是三昧之异名.与此地观文同。以斯文证.岂得通于散善。又向来韦提上请.但言教我观于清净业处。次下又请言.教我思惟正受。虽有二请.唯是定善。又散善之文.都无请处。但是佛自开。次下散善缘中说云.亦令未来世一切凡夫已下.即是其文。

六和会经论相违.广施问答.释去疑情者。就此门中.即有其六。(一)先就诸法师解九品之义。(二)即以道理来破之。(三)重举九品返对破之。(四)出文来证定为凡夫不为圣人。(五)会通别时之意。(六)会通二乘种不生之义。

初言诸师解者。先举上辈三人。言上上者是四地至七地已来菩萨。何故得知。由到彼即得无生忍故。上中者是初地至四地已来菩萨。何故得知。由到彼经一小劫得无生忍故。上下者是种性以上至初地已来菩萨。何故得知。由到彼经三小劫始入初地故。此三品人.皆是大乘圣人生位。次举中辈三人者。诸师云。中上是三果人。何以得知。由到彼即得罗汉故。中中者是内凡。何以得知。由到彼得须陀洹故。中下者是世善凡夫厌