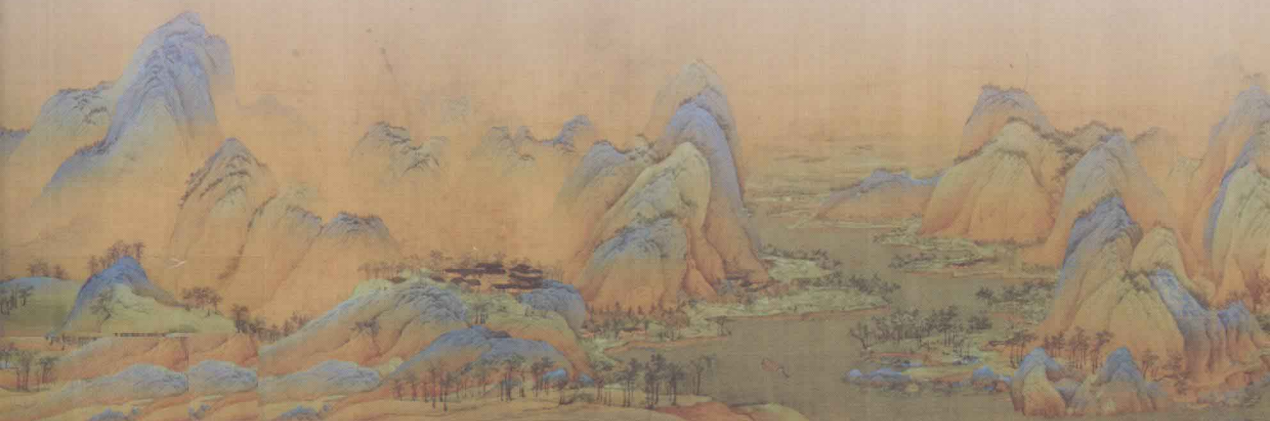


宫哲兵◎编著

唯道论

——质疑中国哲学史
“唯物”“唯心”体系

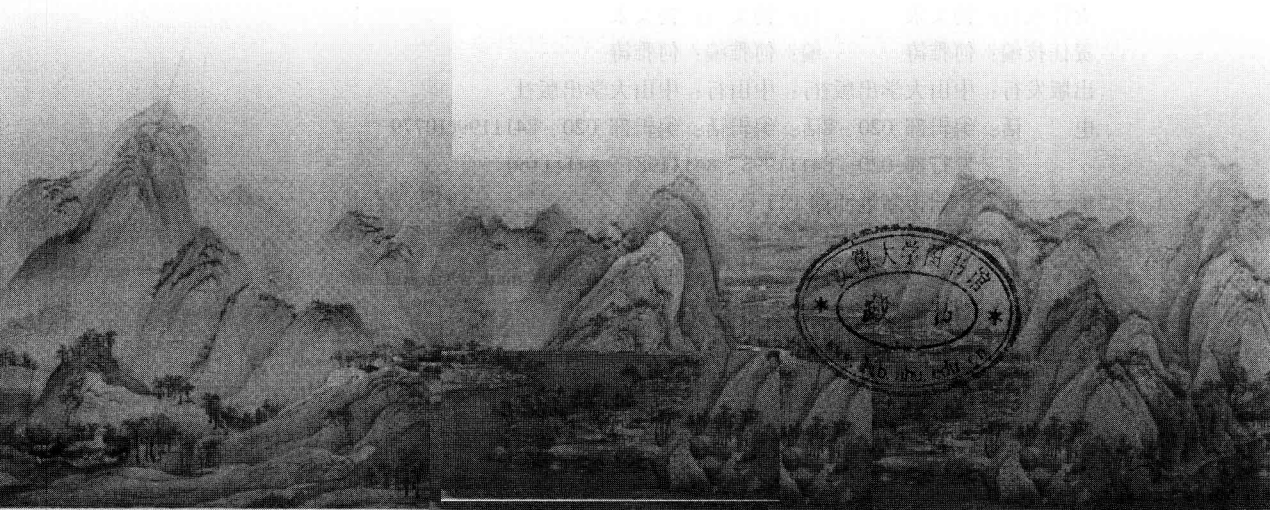


中山大学出版社

宫哲兵◎编著

唯道论

——质疑中国哲学史
“唯物”“唯心”体系



中山大学出版社

· 广州 ·

版权所有 翻印必究

图书在版编目 (CIP) 数据

唯道论: 质疑中国哲学史“唯物”“唯心”体系/宫哲兵编著. —广州: 中山大学出版社, 2012. 8

ISBN 978 - 7 - 306 - 04168 - 5

I. ①唯… II. ①宫… III. ①哲学史—研究—中国 IV. ①B2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2012) 第 081927 号

出 版 人: 祁 军

策划编辑: 丁 俭

责任编辑: 丁 俭

封面设计: 林绵华

责任校对: 杨文泉

责任技编: 何雅涛

出版发行: 中山大学出版社

电 话: 编辑部 020 - 84111996, 84113349, 84111997, 84110779

发行部 020 - 84111998, 84111981, 84111160

地 址: 广州市新港西路 135 号

邮 编: 510275

传 真: 020 - 84036565

网 址: <http://www.zsup.com.cn> E-mail: zdcbs@mail.sysu.edu.cn

印 刷 者: 佛山市南海印刷厂有限公司

规 格: 787 mm × 1092 mm 1/16 29.5 印张 592 千字

版次印次: 2012 年 8 月第 1 版 2012 年 8 月第 1 次印刷

印 数: 1 ~ 2000 册

定 价: 48.00 元

如发现本书因印装质量影响阅读, 请与出版社发行部联系调换

作者简介

宫哲兵 (GongZhebing), 男, 山东省蓬莱县人, 1949 年 10 月生, 1981 年武汉大学哲学系研究生毕业, 1981—1997 年任教于中南民族学院, 1997 年至今任教于武汉大学哲学学院, 现为武汉大学哲学学院宗教学系教授、博士生导师、武汉大学中国女书研究中心主任, 兼任中国老子道学文化研究会常务副会长兼道商企业家委员会主任、道家网站《人龙网》名誉站长、湖北省宗教学会副秘书长、湖北省道教协会咨询委员会委员、道教天师府《龙虎山》杂志学术顾问、福建省漳州市道教协会顾问、中国人类学会理事、广西瑶族研究会副会长、中国性学会性教育委员会委员、武汉性学会副理事长、湖北省作家协会会员, 曾任中国神学研究院 (香港) 访问学者、武汉市道教文化研究会《财神》杂志主编。

在哲学方面, 他主要研究老子与道家思想, 代表著作有《唯道论的创立——质疑中国哲学史“唯物”“唯心”体系》、《晚周辩证法史研究》、《湖北历代思想家评传》(合编)、《以道治国: 道德经新译》等。2003 年, 他曾策划与主持“海峡两岸首届当代道家研讨会”, 该会由武汉大学、中国社会科学院、湖北省道教协会与武当山道教协会主办。2006 年他还策划与主持过“海峡两岸唯道论研讨会”, 该会由武汉大学与湖北省政府主办。

在宗教学方面, 他主要研究道教与佛教, 代表著作有《当代道家与道教》、《净土宗祖师慧远文论今译》(合著) 等。他运用田野调查的方法, 对中国佛教、道教、基督教的现状有许多研究成果, 发表了许多调查报告, 代表著作有《宗教人类学的田野调查》等; 2005 年 9 月至 2006 年 1 月赴香港中国神学研究院讲学; 2006—2007 年, 他主持并完成了美国普渡大学“中国市场经济转型中的信仰与信任研究 (道教部分)” 的大型课题。

在人类学方面, 从 1982 年至 1998 年, 他用 17 年的时间从事文化探险, 找到并论证了瑶族的圣地——千家峒, 代表著作有《千家峒运动与瑶族发祥地》等。同时, 1982 年在湖南省江永县作民族调查时发现女书文字, 随后进行了破译与研究, 代表作有《妇女文字与瑶族千家峒》、《女书——世界唯一的女性文字》、《女性文字与女性社会》、《抢救世界文化遗产——女书》、《女书通——女性文字工具书》(合编)、《女书——一个惊人的发现》(合著) 等。1987 年至 1995 年, 曾在美国、加拿大、法国、保加利亚、泰国等国和香港、台湾等地讲学。

老子

混元之祖太清之尊
五千言包括乾坤



独标唯道论
力挺新道学

官哲良先生惠存

胡孚琛



丙戌夏書

识於中国社会科学院

序

民族之兴旺，国家之强盛，事业之发达，学术之创新，关键在于人才的培养、识别与使用。故自古“人尽其才”，是中华民族传统文化的政治理想。考中华民族之传统社会，是以君权专制为核心形成的道统、政统、学统一体化的大一统政治模式，而“君主之利器”，必以周公旦、孔丘的儒学作为占统治地位的思想。在此政治模式之下，国家之统治阶层为“官”，被统治阶层是“民”，国家由家族组成，家崇父权，国崇君权，国是家的扩大，此所谓“国”、“家”一体，“家国同构”。“民”分“士农工商”，士大夫为“四民”之首，他们不仅是中华民族传统文化的载体，而且是中华民族精神的承担者，更是国家官员的人才库。秦汉以降，中华民族的道统、政统、学统呈现“一治一乱的循环之局”，而“士气”决定着国家和民族的命运。清末以来，以儒学为主流意识形态的道统、学统被打破，封建君权专制的政统也随之覆灭，中华民族的志士在“亡国灭种”的危险面前奋起而救之。所谓“五四”新文化运动，实际上仍以救亡运动为主调，力图打破旧儒学的君权专制、保守腐败之颓风，引进西方的自由、民主、科学、宪政的新思想，最后以中国共产党和马克思列宁主义的胜利而告终。20世纪中叶，我们引进了苏联的政治模式，进而发动了一系列政治运动乃至“无产阶级文化大革命”，使中华民族的传统文化遭到自阉式的破坏。改革开放以来，我们突破了苏联的政治模式，终于举起“中国式社会主义”的旗帜，认识到中华民族的传统文化是我们综合国力的重要因素，是社会主义中国的软实力，于是中国文化的新繁荣、新高潮正在兴起。

中华民族正处在政治、经济、文化诸方面都发生历史性转变、飞速发展的新时期，由此反观我国的“文化”和“士气”是十分必要的。在中华民族的传统文化革新方面，略有三大思潮。一是民族文化虚无主义思潮，欲以美国的新自由主义彻底取代中华民族的传统文化，这批人都是“西方文化中心论”者。在这些人眼里，现代化等于全球化，也就等于西化，等于美国化。他们挑起“中国哲学有无合法性”的讨论，否定中华民族曾领先世界的科学技术史，把中医、养生学、阴阳五行学说、气功等统统打成“伪科学”，甚至把汉字也打成“伪科学”，鼓吹汉字拉丁化。美国的新自由主义如在中国得逞，大一统的中华民族在“西化”的同时将被“分化”，同时实现日人岩里政男（李登辉）将中国分割为七大块的阴谋，这是近百年来在中国进行殖民统治、掠夺中国资源和文物的西方

殖民主义分子梦寐以求的事！显然，近半个世纪以来那些自毁中华民族传统文化的行为，也是帮了“台独”分子、“藏独”分子、西方抵制北京奥运会的老殖民主义余孽的忙！我们面对“台独”分子在文化上的“去中国化”，面对西方老殖民主义余孽急于分裂中国和对中华民族和平崛起的仇视和恐慌，应该清醒地认识到：在全球化的浪潮中，传统文化是一个民族的命脉，中华文化是我们民族鲜明的身份标识。在民族绝续存亡的关头，文化存，则国家存；文化亡，则国家亡。我们的老祖宗是伏羲、女娲、神农、黄帝、蚩尤（中国之战神），而不是任何西方人。我们炎黄子孙不能忘记近代在西方列强和日本军国主义面前受屈辱的历史，不愿回到清末半殖民地的旧中国，就应当像爱护自己眼睛一样保护中华民族的传统文化！二是新儒学的思潮，这是中华民族一批爱国的知识分子反思旧儒学的弊端，重新建构有时代精神的新儒学的创举。他们发现儒学并非没有现代性，而是在宪政体制下汲取了自由、民主、科学的理念后才能化腐朽为神奇。他们看到旧儒学和自由、民主、宪政、科学之间有一个“坎陷”，并力图超越这一“坎陷”。我们支持新儒家学派的学术创新，因为儒学思想早已深入中国人的骨髓，如无创新则会成为中华民族在现代化进程中因袭的重担。三是新道学的思潮，这就是我和宫哲兵教授重新诠释老子《道德经》的唯道论学说。如果说中国儒学是和平主义的“羊文明”，近世以来在西方征服世界的“狼文明”面前吃了败仗。道学文化则是飞腾变化的“龙文明”，“龙文明”和自由、民主、宪政、科学之间没有任何“坎陷”，因而本质上是一种普世文明，最终会将人类引向没有阶级、没有压迫、没有国界、没有战争的大同社会。

古云凡能立非常之功者，必能行非常之事；凡能行非常之事者，必非常之人！凡非常之人，必能特立独行，必有非常之思想，必有超越世俗的战略眼光。人有守成之才，有创业之才，而创业之才多有冒险性，很难求全责备。中华民族在“五四”救亡运动中涌现出来的知识分子，尚属有“士气”，留学归国的科学家如钱学森、钱三强等人，皆能独当一面，为中华民族的崛起立下不朽功勋。然而自1957年“反右派”等政治运动一直到“无产阶级文化大革命”，知识分子“士气”大伤。特别是20世纪90年代以来，大学生不问政治，追求时尚，考试成绩唯重外语。学术研究误入市场化、功利化之途，为评职称、评博士点、评科研项目等突击出书，托关系发表论文，形成在低水平上重复的学术研究和追求数量忽视质量的浮躁学风。学术史上的传世之作，多由学者在某一领域刻苦钻研，多年深思熟虑，从而激发出类似佛陀“大圆镜智”的学术境界，独力笔耕而成。能写出传世之作的学者，在自己的学术领域内触类旁通，学贯中西，有历史之眼光和超群之见地，学脉接续了先贤的智慧，方谓之“专家”和“大家”。而当今一些学者，本无国学功底，又缺少学术道德之修养，专以交游趋势为务，借用媒体自我炒作，大兵团作战炮制学术成果，故其学风、文风已不足道，腐败现象时

有发生。如此由“评委制”投票而评出的教授虽可谓之“知识分子”，却不能称为学界之“士”了。

然而每个民族、每个国家的历史毕竟要赋予本民族的有志之士以历史使命，召唤国家有历史责任感的知识分子振奋士气，完成时代的大业。21 世纪中华民族知识分子的历史使命是，尽快复兴本民族的传统文化，集古今中外文明之精华创立有时代精神的新道学，完成中华民族的统一大业进而引领全人类奔向和谐、双赢的大同社会。我青年时代在杨石先老师的教诲下成长起来，而后受教于黄友谋、钱学森、陈国符、王明、张岱年诸师长，而这些师长都生于 19 世纪末或 20 世纪初国难当头的年代，在我的心灵中灌输了浓重的对国家民族的忧患意识。在即将踏入 21 世纪之门时，随着退休年龄的临近，我为自己确定了五项学术任务：一是尽快完成钱学森老师嘱托的丹道和密宗的调研任务，将其修持法诀留传下来，写成《丹道法诀十二讲》，作为人体科学的研究成果。二是倾毕生学力创立新道学，写成《新道学引论》。三是重新修订《中华道教大辞典》。四是为陈国符老师完成《道藏源流考》再次修订的工程。五是申报全国性的一级社团“老子道学文化研究会”，开创道学文化研究的新局面，将自己来不及完成的学术理想托付给后人。本世纪初，武汉大学宫哲兵教授来访，得知他很认同我对新道学的观点，将拙著《道学通论》推荐给武汉大学的研究生当做教材。随后几年，宫哲兵教授又在武汉发起和组织了几次大型研究新道学文化的学术会议，并提出“唯道论”的学术思想，在国内外引起较大反响。这使我发现，宫哲兵教授是颇具学术战略眼光的开创型人才，他的学术经历使自己形成了独具特色的治学风格。宫哲兵教授在“文革”结束后先在武汉大学哲学系攻读哲学，毕业后却长期从事民族学和人类学的研究，擅长田野调查。那些年，他对“女书”的发现及对瑶族“千家峒”运动的研究轰动海内外，这显然和他的学术战略眼光有关。学术活动本身也有战略和战术之分，在选题和对未知领域的推求中不仅需要扎实的学术功底，更需要辨识轻重真伪的智慧。至于宫哲兵教授到武汉大学宗教系任教后“首倡唯道论，力挺新道学”，更是显示了他在学术战略上的智慧。新道学的创立是人类进入 21 世纪后时代赋予中国学术界的历史使命，是中华民族 21 世纪唯一可行的文化战略，也是全人类文化革新的方向。宫哲兵教授以田野调查为功底，治学行事不拘一格，这在书斋中谋进取之路的学者眼中未免有点不规范，但他遇事颇有风力，敢想敢做，行文生动活泼，时出新意，读者从他的书中肯定会产生诸多遐想和启发。

而今时光又过去 8 年，我给自己提出的学术任务完成过半，这期间与宫哲兵教授交往弥深。我曾为调研丹道和密宗的法诀跋涉江湖、深入康藏、走访山林达 26 年之久，在这方面和宫哲兵教授调研“女书”的经历有共同语言，致使宫先生亦对丹道亲履而实践之。今年 3 月 28 日，老子道学文化研究会经中国人民共

和民政部批准在北京人民大会堂宣告成立，宫哲兵教授亦被推举为常务副会长，负责组建本会内部组织“道商企业家委员会”，于是他很快又开启了“道学产业化与道学管理思想和策略”的研究，有望取得崭新的学术成果。我深知新道学的创立绝非一人之力所能独自完成，而是需要几代学者的共同奋斗，这既需要严密扎实的逻辑推理，又需要对《道德经》等道学元典独开风气的新思维，特别是需要一批别开生面的学术著作打破死寂的学术气氛。宫哲兵教授的《唯道论》一书敢于打破禁区，从政治学的视角对《道德经》的文本进行诠释，读来令人耳目一新。德国哲学家伽达默尔的释义学认为，在对历史文本的释义中，历史并非独立于我们之外的客体，我们诠释历史文本同时也就参与了历史，历史是主客体的交融和统一，是一种涵盖一切的过程和关系。老子《道德经》具有无限诠释的可能性，老子的思想经久弥新。在新道家学者眼里，《道德经》不再是儒家眼中的隐士哲学、消极避世无所作为的哲学，而是一种积极变革、与时偕新的哲学。先师王明教授曾云“半部《道德经》可以‘革’天下”，这就是新道学的时代精神！读者能在面前这本书中领略宫哲兵教授那种齐国稷下“处士横议”的墨侠之遗风，岂不快哉！

中国社会科学院哲学研究所研究员
中国老子道学研究会会长
胡孚琛 2008年5月3日

目 录

第一部分 唯道论与道论

第一章 老子唯道论	(3)
一、道的渊源	(3)
二、道论的兴起	(5)
三、唯道论的创立	(7)
四、唯道论的基本观点	(9)
五、唯道论的理论突破	(10)
第二章 道的多学科立体透视	(15)
一、从哲学上看，道是宇宙的生生之元	(15)
二、科学上看，道是宇宙大爆炸从无生有的产生过程	(17)
三、从宗教学看，道是自然性的神	(21)
四、从文化学看，道是中华民族的最高文化精神	(23)
第三章 道与当代宇宙论	(28)
一、宇宙的原始状态	(28)
二、宇宙的生成过程：天、地、人	(29)
三、天外智慧生物与神仙信仰	(31)
四、宇宙的归宿	(32)
五、大爆炸宇宙论与当代人文理论	(33)
第四章 道：祭道路神	(36)
一、古代的道路神：道、祖、祖道、轂	(36)
二、古人对五祀之一“行神”的祭祀	(38)
三、现代人对道路神的祭祀民族	(40)

第二部分 唯道论与道家

第一章 当代道家	(45)
一、当代道家的定义	(45)
二、当代道家的思潮	(48)

三、当代道家与当代新儒家比较	(52)
四、当代道家的兴起	(53)
第二章 道家的世界战略	(55)
一、修道隐士叙述老子的道家战略	(55)
二、美国政府的世界自由战略	(56)
三、道家的世界和平战略	(58)
第三章 《道德经》与当代治国之道	(61)
一、邓小平治国与“无为而治”的管理智慧	(61)
二、邓小平治国与“不争”“守拙”的管理智慧	(63)
三、胡锦涛治国与“三宝”“知和曰常”的管理智慧	(64)
第四章 老子的勤俭执政观	(67)
一、执政者要节约与保护自然资源	(67)
二、执政者要廉政, 防止腐败	(67)
三、执政者要克服奢华与浪费	(68)
第五章 老子自然哲学与医疗养生	(70)
一、自然政治观与自然养生观	(70)
二、自然哲学在医疗临床中的运用	(71)
三、建立自然和谐的医患关系	(73)

第三部分 唯道论与道教

第一章 老子与道教	(77)
一、为学日益 为道日损	(77)
二、通往神灵之道	(80)
三、《老子》与道教经典	(83)
第二章 当代道教的主神结构	(86)
一、道教主神: 三清、玉皇、太上、道	(86)
二、道教主神的结构无序状态	(87)
三、道教主神的结构体系初探	(88)
四、逻辑与历史的一致	(90)
五、螺旋上升的回归	(91)
第三章 道与上帝	(94)
一、基督教与道教的相似性	(94)
二、基督教与道教的相异性	(95)
三、基督教上帝与道的相似性	(96)
四、基督教上帝与道的相异性	(97)

第四章 唯道的宗教观	(99)
一、三教合一之路：道	(99)
二、五教合一之路：道	(103)
三、宗教对话与多元主义之路：道	(107)
第五章 葛洪与奥古斯丁的性伦理观比较	(115)
一、葛洪与奥古斯丁的可比性基础	(115)
二、奥古斯丁的性伦理观——禁欲主义	(117)
三、葛洪的性伦理观——非禁欲主义	(118)
四、两种相反的性伦理观之成因	(121)
 第四部分 唯道论与唯物论、唯心论	
第一章 质疑中国古代唯心主义	(129)
一、哲学基本问题以及两个派别的划分不是绝对的	(129)
二、中国古代哲学的基本问题不是思维与存在的关系问题	(130)
三、中国古代哲学没有唯心主义	(131)
四、中国人与欧洲人的传统思维方式不同	(133)
五、孟子、王阳明不是主观唯心主义哲学家	(134)
六、朱熹不是客观唯心主义哲学家	(135)
第二章 质疑中国古代唯物主义	(138)
一、中国古代哲学不具有唯物主义的基本前提	(138)
二、早期阴阳学说不是唯物主义	(140)
三、早期五行学说不是唯物主义	(142)
四、气一元论不是唯物主义	(143)
五、中国古代哲学不具有唯物主义的主要特征	(145)
六、恢复中国古代哲学的本来面目	(147)
第三章 质疑中国古代先验论	(152)
一、认识论（包括先验论）是近代才有的	(152)
二、先验论是唯心主义的一种特殊说法	(154)
三、中国古代没有先验论	(155)
四、孔子、孟子和宋明理学家不是先验论哲学家	(156)
第四章 质疑中国古代反映论	(159)
一、反映论是近代才有的，中国古代没有反映论	(159)
二、荀子不是反映论哲学家	(160)
三、王夫之不是反映论哲学家	(162)
四、反映论有待深入探讨	(164)

第五部分 唯道论与中国哲学史

第一章 中国哲学史体系的泛化及其成因	(169)
一、哲学起点的泛化	(169)
二、研究范围的泛化	(171)
三、背景分析的泛化	(172)
四、泛化的原因	(174)
第二章 质疑中国古代经验论与唯理论	(179)
一、经验论和唯理论是近代实验自然科学的产物	(179)
二、墨子不是经验论哲学家	(181)
三、老子、孔子不是唯理论哲学家	(183)
第三章 质疑中国古代辩证法与形而上学斗争史	(185)
一、形式上学的时代性以及它与朴素辩证法的关系	(185)
二、中国古代不具备形而上学的思维特征	(186)
三、董仲舒不是形而上学哲学家	(188)
第四章 陆家山不是唯心主义哲学家	(191)
一、宇宙论非唯心主义	(191)
二、认识论还是价值论	(193)
三、是唯心主义先验论吗	(194)

第六部分 《道德经》辩证法的历史形成与逻辑发展

概述	(199)
第一章 五行相杂说到五行生胜说	(200)
一、五行探源	(200)
二、五行相杂与相胜	(201)
三、五行相生与生胜	(202)
第二章 阴阳动因说到阴阳相合说	(204)
一、阴阳观念的形成	(204)
二、阴阳动因说与六气均衡说	(204)
三、阴阳相克与转化	(205)
四、阴阳消长与相和	(206)
五、阴阳与辩证矛盾观	(206)
第三章 他和、否和与中和	(208)
一、殷周“和”概念	(208)
二、史伯的“以他平他谓之”	(208)

三、晏婴的可、否相反相济	(209)
四、孔子的中和学说	(210)
五、中和与对立面统一	(211)
第四章 尚一说到不两说	(214)
一、尚一说与不一说	(214)
二、尚贰观念	(215)
三、物生有两	(216)
四、两端与两可	(217)
五、一二(一两)说与不两说	(217)
第五章 范畴演进的历史与范畴内在的逻辑	(220)
一、区域文化与范畴融合	(220)
二、《易传》与范畴融合	(221)
三、历史的过程与逻辑的过程	(222)
第六章 晚周辩证思维的发展	(224)
一、《易传》范畴的逻辑结构	(224)
二、《易传》结构与辩证矛盾观	(225)
三、从《易经》《老子》到《易传》	(226)
第七章 辩证的逻辑与历史的进程	(229)
一、从差异、对立到矛盾	(229)
二、哲学发展与社会进程的对应性	(230)

第七部分 唯道论理论

第一章 唯道主义哲学体系(江正杰)	(235)
一、中国古代哲学是属于辩证唯道主义的传统	(235)
二、唯道主义自然哲学的基本原理	(236)
三、物理学的基本概念和对称性原理	(238)
四、人心的三元结构:灵性、感性、理性	(243)
五、五大价值目标:真、善、美、乐、灵	(245)
六、老子的体系本质上乃是一个原始而典型的辩证唯道主义的 完整体系	(246)
七、唯道主义本质上乃是一种真正的唯物主义,是在自然观上 和认识论上彻底发展了的唯物主义	(247)
第二章 唯道论的基本宗旨(周赞勋 邹纯范)	(252)
一、五千言向人揭示元性命之奥妙	(252)
二、五千言指明两种生存方式之正邪	(254)

三、五千言授人以唯道、阴阳、系统之法式	(256)
第三章 唯道论的基本内涵 (王平)	(259)
一、宇宙自然之道	(259)
二、为人处世之“道”	(261)
三、治国理政之“道”	(263)
四、延年益寿之“道”	(266)
第四章 唯道论的当代价值 (周锡山)	(270)
一、概念和定义	(270)
二、唯道论是中国儒道佛三家共同的理论	(271)
三、唯道论的伟大指导作用	(273)
四、唯道论的当代价值	(274)
第五章 唯道论的生命哲学 (沈善增)	(277)
第六章 唯道论在道教生命哲学中的核心地位 (曾维加)	(280)
一、人道合一即为仙	(280)
二、道生“精”、“气”、“神”	(282)
三、道即是心、心即是道	(284)
四、善与道同称	(287)
五、结论	(289)
第七章 唯道论的当代艺术观 (魏明生)	(291)
一、道生艺术	(291)
二、道在艺术	(295)
三、道兴艺术	(299)
第八章 唯道论与一神论 (张成秋)	(305)
一、《老子》与唯道论	(305)
二、唯道论的理论与突破	(306)
三、唯道论与一元论	(307)
四、一元论与一神论、泛神论	(307)
五、道与神的相关比较	(307)
六、结论	(308)

第八部分 评议唯道论

第一章 道——中国哲学的独特智慧 (刘清平 尹招元)	(311)
一	(311)
二	(313)
第二章 唯道论是时代的创新 (周锡山)	(315)

第三章 举当代中国哲学史研究之大旗（陈明性）	(321)
第四章 “中国特色”的根就是“唯道论”（于悠然）	(326)
一、中国特色与唯道论	(326)
二、唯道论的核心是老子的“道”	(327)
三、唯道论的现实价值与特点	(329)
第五章 中国哲学史研究的新突破（王小明）	(333)
第六章 中国古代唯物主义传统质疑（拉脱维亚：史莲娜）	(336)
第七章 唯物论，唯心论，唯道论（薛英俊 李成秋）	(340)
一、各派理论与代表人物	(340)
二、唯物论、唯心论与唯道论之关系界定	(342)
三、《唯道论的创立》的历史作用及意义	(343)

第九部分 道学新论摘要

第一章 新道学理论	(347)
一、道学文化的新科学观（胡孚琛）	(347)
二、当代道家（宫哲兵）	(347)
三、论新儒家与新道家的关系（孔令宏）	(348)
四、道与人的契合——当代新道家入学的历史渊源与 创立价值（王驰）	(348)
五、新道家之新在何处突破（刘剑虹）	(348)
第二章 唯道论与中国哲学	(350)
一、与道为友：庄子的人论（美国：成中英）	(350)
二、论“唯道”（台湾：杨汝舟）	(351)
三、《淮南子》中的唯道思想（祁岩）	(352)
四、老子的唯道论体系（李国湘）	(352)
五、论中国哲学唯道论的现实运用（刘兴轶）	(352)
第三章 唯道论与上帝论	(353)
一、唯道与至上神（郑晓芳）	(353)
二、唯道论与唯上帝论的比较（王树莲）	(353)
三、老子之道与圣经之道的比较研究（黄敏）	(353)
第四章 道论	(354)
一、老子道德经之精义——唯道是从（台湾：杨汝舟）	(354)
二、老子哲学新论——以“道”的特性为 核心的探讨（台湾：陈立骧）	(354)
三、《道德经》中的“自然”含义（孙君恒）	(355)