

弘化 · 佛教入门小丛书 第貳辑

佛法导论· 净土篇

李圆净◎著

从上古德，本佛悲心，提倡净土，所有著述，多难胜数，但多系文言，不利平人。李圆净居士，本净土四经，及古德著述之意，述为语体，用阐净宗。虽科列十门，文近万言，而一字一义，皆本佛经祖语，绝无自立意见，以自炫耀，致有误人坏法之咎。

——印光大师

弘化社

佛法导论·净土篇

李圆净◎著

弘化社 恭印



普为助印及读诵受持辗转
流通各佛经者回向偈

愿以此功德
消除宿现业
增长诸福慧
圆成胜善根
所有刀兵劫
及与饥馑等
悉皆尽灭除
人各习礼让
一切助印者
辗转流通者
现眷咸安乐
先亡获超升
风雨常调顺
人民悉康宁
法界诸含识
同证无上道

书名：弘化佛教入门小丛书第二辑之

佛法导论·净土篇

版：弘化社

地址：苏州市人民路穿心街3号报国寺

电话：0512-67531743

邮编：215000

网址：www.honghuashe.com

申请单位：江苏省佛教协会

敬请常念

南无阿弥陀佛 求生西方

南无观世音菩萨 消灾增福



目录

印光法师序	1
范古农居士序	2
宗史第一	4
赞扬第二	5
抉择第三	7
理事第四	9
依正第五	12
起信第六	14
发愿第七	16
行持第八	19
劝进第九	23
发心第十	27



印光法师序

净土法门，普被三根，于在家人，更为要紧。以在家人，各有职业，不易参研宗教等法，唯此念佛一法，最为契理契机。老实头颡蒙念佛，念到业尽情空时，父母未生前本来面目，如来藏妙真如性，悉皆觐体全彰。待至临终，定登上品。其或根机陋劣，未能业尽情空，然以真信切愿，持佛名号，求生西方之诚，必能与佛感应道交，亲蒙接引，即得带业往生。净土之妙，妙在于此。不识此义，纵令参禅得髓，看教明心，倘有丝毫惑业未尽，仍然生死轮回，不得出离。且莫自恃，致令愚夫愚妇念佛求西方，遂得带业往生者所怜悯。呜呼，真利益多被极庸愚人得，大聪明人每每不能望其肩背者，多缘自恃聪明，纵有佛力，不肯倚仗，卒致长劫轮回，了无出期，可不哀哉。从上古德，本佛悲心，提倡净土，所有著述，多难胜数，但多系文言，不利平人。李圆净居士，本净土四经，及古德著述之意，述为语体，用阐净宗。虽科列十门，文近万言，而一字一义，皆本佛经祖语，绝无自立意见，以自炫耀，致有误人坏法之咎。佛学书局，以其有益初机，故特列于小丛书中，以期广传。又祈为序引，以启正信，其余要义，书中自具，何须多赘。须知净土法门，为一切诸法汇归之法海。若能如是信者，其人现生即可高登九品，将来决定圆满



三觉。有谓此语有过者，余谓此过，非我所敢承任，自有本师释迦牟尼佛，及阿弥陀佛承任也，是为序。

一九三一年辛未夏历六月十九日常惭愧僧释印光撰

范古农居士序

晚近士夫辄谈应付潮流，与古人言作砥柱挽狂澜，何其相越之远也。夫我人处世立言，宜以利益群众为主，岂可同乎流俗，合乎污世耶？痛乎，我人以无量劫来，惑业所感，造成此五蕴秽身，五浊恶世。未有先觉与之道破而不觉悟，犹可言也。既有先觉垂训殷勤，曲示方便，而犹不肯追随，甘居下流，人虽极愚，何至于此。善乎，藕益大师之言曰：劫浊中，非带业横出之行，必不能度。见浊中，非不假方便之行，必不能度。烦恼浊中，非即凡心是佛心之行，必不能度。众生浊中，非欣厌之行，必不能度。命浊中，非不费时劫，不劳勤苦之行，必不能度。审是，则净土之生，尚待迟疑哉？佛是觉悟彻底之人，其言曰：过此佛法将灭，惟此净土法门，尚留百年。夫岂我欺，而犹以为不透今世之机耶？今人喜造东方净土，不乐生西方净土。净土而指归西方者，以对娑婆未净者立言耳。如果有东西之别，则是土犹未净也。是故但争净秽，奚问东西？况造则全仗自力，生则兼托他力。造



难而生易，宜何取舍。若曰：如遗娑婆众生何？则告之曰：不令尔一人独生也，不发菩提心者，不得生净土。若曰：其如不能现前净，须俟将来何？则告之曰：对过去者，现前亦是将来。对将来者，将来即是现前。处梦为经年，悟乃须臾顷，夫何时间早晚之争耶？且金刚般若云：灭度无量无数无边众生，实无众生得灭度者。夫但使净土法门周遍流布，令诸众生自修自度，又奚必执己度以为功，而以己之早生西方为嫌哉？圆净居士，作佛法导论，其最后指归净土，遵佛说也。其言明显流畅，凡识文字者，宜无不得解。今以之刊入佛学丛中，俾广流传。度尽众生，道在于此。因弁数言，以祛世惑。

一九三一年季夏 范古农序



宗史第一

中土各宗里面，取得最多数的信仰，获得最普遍的流传，势力最为宏深的，便是这一门净土宗。此宗专教人发愿往生极乐世界清净佛土，故名净土宗。诸大乘经所共赞扬，唯净土三经（阿弥陀经，无量寿经，观无量寿佛经。）专明其致，般若、悲华、宝积等经，说来更切，就是此宗的起源。马鸣菩萨，在大乘起信论中，劝生净土。龙树菩萨，著十二礼，和易行品等，著往生论等，皆净土弘传的源流。

自佛法传入中国以后，虽有净土教的流布，但大弘此宗，实地修持的，当以东晋慧远大师为第一人。自远公在庐山创立莲社，一时集会者，大都是法门的龙象，和儒林的泰斗。一倡百和，无不率从。后来昙鸾、智者、道绰、善导、清凉、永明诸大德，无不将此自行化他。以后禅宗诸大宗匠，也有明垂言教，极赞此法的。如长芦、天衣、圆照、大通、中峰、天如、楚石、空谷，各大祖师，虽弘禅宗，偏赞净土。到明朝莲池大师，自参笑岩大悟之后，便置彼取此，以为净业若成，禅宗自得。以后藕益、截流、省庵、梦东等诸大师，亦都如此。（概观禅净两宗，如单提向上，则一法不立，佛尚无著落处，何况念佛求生净土，这是真谛之一泯一切皆泯，所谓实际理地不受一尘，是显性体的，如果确论修持，则一法不废，不作务便不受食，何况念佛求生净土，这是俗谛之一立一切皆立，所谓佛事门中不舍一法，是显性具的必欲弃俗谛而修真



谛，便非真谛，如弃四大五蕴而言心性，身既不存，心将安寄，如即俗谛而修真谛，即实真谛，如在眼曰见，在耳曰闻，即四大五蕴而显心性，就是从上禅宗诸祖师，密修净土的大旨。）

我们知道华严是诸经之王，而普贤大士，以十大愿王导归极乐，所以本宗应以普贤为初祖。在中土当时慧远大师，并没有开宗立派的用意，但期同愿，无取传承。千百年来，本宗虽流布日宏，却没有师资授受的系统。直到宋代四明晓法师，才取异代同修净业，而功德高盛的几位大师，立为七祖。即慧远、善导、承远、法照、少康、延寿、省常等七人。志磐依着这一说，作了一篇净土立教志。后来云栖弟子，又以莲池大师为八祖。后人更列入藕益、省庵、彻悟，合为莲宗十一祖。这不过是景仰先德，并不如宗教家的师资相承。因为净土一法，是普被三根，统摄诸法，一切诸法无不从此法界流，无不还归此法界的，所以就不特立系统了。

赞扬第二

我们看过前段中，净土宗的略史以后，就知道这净土法门，是释迦和弥陀所建立的，是文殊和普贤所指归的，是马鸣和龙树所弘扬的，是匡庐、天台、清凉、永明、莲池、藕益所发挥倡导。诸菩萨大士，早已为我们遍研经教，特地拣出了这个不断惑业便预补处的，即此一生便出樊笼的，至圆至顿至简至易的，即浅即深即权即实的，统摄禅教律，而高出禅教律的，特殊超越的天然妙法了。



我们对于这如来一代时教的特别法门，至少有两点须看清楚的。

第一点，大乘法门，固然法法圆妙，但因机有生熟，缘有深浅。所以小法则大根不须修，大法则小根不能修。只有净土一门，是三根普被，利钝全收的。且看华严一经，是如来初成正觉时，为四十一位法身大士，称性直谈的一乘妙法，谁不知是诸经之王。此经末后善财遍参知识，证齐诸佛之后，普贤菩萨，为他说十大愿王，普令善财和华藏海众，回向往生西方极乐世界，以期圆满佛果。再看观无量寿佛经，说到下品下生，虽具诸不善，但宿植善根的，当临命终时，地狱相现，有善知识教以念佛，他即受教称念佛名，未满十声，便见化佛授手，接引往生。又大集经说：“末法亿亿人修行，罕一得道，唯依念佛，得度生死”。这样看来念佛一法，实在是上自等觉菩萨，不能超出其外，下至逆恶凡夫，亦可预入其中。岂非上圣下凡共修之道，或愚或智通行之法么。倘如来不开此法，末法众生，岂有了脱生死之望。人们但见愚夫愚妇也能够念佛，便将净土看轻了。怎不看看华严会上华藏海众，四十一位法身大士，都是同破无明同证法性，都能乘本愿轮，于无佛世界现身作佛的，哪里找得出一个凡夫二乘来。况华藏海中，净土无量，却必要回向往生西方极乐世界，可见往生极乐，的确是出苦之玄门，成佛之捷径。

第二点，一切法门，都要仗自力断惑证真，才能了生脱死，只有这念佛法门，是自力和他力两皆具足。所以已断惑的，便可速证法身。即具足惑业的，也能带业往生。其法极



其平常，虽愚夫愚妇，也能得益。却又极其玄妙，就使等觉菩萨，也不能出其范围。故无一人不应修，亦无一人不能修。真是下手易而成功高，用力少而得效速了。

抉择第三

善导大师说：“若欲学解，从凡夫地，乃至佛地，一切诸法，无不当学。若欲学行，当择其契理契机之一法，专精致力，方能速得实益。否则经劫至劫，尚难出离”。所谓契理契机之法，自然无过于求生净土。须知修持法门，有两种不同，那仗自力修戒定慧，直到断惑证真的，名为通途法门。那具真信切愿，持佛名号，以期仗佛慈力往生极乐的，名为特别法门。倘以喻明，通途如画山水必经一笔一画，才得成的。特别如照山水，虽几十重的蓊蔚峰峦，一照俱了。又通途如步行登程，强者每日也不过百十里。特别如乘转轮圣王轮宝，一日便能遍达四大部洲了。

我且再将此中分别说个分明。按通途教义，见道而后修道，修道而后证道，是千圣的定理。所以教乘必要大开圆解，宗门必要直透重关，才配说见道两个字，才得再论修道。不然的话，便是盲修瞎炼，保不住撞墙磕壁，免不了堕坑落堑。这净土一门，就特别了。一切经教中，只有一部阿弥陀经，是释尊无问自说的。他说从是西方，过十万亿佛土，有世界名曰极乐。其土有佛，号阿弥陀，今现在说法。但发愿持名，即得往生。这是佛心佛眼亲知亲见的境界，哪里是二



乘圣贤所能知见的。只要你死心踏地的深信佛言，依此发愿持名，即是以佛的知见为知见，更不必别求悟门。

按通途教义，依法修习的顺序，是因戒生定，因定发慧，因慧断惑，其间须有个一定的程序。所发的慧，有胜有劣，所断的惑，有深有浅，始可与论退或不退。这净土一门，就特别了。因仗他力，为阿弥陀佛大愿所摄持，故带业亦得往生。

按通途教义，见思烦恼分毫未尽，便不能出离同居国土。这净土一门，就特别了。修净业的，是横出三界，不必断除烦恼，便能从此同居生彼同居。（余门学道，名竖出三界，念佛往生，名横出三界，如虫钻竹，竖则历节难通，横则一时透脱，一迟一速，难相比拟。）一生彼土，那生死根株，便永远断尽。

究竟说来，这净土一门，可不求悟门，不待发慧，不断烦恼，岂非至极省要，至极直捷的么。我且和诸位老实商量，我们既没有立地成佛的资格，又没有断见惑任运不造恶业的实证。倘不专修净业，仗佛慈力，带业往生，难保尽未来际，还在三途六道中讨生活。我们要自量，当临命终时，对于生死去住，能保得自在么？无始来种种恶业重障，能保不现前么？这一报身，能保脱轮回么？如在三途恶道异类中行，能保无苦恼么？倘也了了自信得及，何善如之。如其不然，且莫以一时贡高，反累永劫沉沦。要知修行用功，原是为了脱生死。倘用功而生死不能了，又不肯依能了的做去，岂非担麻弃金，自取其咎么？



理事第四

念佛兼能通宗通教的人，他们善根宿植，事理双融，既不执理废事，也不事外见理。此等人于事一心理一心诸说，已经了然无疑，可决其上品上生，金台接引，更不须别人劝赞。但世上也不少一味喜谈理性的人，倘将事相向他解说，如未能默会妙旨，便难生起正信。故于宣说本宗旨趣之前，尚须对此一为饶舌。

古人说：“唯心净土，自性弥陀。”是说西方净土不出唯心，阿弥陀佛不出自性，那事理性相，尽在此中圆彰。却是从来有些宗家未曾真得之人，多有误会。每自矜云，唯心净土，岂复更有净土，自性弥陀，不必更见弥陀，他们只执唯心自性，以为净土弥陀都非实有。这种人本不知宗，何况净土。又有一种人，未尝不信有净土，但满望著参禅悟性，便道西方不足生，弥陀不足见。他们全不理睬即心即境，哪来心外的境。即境即心，亦无境外的心。既然境全是心，何须定要执心斥境拨境言心。念佛念心，原属两不相碍。如只执念心，不许念佛，那心佛岂非成二么？须知这一念心性，以空间言，是横遍十方的。以时间言，是竖穷三际的。如约横遍十方说，正当这一念念于西方阿弥陀佛时，西方依正即在我心中，而我此心亦在西方依正之内，如约竖穷三际说，当念佛时，即见佛时，亦即成佛时。当求生时，即往生时，亦即度生时。更无前后。



这心性实在是生佛平等共有的，不偏属佛，也不偏属众生。如以心属弥陀，则众生是弥陀心中的众生。如以心属众生，则弥陀是众生心中的弥陀。所以当极乐弥陀相好显时，即自心显。当自心显时，即彼佛显。我心彼佛心，彼佛我心佛，是一体无二的。那么，以弥陀心中的众生，念众生心中的弥陀，岂有众生心中的弥陀，不应弥陀心中的众生之理。换句话说，将我具佛之心，来念我心具之佛，岂有我心具之佛，不应我具佛之心的道理。此理悟之实难，而信之最易。但肯直下承当，终必全身受用。可见得唯心净土，自性弥陀两句话，并非说西方无土无佛，不须求生。也不是说在生灭缘影之中，便是唯心自性。要知求彼佛即求自心，求自心须求彼佛。可惜他们只知道吾心可以为净土，却不知猝未能为净土。他们只知道吾性可以为弥陀，又不知猝未能为弥陀。只由不解圆义，偏执一边，便同徐六担板了。

试问那西方净土，是无贪无恋，无瞋无痴的，你心能无贪无恋，无瞋无痴么？那西方是思衣得衣，思食得食的。你思衣无衣时，就寒恼其心了，思食无食时，就饥恼其心了。更侈谈什么唯心净土呢？那阿弥陀佛，是福重山海，力挈天地，变地狱为莲华，易于反掌，观无尽世界，如在目前的。你的福力尚不能自为，何况变作莲华。隔壁的事还不能知，何况无尽世界。更侈谈什么自性弥陀呢？有以舍东取西为生灭的，却不知执东废西是断灭。那究竟无取无舍，是成佛以后的事。如未成佛，其间的断惑证真，都是取舍边事。你看三祇炼行，百劫修因，上求下化，有那一椿不是取舍的事



呢？既许断惑证真之取舍，为什么不许舍东取西离垢取净的取舍呢？若言参禅，则取舍皆非。若论念佛，则取舍皆是。因为一属专究自心，一属兼仗佛力。那些不明法门之所以然的人，有妄以参禅之法，来破念佛的，便是误用其意。他不知道禅门的无取舍，原是醍醐，而念佛的亦不取舍，便成毒药了。

如古德说：“生则决定生，去则实不去”。上句说事，下句说理。能两句作一句看，事理圆融，固然最妙。但今人多是事理俱未明了，便宁可按事说，不宜按理说。与其执去则实不去之理，便不如执生则决定生之事为得。为什么呢？因其事有偕理之功，理无独立之能。执理废事。便不免落空之诮。执事昧理，犹不虚入品之功。愚夫愚妇虽不识理，却偏能暗合道妙，就是这个缘故。须知这一句弥陀，固然非大彻大悟，不能全提，而最愚最钝，亦无少欠。本自超情离计，故不消作意离绝。只要一心受持，何贵依稀解悟。为慎重计，修净土最好不入禅机，恐怕意见稍乖，两门俱破。参禅人不可不兼修净土，因为提防退堕，可不寒心。果能专修净土的，更不须更涉余宗。只贵信得及，守得稳，直下念去。念得这一句阿弥陀佛熟，那三藏十二部极则教理，都在里许。那千七百向上机关，也在里许。那三千威仪八万细行，也在里许。

所以真能念佛的，放下身心世界，即大布施；真能念佛的，不起贪瞋痴，即是大持戒；真能念佛的，不计是非人我，即是大忍辱；真能念佛的，不稍闲断夹杂，即是大精进；真



能念佛的，不妄想驰逐，即是大禅定；真能念佛的，不为他歧所惑，即是大智慧。莲池大师说：“一句阿弥陀佛，赅罗八教，圆摄五宗。”世人多将念佛看做浅近勾当的，岂非大错。

依正第五

十方如来，原是都可亲近，为什么独推阿弥陀佛呢？其中有三个缘故：一者，誓愿深重。二者，娑婆有缘。三者，化道相关。

怎见得愿重？阿弥陀佛往昔未成佛时，曾发四十八大愿。其中三愿是专为摄受念佛众生而发的。其大意云：我成佛之后，若有众生，发菩提心，作诸功德，至心发愿，欲生我国者，或闻我名号，作诸善事，一心念我，虽止一昼夜者。或至心信乐，欲生我国，十声念我名号者，是诸众生，若不得生我国者，我誓不成佛。于此可见弥陀愿重。（欲详知弥陀誓愿广大，须读无量寿经。）

怎见得有缘？无量寿经说：“吾说此经，令见无量寿佛，及其国土。所当为者，皆可求之。无得以我灭度之后，复生疑惑。当来之世，经道灭尽，我以慈悯，特留此经，更住百岁。其有众生，值此经者，随意所愿，皆可得度”。又经说：“此经灭后，佛法全无，但留阿弥陀佛四字名号，救度众生。”于此可见缘深。即如末世众生，无问僧俗男女，贵贱贫富。稍闻佛教，无不信向。未闻佛教的，亦会称名。就便是顽愚暴恶无信之徒，或遭恶难危险，或发赞叹怨嗟，不觉信口便



叫阿弥陀佛、这些都是不劝而发，不教而能的，岂非有缘。

怎见得相关？先觉说，两土圣人，示居净秽，以折摄二门调伏众生。这里以苦以促，以多魔恼而折之，使知所厌。那里以净以乐，以延以不退转而摄之，使知所欣，既厌且欣，化道便行。况释尊于三乘化道之外，还有未度尽的，就度在弥陀。所以大乘诸经叮咛反覆，称赞劝往，就是为的化道相关。有此三因，故独推弥陀。

你看这里血肉形躯，有生皆苦。彼则莲华化生，何来生苦？这里时序代谢，衰老相侵。彼则寒暑不迁，何来老苦？这里四大难调，多生病患。彼则化体香洁，何来病苦？这里七十者稀，无常迅速。彼则寿命无量，何来死苦？这里亲情爱恋，有爱必离。彼则无父母妻子，何来爱别离苦？这里仇敌怨憎，相会苦恼。彼则上善聚会，何来怨憎会苦。这里或困苦饥寒，贪求不足。彼则衣食珍宝，受用现成。这里或丑秽形骸，根多缺陋。彼则端严相貌，体有光明。这里轮转生死，彼则永证无生。这里有四趣之苦，彼则无三恶之名。这里丘陵坑坎，荆棘为林，土石诸山，秽恶充满，彼则黄金为地，宝树参天，楼耸七珍，华敷四色。这里释迦已灭，弥勒未来，彼则无量寿尊，现在说法。这里观音势至徒仰嘉名，彼则与二上人，亲为胜友。这里群魔外道，恼乱正修，彼则佛化一统，魔外绝迹。这里媚色妖淫，迷惑行者，彼则正报清净，实无女人。这里恶兽鬼魅，交扇邪声，彼则水鸟树林，都宣妙法。两土互较量，境缘大不相同，一时那能尽举。总之，他的境胜处，可以摄众生，取净的心情。他的缘胜处，可