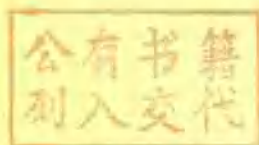


281
25.1

中国哲学史资料辑要

(上)



北京大学哲学系中国哲学史教研室编



中国哲学史资料辑要

编 选 说 明

本书基本上是根据一九六二年中华书局出版的《中国历代哲学文选》一书选择编辑而成的，为了适合教学的需要，选录了最重要的思想家的最重要的资料，也补充了一些原书所没有的资料，例如南北朝时代补选了慧远的资料，近代补选了严复、章炳麟的资料各二篇，清末《大陆》杂志的资料一篇。原书是无产阶级文化大革命以前出版的，在注释方面未免有不尽恰当之处，这次选录时，由于时间仓卒，除小部分有所改正外，绝大部分是照印。

北京大学哲学系中国哲学史教研室

一九七二年十二月



目 录

第一编

一、古代无神论和唯物主义的萌芽

1. 子产论天道（左传） 1
2. 伯阳父论地震（国语） 3
3. 史伯论五材（国语） 4

二、孔子

1. 论语（节录） 7
2. 左传（节录） 17

三、墨子

1. 兼爱中（节录） 19
2. 非命上 24
3. 天志上 32

第二编

一、前期法家

- 商君书·更法 40

二、孟子

- 孟子（节录） 44

三、老子

- 老子道德经（节录） 64

四、宋钘、尹文

- 管子·内业 73

五、庄子

齐物论	83
-----	----

六、惠施、公孙龙

1. 庄子天下篇（节录）	101
2. 白马论	106

七、后期墨家

1. 经、经说（节录）	109
2. 小取	113

八、周易

系辞上（节录）	118
---------	-----

九、荀子

1. 天论	125
2. 解蔽（节录）	136
3. 性恶（节录）	147

十、韩非

1. 五蠹	159
-------	-----

第三编

一、董仲舒

举贤良对策三（节录）	182
------------	-----

二、王充

1. 物势	189
2. 实知	197

三、王弼

老子指略	209
------	-----

四、欧阳建

言尽意论	221
------	-----

五、裴頠	
崇有论.....	224
六、鲍敬言	
抱朴子·诤鲍篇.....	236
七、郭象	
1. 庄子序.....	249
2. 庄子注(节录).....	252
八、僧肇	
物不迁论(节录).....	260
九、慧远	
1. 沙门不敬王者论(节录).....	265
2. 三报论(节录).....	269
十、范缜	
神灭论.....	270
十一、禅宗	
六祖大师法宝坛经(节录).....	279
十二、韩愈	
原道.....	286
十三、李翱	
复性书(节录).....	291
十四、柳宗元	
天说.....	301
十五、刘禹锡	
天论(节录).....	303

第四编

一、周敦颐

1. 太极图说	310
2. 通书（节录）	312
二、张载	
1. 正蒙·太和篇（节录）	314
2. 西铭	324
三、王安石	
1. 洪范传（节录）	328
2. 道德经注（节录）	336
3. 老子	338
四、程颢	
语录（节录）	340
五、程颐	
语录（节录）	344
六、朱熹	
1. 补大学格物致知传	349
2. 朱子语类（节录）	349
七、陆九渊	
1. 杂说（节录）	354
2. 语录（节录）	355
八、陈亮	
上孝宗皇帝第一书（节录）	358
九、叶适	
习学记言（节录）	362
十、王守仁	
传习录（节录）	364
十一、王廷相	
1. 慎言（节录）	372

2. 雅述 (节录)	375
十二、李贽	
1. 答邓石阳	380
2. 夫妇论	382
3. 藏书世纪列传总目前论	383
十三、黄宗羲	
1. 原君	384
2. 原臣	388
十四、王夫之	
1. 周易外传·系辞上传第十二章 (节录) ...	391
2. 周易外传·说卦传 (节录)	393
3. 尚书引义·说命中二 (节录)	395
4. 尚书引义·召诰无逸 (节录)	398
十五、戴震	
孟子字义疏证·理 (节录)	403

第五编

一、龚自珍	
平均篇	409
二、魏源	
默觚 (节录)	414
三、洪秀全	
1. 原道醒世训	426
2. 天朝田亩制度	429
四、康有为	
1. 礼运注叙	435
2. 上皇帝第六书 (节录)	441

五、譚嗣同

- 仁學界說（節錄） 445

六、嚴復

1. 辟韓 459
2. 救亡決論（節錄） 465
3. 天演論·按語（節錄） 471

七、《大陸》

- 唯物論二巨子（底得婆、拉梅特里）
之學說 478

八、章炳麟

1. 公言 480
2. 駁康有為論革命書（節錄） 483
3. 無神論（節錄） 495

九、孫中山

- 孫文學說（節錄） 504

2. 三 报 论 (节录)

经说业有三报：一曰现报，二曰生报，三曰后报⁽¹⁾。现报者，善恶始于此身，即此身受。生报者，来生便受。后报者，或经二生三生百生千生，然后乃受。受之无主，必由于心。心无定司，感事而应，应有迟速，故报有先后。先后虽异，咸随所遇而为对，对有强弱，故轻重不同。斯乃自然之赏罚，三报之大略也。……世或有积善而殃集，或有凶邪而致庆，此皆现业未就，而前行始应⁽²⁾。故曰：禎祥遇祸，妖孽见福，疑似之嫌，于是乎在。何以谓之然？或有欲匡主救时，道济民生，拟步高迹，志在立功；而大业中倾，天殃顿集。或有栖迟衡门⁽³⁾，无闷于世，以安步为舆，优游卒岁，而时来无妄，运非所遇，世道交沦⁽⁴⁾，于其闲习。或有名冠四科⁽⁵⁾，道在入室⁽⁶⁾，至爱体仁，慕上善以进德。若斯人也，含冲和而纳疾，履信顺而夭年。此皆立功立德之舛变，疑嫌之所以生也。大义既明，宜寻其对。对各有本，待感而发，逆顺虽殊，其揆一耳。何者？倚伏之契，定于在昔，冥符告命，潜相回换。故令祸福之气，交谢于六府⁽⁷⁾；善恶之报，舛互于两行⁽⁸⁾。是使事应之际，愚智同惑，谓积善之无庆，积恶之无殃，感神明而悲所遇，慨天殃之于善人，咸谓名教之书，无宗于上。遂使大道翳于小成，以正言为善诱，应心求实，必至理之无此。原其所由，由世典以一生为限⁽⁹⁾，不明其外。其外未明，故寻理者自毕于视听之内，此先王即民心而通其分，以耳目为关键者也。如今合内外之道⁽¹⁰⁾，以求弘教之情，则知理会之必同，不惑众涂而骇其异。若能览三报以观穷通之分，则尼

父之不答仲由⁽¹¹⁾，颜冉对圣匠而如愚，皆可知矣。

注 释

- (1) 《阿毗曇心论》：“若业现法报，次受于生报，后报亦复然，余则说不定。”“业”指人的活动，包括意识活动。
- (2) 这是说，善人受祸，恶人享福，这是他前世的行为所得到的报应，今世行为所应得的报应还没有显现出来。
- (3) “栖迟”，游息。“衡门”，指简陋的房屋。《诗经·陈风·衡门》：“衡门之下，可以栖迟。”
- (4) “世道交论”，人世与无道交相论丧。
- (5) “四科”，指《论语·先进》所说的德行，言语，政事，文学。
- (6) “道在人室”，《论语·先进》：“由也升堂矣，未入于室也。”升堂，指学问刚入门；入室，指学问更深入一步。
- (7) “六府”，指六腑。
- (8) “舛互”，交错。两行，矛盾。
- (9) “世典”，佛教以外的经典。
- (10) “内”，内学，即佛教。“外”佛教以外的学派。
- (11) 孔子不回答子路关于鬼神生死的问题，见《论语·先进》。
- (12) 《论语·为政》：“吾与回言终日，不违，如愚。”

十、范 缜

神 灭 论

或问：“子云神灭，何以知其灭也？”答曰：“神即形也，形即神也⁽¹⁾。是以形存则神存，形谢则神灭也⁽²⁾。”

问曰：“形者无知之称，神者有知之名。知与无知，即事有异⁽³⁾；神之与形，理不容一。形神相即，非所闻也。”

答曰：“形者神之质，神者形之用⁽⁴⁾，是则形称其质，神言其用，形之与神，不得相异也。”

问曰：“神故⁽⁵⁾非质，形故非用，不得为异，其义安在？”答曰：“名殊而体一也。”

问曰：“名既已殊，体何得一？”答曰：“神之于质，犹利之于刃⁽⁶⁾；形之于用，犹刃之于利。利之名非刃也，刃之名非利也。然而舍利无刃，舍刃无利。未闻刃没而利存，岂容形亡而神在？”

问曰：“刃之与利，或如来说⁽⁷⁾；形之于神，其义不然。何以言之？木之质无知也，人之质有知也。人既有如木之质，而有异木之知，岂非木有其一，人其二邪？”答曰：

“异哉言乎！人若有如木之质以为形，又有异木之知以为神，则可如来论也。今人之质，质有知也；木之质，质无知也。人之质，非木质也；木之质，非人质也。安有如木之质而复有异木之知哉？”

问曰：“人之质所以异木质者，以其有知耳。人而无知，与木何异？”答曰：“人无无知之质，犹木无有知之形。”

问曰：“死者之形骸，岂非无知之质邪？”答曰：“是无知之质也。”

问曰：“若然者，人果有如木之质，而〔又〕⁽⁸⁾有异木之知矣。”答曰：“死者有如木之质，而无异木之知；生者有异木之知，而无如木之质也。”

问曰：“死者之骨骼，非生者之形骸邪？”答曰：“生形之非死形，死形之非生形，区已革矣⁽⁹⁾，安有生人之形骸而有死人之骨骼哉？”

问曰：“若生者之形骸非死者之骨骼，死者之骨骼则应不由生者之形骸；不由生者之形骸，则此骨骼 从 何 而 至 此 邪？”答曰：“是生者之形骸变为死者之骨骼也。”

问曰：“生者之形骸虽变为死者之骨骼，岂不因生而有死？则知死体犹生体也。”答曰：“如因荣木变为枯木，枯木之质宁是荣木之体？”

问曰：“荣体变为枯体，枯体即是荣体。如丝体变为缕体，缕体即是丝体。有何别焉？”答曰：“若枯即是荣，荣即是枯，则应荣时凋零，枯时结实也。又荣木不应变为枯木，以荣即是枯，无所复变也。又荣枯是一，何不先枯后荣，要先荣后枯何也？丝缕同时，不得为喻⁽¹⁰⁾。”

问曰：“生形之谢，便应豁然都尽。何故方受死形，歷 未 已 邪⁽¹¹⁾？”答曰：“生灭之体，要有其次故也⁽¹²⁾。夫歛而生者必歛而灭⁽¹³⁾，渐而生者必渐而灭。歛而生者，飘骤是也⁽¹⁴⁾；渐而生者，动植是也。有歛有渐，物之理也。”

问曰：“形即是神者，手等亦是神邪？”答曰：“皆是神之分也⁽¹⁵⁾。”

问曰：“若皆是神之分，神既能虑，手等亦应能虑也？”答曰：“手等能有痛痒之知，而无是非之虑⁽¹⁶⁾。”

问曰：“知之与虑，为一为异？”答曰：“知即是虑。浅则为知，深则为虑。”

问曰：“若尔，应有二虑。虑既有二，神有二乎？”答曰：“人体惟一，神何得二？”

问曰：“若不得二，安有痛痒之知，复有是非之虑？”答曰：“如手足虽异，总为一人。是非痛痒虽复有异，亦总为一神矣。”

问曰：“是非之虑，不关手足，当关何处？”答曰：

“是非之虑，心器所主⁽¹⁷⁾。”

问曰：“心器是五藏之心，非邪？”答曰：“是也。”

问曰：“五藏有何殊别，而心独有是非之虑乎？”答曰：“七窍亦复何殊，而司用⁽¹⁸⁾不均？”

问曰：“虑思无方⁽¹⁹⁾，何以知是心器所主？”答曰：“心病则思乖，是以知心为虑本。”⁽²⁰⁾

问曰：“何不寄在眼等分中邪⁽²¹⁾？”答曰：“若虑可寄于眼分，眼何故不寄于耳分邪？”

问曰：“虑体无本⁽²²⁾，故可寄之于眼分。眼自有本，〔故〕⁽²³⁾不假寄于佗分也。”答曰：“眼何故有本而虑无本？苟无本于我形，而可徧寄于异地，亦可张甲之情寄王乙之躯，李丙之性託赵丁之体。然乎哉？不然也。”

问曰：“圣人之形犹凡人之形，而有凡圣之殊，故知形神异矣。”答曰：“不然。金之精者能照，秽者不能照。有能照之精金，宁有不照之秽质⁽²⁴⁾？又岂有圣人之神，而寄凡人之器？亦无凡人之神，而託圣人之体。是以八采重瞳，勋华之容⁽²⁵⁾；龙颜马口，轩皞之状⁽²⁶⁾；此形表之异也。比干之心，七窍并列⁽²⁷⁾；伯约之胆，其大若拳⁽²⁸⁾；此心器之殊也。是〔以〕知圣人定分，每绝常区⁽²⁹⁾，非惟道革群生⁽³⁰⁾，乃亦形超万有。凡圣均体，所未敢安。”

问曰：“子云圣人之形必异于凡，敢问阳货类仲尼⁽³¹⁾，项籍似大舜⁽³²⁾，舜、项、孔、阳智革形同，其故何邪？”答曰：“珉⁽³³⁾似玉而非玉，鸡类凤而非凤，物诚有之，人故宜尔。项阳貌似而非实似，心器不均，虽貌无益也。”

问曰：“凡圣之殊，形器不一可也。圣人员极⁽³⁴⁾，理无有二，而丘且殊姿，汤文异状⁽³⁵⁾。神不系色⁽³⁶⁾，于此益明矣。”答曰：“圣同于心器，形不必同也。犹马殊毛而

齐逸⁽³⁷⁾，玉异色而均美。是以晋棘、荆和，等价连城⁽³⁸⁾；骅骝、騄、骠⁽³⁹⁾，俱致千里。”

问曰：“形神不二，既闻之矣；形谢神灭，理固宜然。敢问经云‘为之宗庙，以鬼饗之’⁽⁴⁰⁾，何谓也？”答曰：“圣人之教然也。所以从⁽⁴¹⁾孝子之心，而厉偷薄之意⁽⁴²⁾。‘神而明之’，此之谓矣⁽⁴³⁾。”

问曰：“伯有被甲⁽⁴⁴⁾，彭生豕见⁽⁴⁵⁾，《坟索》⁽⁴⁶⁾著其事，宁是设教而已邪？”答曰：“妖怪茫茫，或存或亡。彊死⁽⁴⁷⁾者众，不皆为鬼，彭生伯有何独能然？乍人乍豕，未必齐郑之公子也⁽⁴⁸⁾。”

问曰：“《易》称‘故知鬼神之情状，与天地相似而不违’，又曰‘载鬼一车’⁽⁴⁹⁾，其义云何？”答曰：“有禽焉，有兽焉，飞走之别也。有人焉，有鬼焉，幽明之别也。人灭而为鬼，鬼灭而为人，则未之知也⁽⁵⁰⁾。”

问曰：“知此神灭，有何利用邪？”答曰：“浮屠害政，桑门蠹俗⁽⁵¹⁾，风惊雾起，驰荡不休。吾哀其弊，思拯其溺。夫竭财以赴僧，破产以趋佛，而不恤亲戚，不怜穷匮者何邪？良由厚我之情深，济物之意浅。是以圭撮⁽⁵²⁾涉于贫友，吝情动于颜色；千钟委于富僧，欢意畅于容发。岂不以僧有多稔之期，友无遗秉之报⁽⁵³⁾，务施闕于周急，归德必于在己⁽⁵⁴⁾！又惑以茫昧之言，惧以阿鼻之苦⁽⁵⁵⁾，诱以虚诞之辞，欣以兜率⁽⁵⁶⁾之乐。故舍逢掖，袭横衣⁽⁵⁷⁾，废俎豆，列饼钵⁽⁵⁸⁾，家家弃其亲爱，人人绝其嗣续。致使兵挫于行间，吏空于官府，粟罄于惰游，货殫于土木⁽⁵⁹⁾。所以奸宄弗胜，颂声尚拥⁽⁶⁰⁾，惟此之故也。其流莫已，其病无限。若陶甄禀于自然，森罗均于独化⁽⁶¹⁾，忽焉自有，悦尔而无；来也不御，去也不追⁽⁶²⁾，乘夫天理，各安其性。小

人甘其垄亩，君子保其恬素⁽⁶³⁾；耕而食，食不可穷也；蚕而衣，衣不可尽也。下有余以奉其上，上无为以待其下。可以全生，可以养亲，可以为己，可以为人，可以匡国，可以霸君⁽⁶⁴⁾，用此道也。”

注 释

- (1) 即，这里用作“不离于”的意思，表示两者相结合，有关联，不能分割。下文“相即”义同。
- (2) 形谢，形体衰亡。
- (3) 即事，就事而论。有异；相互分离。
- (4) 质，物质实体。用，作用。
- (5) 故，同固，本来。
- (6) 利，锐利，指刀锋。刃，刀刃。
- (7) 来说，你的理论。下文的“来论”义同。
- (8) “又”字《梁书》及《弘明集》均无，依上下文义补。
- (9) 革，改易，引申为不同的意思。区以革，有区别。
- (10) 这是说，丝缕是同时存在的，不应作为比喻。这二句《弘明集》如此，《梁书》作“丝缕之义，亦同此破”。
- (11) 繇历，繇延经历，即历时长久之意。
- (12) 次，程序。
- (13) 欻，忽然。
- (14) 飘骤，飘风暴雨，即狂风暴雨。
- (15) 神之分，神的方面。皆是神之分，都属于神这一方面。
- (16) 痛痒之知，指感觉。是非之虑，指思惟。
- (17) 心器，心脏器官。所主，所管。中国历来误以心脏为思惟的器官。
- (18) 司用，所管的职能。
- (19) 无方，不受空间的限制。
- (20) 这二句《弘明集》如此。《梁书》作“五脏各有所司，无

有能慮者，是以「知」心為慮本。”

(21) 眼等分，眼等方面。

(22) 无本，沒有基础。

(23) “故”字《弘明集》与《梁书》均无，依文义补。

(24) 这是说：精金既能照，就不会有秽质，因为有了秽质是不能照的。

(25) 勋，放勋，即帝尧；华，重华，即帝舜。传说尧眉八采，舜目重瞳。

(26) 轩，轩辕，即黄帝；皞，皋陶。传说黄帝龙颜，皋陶马口。

(27) 比干，纣臣。《史记》《殷本纪》：“纣曰：‘吾闻圣人心有七窍。’剖比干，观其心。”

(28) 伯约，三国时蜀汉姜维的字。《魏志》《姜维传》引《世语》说：“维死时见剖，胆如斗大。”

(29) 绝，超越。区，当作“品”。常品，普通人品。

(30) 道革羣生，道德与众人不同。

(31) 《史记》《孔子世家》：“孔子貌似阳虎。”阳虎即阳货。仲尼，孔子字。项籍即项羽。

(32) 《史记》《项羽本纪》：“舜目盖重瞳子，项羽亦重瞳子。”

(33) 珉，石之美者。

(34) 员，同圆。圣人圆极，圣人圆满至极。

(35) 丘，孔子；旦，周公旦。汤，商汤；文，周文王。

(36) 神不系色，精神不决定于形体。系字《梁书》作“作”。

(37) 逸，奔跑。

(38) 晋棘，晋国的“垂棘之璧”；荆和，楚国的和氏璧。等价连城，价值等于连城。

(39) 骅骝、騄、骝，都是千里马。周穆王八骏中有骅骝、騄耳、温骊。

(40) 语见《孝经》，意为为死去的父母建立宗庙，以鬼神之礼

祭祀他们。

(41) 从，《弘明集》如此，《梁书》作“弼”。

(42) 厉，振奋，刷洗。偷薄，苟且而不忠厚。

(43) 《周易·系辞上》：“神而明之，存乎其人。”孔颖达疏：“神而明之，存乎其人者，言人能神此易道而显明之者，存在于其人。若其人圣，则能神而明之；若其人愚，则不能神而明之。”又《礼记·檀弓上》：“其日明器，神明之也。”郑玄注：“言神明死者也，神明者非人所知，故其器如此。”按此文所引同于《易传》，据文义疑系取《檀弓》之义，即将死者看成人所不能知的存在。意思是说，所谓“神而明之”的说法，只不过是假借神灵教化世人而已。

(44) 伯有，春秋时郑国大夫良霄字，因贪侈多欲，为子皙带所攻而死。被甲，披甲。《春秋》昭公七年《左传》：“郑人相惊以伯有，曰：‘伯有至矣。’则皆走，不知所往。……或梦伯有介（披甲）而行，曰：‘丘子，余将杀带也；明年壬寅，余又将杀段也。’”

(45) 彭生，春秋时齐国公子，为齐襄公所杀。豕见，以大猪的形象出现。《春秋》庄公八年《左传》：“齐侯游于姑梦，遂田于贝丘，见大豕。从者曰：‘公子彭生也。’公怒曰：‘彭生敢见！’射之。豕人立而啼。”

(46) 坟，三坟，索，八索，都是古代典籍的名称，这里泛指古代的典籍。

(47) 殛死，遇害被杀而死，即凶死。

(48) 这是说：忽然出现人的形象，忽然出现猪的形象，未必就是伯有、彭生。就是说，当时伯有闹鬼、彭生变猪的话本来是不可信的。

(49) 见《周易·系辞上》及《睽卦》。

(50) 这是说：另有一种看不见的东西叫作鬼，但不是人死而为