

陳大齊先生專輯



第十三輯

海鹽縣政协文史資料工作委員會編

1104



数据加载失败，请稍后重试！

陈大齐先生专辑

《海盐文史资料》第13辑

（内部资料）

中国人民政治协商会议浙江省海盐县委员会
文史资料工作委员会编

一九八八年四月



数据加载失败，请稍后重试！

前 言

陈大齐先生，字百年，为当代著名学者。一八八七年生于海盐，旧宅在昔关帝庙前，称“渤海陈家”，则其先世乃迁自北方，定居于此。一九八三年歿于台湾。古人云：“百年，寿之大齐也。”先生高寿终世，可谓名副其实。

先生之业迹，不在于曾作高官，而在于学术上的成就。早年负笈日本九年，毕业于东京帝国大学文科哲学门，回国即受聘于北京大学。其后，又留学德国，研究西洋哲学。先生学识卓越，著述宏富。毕生致力中外哲学研究，其心理学的授课与著作，成为我国这一学科的先驱者和权威。一生对印度因明学与孔学学说多有阐发，名扬国内外，先生在学术上的贡献，可谓大矣。

本刊为先生出专辑，但资料收集不足，我们所以不嫌简陋，目的是盼望知情者提供更多有关先生的生平，庶几逐渐完整起来，使今后能出更详尽的专辑。

先生祖茔在邑，但愿海峡两岸早日统一，则先生之墓可以归葬故土，实所企望焉！

海盐县政协文史资料工作委员会

一九八八年三月

目 录

前 言

- 八十二岁自述（摘录）……………陈大齐（1）
- 耕耘小获……………陈大齐（13）
- 回忆陈大齐先生……………金绍先（27）
- 陈百年先生在前考试院的二十年……………洪任吾（33）
- 忆大哥陈大齐二三事……………涂正华（38）

八 十 二 岁 自 述

民国五十七年冬写于台北

陈大齐

我姓陈，名大齐，号百年，是浙江省海盐县人，生于民元前二十五年，现在已八十二岁，生命结束之期，当已不远。这八十二年之中，世局的变化，实在太剧烈了。幼年时代一般人所怀的价值观念，现在有若干已经颠倒了。青年时代一般人所认为幻想的事情，现在有许多已经实现了。历史上未有前例的民族浩劫，竟亦及身遭遇了。所以像我这样年龄的人，一方面可说是很幸运的，因为历观世变，眼福不浅，他方面亦可说是很不幸的。年轻一代的朋友中，曾有人劝我写回忆录，我不敢应命。因为我是一个平凡的人，所做的都是些平凡的事情，值不得一写。尤其因为平时没有写日记的习惯，一生所见所闻以及自己所做的事情，没有如实地纪录下来，老来回忆，或已完全遗忘，或已模糊不清，与其叙述失实，不如不写。

那末现在又为什么写这一篇八十二岁自述呢？因为人生总不免有结束，结束之期且已不远。在结束时，做儿子的，依照通行的习俗，一定要发哀启，或请他人撰行述。做儿子的正在哀痛之中，不会有心情来写哀启，勉强撰写，一定不能写得周到，且亦不忍把刚死的父亲写成一个平凡的人。若请他人代撰行述，更不易详尽而实在，且必加意渲染，写成一个完美的人。与其如此，不若趁自己心身尚未极度衰弱的时候

候，预作一篇自述，以代哀启或行述，到时分送戚友。老年记忆衰退，此篇之作，不求详尽，只求真实。

我自民国元年大学毕业以后，即在社会服务。五十余年间，大部分的时间从事教育工作，小部分的时间从事行政工作。虽兢兢业业时刻以陨越为惧，但在学问与事功两方面，都未有重大的成就。朋友们所推许为成就的，只是些微不足道的小成就而已。今年接受嘉新特殊贡献奖时，在答词中曾作自我批评，不敢自夸，亦不过于自贬，自以为可算得确切的评语。答词中有如下的几句话：我的才能，可用恢弘不足拘谨有余八个字来形容，只会踱着小步，缓缓向前进行，不会跨着大步，急急向前猛冲。所以行程有限，不能走得很远。毕生努力的成果，不论学问与事功，都很规模狭隘，缺乏轩昂的气象。讲到高度，不过等于一间矮屋，讲到深度，不过等于一个浅潭。拘谨诚然是缺点，但若善为运用，亦可令人步步踏实，不落空虚。我的秉性如此，所以只会发表些浅显而易于理解的言论，不能达到高深而带有玄妙气息的境地。

我于民国元年与海宁查漪云女士结婚。我们的婚姻，依照当时的习俗，成于媒妁之言，结婚以前，未尝见过一面。查女士与我同庚，结婚以后，互敬互让，白头偕老，家庭生活堪称美满。儿辈有随侍在台者，有在大陆者。其在大陆者，久不通讯，不知其近情如何。其随侍在台者，尚能无愧家声，足慰老怀。在台有孙女孙男各一人，俱在大学肄业。

我的学识，简陋浅薄，本没有称道的价值，只因在报章杂志上发表过多篇文字，社会人士不遗寸善，把我纳入了学者的群中，使我享受了过分的荣誉。侥幸若此，深觉惭愧。人

生七十古来稀，我超过古稀之年，已有十余岁，值得深自庆幸。我是一个俗人，毫无文学的素养，不会作诗词，亦不会作联语。惭愧庆幸之余，作了自挽一联，以备他日悬挂灵堂。联语的工拙，在所不计，聊以发抒胸中的感想。联语如下：

人生总有死，活到八十□岁，堪称长寿。（□，备填死时年龄。倘死时正届九十岁，则改为“九十岁”。）

声闻耻过情，胡诌百余万言，浪得虚名。（上联若已改为“九十岁”，则删去“余字”。）

死后依例须在报纸上登载讣闻，文字务宜简单，预拟如下，俾家属有所依据。

先夫陈君大齐字百年痛于中华民国 年 月 日病逝
医院距生于民元前二十五年享寿八十 岁即日移灵 殡仪
馆择于 月 日假该馆 厅 时大殓 时接受吊
唁 时出殡安葬 哀此讣
闻

妻查漪云率^{子陈绍彭}泣启
媳蔡方华

讣中仅列直接负责丧葬者之名，余人概不必列。倘届时大陆绍蕃已有联系，则加列绍蕃字新之名。又若漪云先我而逝，只须将“先夫陈君”改为“先^父陈公”，并于具名处将妻名删去，其余无须更改。

我的略历、著述、研习经过，分述于后。

略历

民元前九年夏赴日本留学，习日语、数学、英文。

民元前六年夏考入日本仙台第二高等学校。依日本当时学制，高等学校是帝国大学的预科，毕业后可以径升帝国大学。

民元前三年夏在第二高等学校毕业，升入东京帝国大学文科大学哲学门，以心理学为主科。

民国元年夏在日本东京帝国大学毕业，得文学士学位。

民国元年秋任浙江高等学校校长，任职仅约半年。

民国二年春任北京法政专门学校预科教授，授心理学及伦理学。

民国三年夏任北京大学教授，初授心理学、伦理学、哲学概论，后授伦理学、认识论、陈述心理学。依当时学制，任课足法定时数者，均称教授，不足法定时数者，均称讲师。故当时所谓教授与讲师，相当于现在的专任与兼任。十年秋赴德国留学，翌年冬返校，其后曾兼哲学系主任与教务长。在北京大学任课期间，尝兼任师范大学、女子师范大学、朝阳大学等讲师，年月俱已记忆不清。

民国十七年冬任考试院首任秘书长，参加筹备工作。

民国十八年秋任北大学院院长，翌年代理北京大学校长。国民政府施行大学区制，成立北平大学区，划北京大学文理法三院为北大学院，其后大学区制撤销，北大学院恢复北京大学原名。

民国二十年春再任考试院秘书长。

民国二十一年冬任考试院考选委员会副委员长。

民国二十三年冬任考试院考选委员会委员长，三十七年夏考选委员会改组为考选部时辞职。在考试院任职期间，曾数度在中央训练团及中央政治学校公务员训练部授理则学，

年月及次数已记忆不清。

民国三十七年夏任总统府国策顾问，迄于今日。

民国三十八年夏任台湾大学教授，授理则学。

民国四十三年秋政治大学在台复校，任校长。任职期间，曾受教育部学术奖，年月已记忆不清。

民国四十八年秋辞去政治大学校长，改任教授，授孔子思想及孟子思想。四十九年起，兼任国家长期发展科学委员会在政治大学设置的国立研究讲座。五十七年夏退休。

民国四十九年四月中华民国孔孟学会成立，膺选为理事长。

民国五十年秋接受香港大学名誉文学博士学位。

民国五十七年春接受嘉新文化基金会特殊贡献奖。

民国七十一年四月接受行政院文化奖(家属补入)

著述

仅列成册之书，短篇论文未经纂辑成册者，概不列入，翻译书籍亦不列入。

心理学大纲 北京大学丛书之一，商务印书馆出版。本书系就讲义修订而成，以介绍当时心理学知识为主，兼采德国冯德及美国詹姆士学说。

哲学概论 北京大学出版部印行。本书亦系讲义，分形而上学及认论两篇，采用心物一元论及实在主义。

迷信与心理 新潮社出版。本书系若干短篇论文所组成，以心理学知识解释若干种迷信现象，其主要目的在于破除当时一部分人所提倡的灵学。

以上三书，都写于北京大学任教期间，手头现无存书，其写成及出版年月，均已无从记忆。

因明大疏蠡测 民国二十七年写成，油印分送同好，三十四年始付铅印。因明大疏虽为中国的因明权威著作，但亦颇有缺点，故甚不易读。研读多年，自以为读通了，遂发心整理。整理的用意，如序文中所言，在于“紊者理之，似者正之，晦者显之，缺者足之，散者合之，违者通之”。

实用理则学八讲 民国三十二年一月中国文化服务社出版。本书系中央政治学校公务员训练部讲义，以契合事实、辨别同异、众端参观为思想三要。叙述理论时，並多试引中国古籍所说以为例证。

印度理则学(因明) 民国四十一年十月中华文化出版事业委员会出版。本书依据《因明大疏蠡测》整理结果所写成，並采用西方形式理则学所说以助说明。

孟子性善说与荀子性恶说的比较研究 民国四十二年十月中央文物供应社出版。这是一本四十页的小册子，比较结果，认为“其实际的相反程度，並不如其学说名称所显示之甚”。其后更作进一步的研究，于五十六年续撰《孟子性善说与荀子性恶说的不相抵触》一文，收入《浅见集》。

实用理则学 民国四十三年远东图书公司出版。此系为初学编撰之书，注重实际应用。

荀子学说 民国四十三年七月中华文化出版事业委员会出版。本书就荀子思想整理成一个有系统的学说，称之为实用的理智的人为主义。全书共分十一章。

名理论丛 民国四十六年四月正中书局出版。本书共收三十七年至四十五年所作有关名理的长短论文三十五篇，有

研讨古人名理学说的，有发抒一己所见的。

孔子学说论集 民国四十七年六月正中书局出版。本书共收长短论文十七篇，其大部分义理，经增删修订后，编入《孔子学说》。

孔子学说 民国五十三年六月正中书局出版。本书为政治大学丛书之一，编撰主旨，在于摆脱后世学者的主观解释，发掘孔子思想的本真，并以构成有条理的体系，阐述其仁义并重，称之为仁义合一主义。全书共分十二章。

与青年朋友们谈孔子思想 民国五十六年出版。本书为青年朋友们所写，介绍孔子思想的大意，阐述孔子思想的价值，并提供弘扬的途径。全书共分九章。

论语臆解 民国五十七年三月商务印书馆出版。本书就论语所载孔子言论，择其有鄙见可陈者，加以诠释。全书共选注一百零五则，每则均分简释与详解两部分。

浅见集 民国五十七年四月中华书局出版。本书计分五编：一为孔子思想及论语，二为孟子思想及孟荀同异，三为告子思想，四为名理，五为教育、修养、文化，共收长短论文五十三篇。

孟子的名理思想及其辩说实况 民国五十七年六月商务印书馆出版。本书一方面阐扬孟子在名理思想的进展上所作的贡献，他方面亦指出其在实际辩说上偶犯的过失。全书共分六章。

下列诸书，出版于本文写成以后，在本文付印时，由家属补入。

因明入正理论悟他们浅释 民国五十九年六月中华书局出版。

平凡的道德观 民国六十年八月中华书局出版。

浅见续集 民国六十二年三月中华书局出版。

耕耘小获 民国六十五年初夏自费印赠。

大众理则学 民国六十七年五月中华书局出版。

孟子待解录 民国六十九年八月商务印书馆出版。

论语选粹今译 民国七十年五月商务印书馆出版。

孔子言论贯通集 民国七十年夏季自费印赠，七十一年
又由商务印书馆印行。

研习经过

我在大学内所修习的主科，是心理学。我之所以选心理学为主科，因为当时的心理学已渐渐摆脱哲学的羁绊而步入了科学的范围。回国后最初担任的功课，亦以心理学为主。其后研习的兴趣逐渐转移到理则学，终且放弃了心理学，不复担任普通心理学的功课。其所以放弃心理学，有主观与客观两方面的原因。在主观方面，我的生理学知识太差，在心理研究上增加了许多困难。在客观方面，任教的学校当时还没有心理实验的设备，无从作实验的研究。理则学教人如何培养正确的思考与如何躲避错误的推测，教人脚踏实地以从事学问，故有学问的学问之称。我既有志于学问，自当对于此学多多留意，遂引起了研究的兴趣。兴趣转移以后，在授课方面亦以讲授理则学为主，其兼授认识论与陈述心理学，亦因此二科与理则学有着密切的关系而为研究理则学的人所当注意。

西方的逻辑、印度的因明、中国的名学，在理则学的发

源上，可谓鼎足而三。我对于西方的理则学有了大体的了解后，遂想进而一窥东方的理则学，俾能认识理则学的全貌。印度的因明，体系相当完整，妄以为研习起来，必较中国的名学容易，故先从因明入手。那里想得到，因明的难读，竟非始料所及。因明译本，中国有二种，均系唐代高僧玄奘所译，一为陈那所著的因明正理门论，二为天主所著的因明入正理论。这两部分因明，同属词简义富，读起来几乎完全不能理解。唐代高僧尝为这两部因明作疏，详加解释，可惜大都已经遗失或残缺，只有窥基所撰的因明入正理论疏，即后世所称为大疏的，首尾完整。所以研习因明，唯有依赖大疏。但大疏亦甚难读，文体既有异寻常，一名又用作多义，相关的义理，不说在一起，前后的阐述，时或有失照应。因为难读，所以屡读屡辍，几于中途放弃。幸而研习的志趣，迄未稍衰，必欲读通而后已，仍再三自加鼓励，参考他疏的残简及大疏的注记，并辅以逻辑的学理，始渐现曙光。遂把自以为读通而可认为心得的，逐条纪录下来，辑成《因明大疏蠡测》。其后又依据《因明大疏蠡测》整理的结果，撰为印度理则学，使因明成为易读之书。近人有关因明的著作，前虽曾经涉猎，因明大疏的详细研读，大约始于民国十九年或二十年，《因明大疏蠡测》的写成则在二十七年，前后竟费时八九年之久。其所以历时如此之久，一因秉赋迟钝，不能速悟，二因当时正在考试院服务，仅能研读于公余之暇，不能利用全部时间。

因明的研读告一段落后，更欲一窥中国的名学，乃于公余之暇，取先秦及汉代诸子加以研读。民国三十二年出版的《实用理则学八讲》，其中引用了若干中国古籍所说以为例

证，可谓研读诸子的一部分成果。诸子中对于名学最有贡献的，首推墨子与荀子。墨子有关名理的部分，因为我的文字学根柢太差，不能读懂，虽尝对于小取篇有所阐述，对于经上下及经说上下，未敢妄赞一辞。荀子较为易读，尝取其所说名理部分，按类排比，撰为《荀子名学发凡》一文，载入台湾大学文史哲学报。名学与心理学有关，荀子说及心理的处所甚多，且甚具特色，遂引起了研究的兴趣，撰有《荀子的心理学》一文，载入大陆杂志。荀子的天论与性恶论，亦颇饶特色，甚有探索的价值，遂展开为荀子思想的全面研究，并将研究所得撰为《荀子学说》一书，前撰的《荀子名学发凡》及《荀子的心理学》二文，均经改作后编入。荀子的性恶说与孟子的性善说相对，故于研究荀子的性恶说时，尝取读孟子，两相比较，乃有《孟子性善说与荀子性恶说的比较研究》之作。

荀子所最推崇的，是孔子，荀子思想的渊源，是孔子的思想，研究荀子，自不免兼及孔子。故在研究荀子时，常常翻阅论语，期与荀子思想相印证。一经咀嚼孔子的言论，深佩其精深而平实，不涉玄虚，博大而周密，不涉放荡。其思想、其人格，确是为万世师表。故于《荀子学说》写成以后，即专心致力于孔子思想的研究，除了熟读论语以外，兼读其他载有孔子言论的古籍，以资参证。通读诸书以后，深觉只有论语所载，可以确信为孔子所说，他书所载，不无误记或伪托的，非可尽信。因而认定：研究孔子思想，应以论语为主要资料，其他诸书至多只足为参考资料而已。论语所载孔子言论，词简义赅，古来注释、不相一致，甚或相反，酿成至极纷乱的现象。学者们又各依一己的主观见解，从事

阐扬，为孔子思想披上了各种不同的外衣，铸成了相异甚或相反的孔子学说。同此孔子思想而解释互异，则此诸解释之不能尽是或无一不非，其理至为明显。处此迷乱之中，我乃妄发雄心，不自量力，欲揭去后人所加的外衣，以见孔子思想的本真。为了达此目的，采取以论语解论语的原则，进而拟具论语研读方法十一条，以为论断的准则。研读结果，于古今学者所发扬的诸种特色以外，发见孔子思想的不仅重仁，亦甚重义，可谓仁义并重，且仁而不合于义，不以为仁，义而不以成仁，不忍以为义，其思想内容可称仁义合一主义。又发见孔子治学态度的不尚玄想，甚重证据，其研究重心在于依据历史事实以推阐社会国家兴衰存亡之故，其思想方法可称历史的经验主义。积多年研究所得，乃写成《孔子学说》、《论语臆解》及《浅见集》第一编所收诸文，并写了一册较为通俗的《与青年朋友们谈孔子思想》。

研究孔子思想期间，兼亦研读孟子，惜未能深入。关于孟子的法先王及其所说仁义与浩然之气，尝有所阐述，其文收入《浅见集》第二编。又因讲授孟子思想，曾搜集孟子有关名理的主张，撰为《孟子的名理思想及其辩说实况》。孟子书中载有与告子当面的辩论，吸引了我的注意。告子的仁性无分于善不善说及义外说，颇具异彩，饶有自然科学的气息，尝为文阐述，并收入《浅见集》第三编。

综上所述，我的研习可分为若干时期。以研习的对象为分期标准，可分四期：初为心理学与理则学时期，次为因明时期，再次为荀子时期，末为孔子时期。以研习的效用为分期标准，可分二期：初为稗贩时期，后为加工时期。在前一时期内，有如零售的商店，只致力于介绍些国外现成的学说，