



—— 图文版 ——

世界史纲

生物和人类的简明史

(英) 赫伯特·乔治·韦尔斯 著 吴文藻 冰心 费孝通 等 译

下



The Outline
of History

从地球的形成、生物和人类的起源直到现代的世界史
书写人类文明的进程和社会的发展

著名史学家周谷城、吴于廑推荐过的经典
风行近百年，发行数百万册的世界性超级畅销名作



华东师范大学出版社

全国百佳图书出版单位

图文版

世界史纲

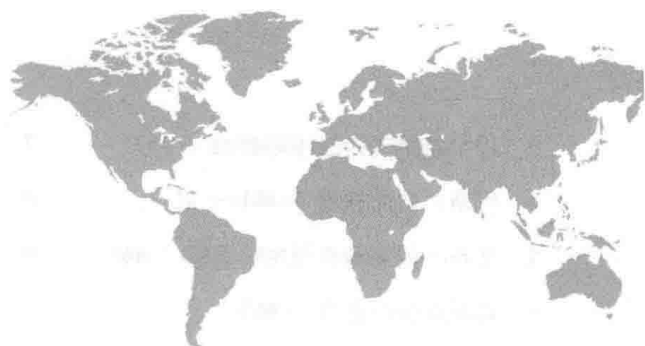
生物和人类的简明史

(英) 赫伯特·乔治·韦尔斯 著

吴文藻 冰心 费孝通 等 译



华东师范大学出版社



目 录 CONTENTS

第六编 基督教和伊斯兰教 / 395

第二十八章 基督教的兴起和西罗马帝国的衰亡 / 396

- | | |
|------------------------|-----------------------|
| 1 基督教时代的犹太 / 396 | 7 君士坦丁大帝 / 414 |
| 2 拿撒勒人耶稣的教导 / 398 | 8 正式基督教的成立 / 416 |
| 3 统一世界的新宗教 / 404 | 9 公元 500 年的欧洲地图 / 419 |
| 4 拿撒勒人耶稣被钉死在十字架上 / 406 | 10 基督教对学问的拯救 / 422 |
| 5 附加于耶稣教导的种种教义 / 407 | 11 拜占庭艺术 / 424 |
| 6 基督教的奋斗和迫害 / 412 | |

第二十九章 西罗马帝国和拜占庭帝国衰落期间亚洲的历史 / 426

- | | |
|----------------------|----------------------|
| 1 查士丁尼大帝 / 426 | 6 中亚细亚和印度的匈奴各族 / 435 |
| 2 波斯的萨珊帝国 / 427 | 7 中国的汉朝和唐朝 / 438 |
| 3 萨珊王朝时代叙利亚的衰落 / 429 | 8 中国智慧的束缚 / 443 |
| 4 来自伊斯兰教的初次音信 / 433 | 9 早期中国的艺术 / 447 |
| 5 琐罗亚斯德和摩尼 / 433 | 10 玄奘的旅行 / 448 |

第三十章 穆罕默德和伊斯兰教 / 452

- | | |
|--------------------|---------------------|
| 1 穆罕默德以前的阿拉伯 / 452 | 2 穆罕默德逃亡以前的生活 / 454 |
|--------------------|---------------------|

- | | |
|----------------------|---------------------|
| 3 穆罕默德成为战斗的教祖 / 457 | 7 阿拔斯朝伊斯兰教的衰落 / 472 |
| 4 伊斯兰教的教导 / 461 | 8 阿拉伯文化 / 475 |
| 5 艾布·伯克和奥马尔哈里发 / 463 | 9 阿拉伯艺术 / 479 |
| 6 倭马亚朝的盛世 / 467 | |

第三十一章 基督教世界和十字军 / 480

- | | |
|------------------------------|-----------------------|
| 1 最衰落期的西方世界 / 480 | 10 君士坦丁堡怎样向罗马求援 / 505 |
| 2 封建制度 / 482 | 11 十字军 / 507 |
| 3 墨罗温朝的法兰克王国 / 484 | 12 十字军是基督教的一次考验 / 514 |
| 4 西方各蛮族的基督教化 / 486 | 13 皇帝弗里德里希二世 / 515 |
| 5 查理曼成为西方的皇帝 / 490 | 14 罗马教廷的缺点和局限性 / 518 |
| 6 查理曼其人 / 493 | 15 主要教皇一览 / 522 |
| 7 罗马式的建筑和艺术 / 495 | 16 哥特式的建筑和艺术 / 526 |
| 8 法兰西人和德意志人的分立 / 497 | 17 中世纪的音乐 / 528 |
| 9 诺曼人、萨拉森人、匈牙利人和塞尔柱突厥人 / 500 | |

第七编 陆路上的诸蒙古帝国和海路上的诸新帝国 / 529

第三十二章 成吉思汗及其后裔的大帝国（陆路的时代） / 530

- | | |
|-----------------------|---------------------|
| 1 12 世纪末叶的亚洲 / 530 | 7 蒙古人返回到部落制 / 549 |
| 2 蒙古人的兴起和武功 / 531 | 8 钦察汗国和莫斯科的沙皇 / 549 |
| 3 马可·波罗的游记 / 537 | 9 帖木儿 / 550 |
| 4 奥斯曼土耳其人和君士坦丁堡 / 543 | 10 印度的莫卧儿帝国 / 552 |
| 5 为什么蒙古人没有基督教化 / 547 | 11 吉普赛人 / 555 |
| 6 中国的元朝和明朝 / 548 | |

第三十三章 西方文明的复兴（陆路让位给海路） / 557

- | | |
|-------------------|-----------------------|
| 1 基督教和普及教育 / 557 | 3 大瘟疫和共产主义的萌芽 / 566 |
| 2 欧洲开始为自己思考 / 563 | 4 纸是怎样解放了人类的思想的 / 570 |

- | | |
|---------------------|------------------------------|
| 5 王侯的新教和人民的新教 / 571 | 11 马基雅弗利是怎样考虑
这个世界的 / 598 |
| 6 科学的再觉醒 / 575 | 12 瑞士共和国 / 600 |
| 7 新兴的欧洲城镇 / 581 | 13 皇帝查理五世的一生 / 602 |
| 8 文学上的文艺复兴 / 585 | 14 服从于王侯信仰的新教徒 / 609 |
| 9 艺术上的文艺复兴 / 588 | 15 思想上的逆流 / 609 |
| 10 美洲在历史上的出现 / 590 | |

第八编 列强的时代 / 611

第三十四章 君主、议会和列强 / 612

- | | |
|---------------------|----------------------------|
| 1 君主和对外政策 / 612 | 8 列强观念的成长 / 636 |
| 2 荷兰共和国 / 613 | 9 波兰君主共和国及其命运 / 639 |
| 3 英吉利共和国 / 616 | 10 第一次海外帝国的掠夺 / 642 |
| 4 德意志的分裂和混乱 / 623 | 11 不列颠统治印度 / 645 |
| 5 欧洲大君主国的显赫 / 626 | 12 俄罗斯向太平洋奔驰 / 649 |
| 6 17、18 世纪的音乐 / 633 | 13 1780 年时吉本是怎样考虑世界的 / 650 |
| 7 17、18 世纪的绘画 / 634 | 14 社会休战临近结束 / 655 |

第三十五章 美国和法国的新的民主共和国 / 661

- | | |
|----------------------|-----------------------------------|
| 1 大国体系的种种不便 / 661 | 9 1789—1791 年法国的“君主
共和国” / 684 |
| 2 反抗前的 13 个殖民地 / 662 | 10 雅各宾党的革命 / 689 |
| 3 内战强加于殖民地 / 666 | 11 雅各宾共和国, 1792—1794 年 / 696 |
| 4 独立战争 / 670 | 12 督政府 / 699 |
| 5 美国宪法 / 671 | 13 重建的休止和近代社会主义的
黎明 / 701 |
| 6 美国宪法原始性的特征 / 675 | |
| 7 法国的革命思想 / 680 | |
| 8 1789 年的革命 / 682 | |

第三十六章 拿破仑·波拿巴的生平事业 / 708

- | | |
|--------------------|------------------|
| 1 科西嘉岛的波拿巴家族 / 708 | 2 共和国将军波拿巴 / 709 |
|--------------------|------------------|

- | | |
|----------------------------------|---------------------|
| 3 第一执政拿破仑
(1799—1804 年) / 712 | 5 “百日”称帝 / 722 |
| 4 皇帝拿破仑一世
(1804—1814 年) / 716 | 6 1815 年的欧洲地图 / 724 |
| | 7 帝国风格 / 728 |

第三十七章 19 世纪的现实和想象 / 730

- | | |
|------------------------------|-------------------------|
| 1 机械革命 / 730 | 10 俄土战争和柏林条约 / 768 |
| 2 机械革命和工业革命的关系 / 736 | 11 海外帝国的（再次）争夺 / 769 |
| 3 各种思想的酝酿（1848 年） / 740 | 12 亚洲的印度先例 / 776 |
| 4 社会主义思想的发展 / 741 | 13 日本历史 / 779 |
| 5 达尔文主义怎样影响宗教和
政治思想 / 746 | 14 海外扩张时期的结束 / 782 |
| 6 民族主义的观念 / 751 | 15 1914 年的英帝国 / 782 |
| 7 1851 年的大博览会 / 755 | 16 19 世纪的绘画、雕刻和建筑 / 784 |
| 8 拿破仑三世的事业 / 755 | 17 19 世纪的音乐 / 787 |
| 9 林肯和美国内战 / 762 | 18 小说在文学中升居主位 / 788 |

第三十八章 近代帝国主义的浩劫 / 796

- | | |
|-------------------------------|--------------------------------|
| 1 第一次世界大战前的武装和平 / 796 | 6 美国和帝国的思想 / 815 |
| 2 帝制的德国 / 797 | 7 第一次世界大战的近因 / 818 |
| 3 不列颠的帝国主义精神和爱尔兰 / 803 | 8 1917 年以前第一次世界大战的
概要 / 822 |
| 4 帝国主义在法国、意大利和
巴尔干诸国 / 813 | 9 从俄国崩溃到停战期间的第一次
世界大战 / 829 |
| 5 俄罗斯，一个大君主国 / 814 | |

❧ 第六编 ❧

基督教和伊斯兰教

圣多明我对他设法劝化的异端所作的最后宣讲，至今还保存着。那是历史上的一个路标。它暴露了一个人的致命的愤激，因为他的真理得不到流行而对真理的力量丧失了信心。

他说：“多年以来我用温厚、讲道、祈祷和涕泣来规劝你们，却终于无效。但按照我国的格言：‘在恩赐办不成功的地方，打击可能有效。’我们将唤起王侯教长们来反对他们，噫！他们将把他们的国家和王国武装起来反对这个地方……因此凡恩赐和温厚无能为力的地方打击是有用的。”

第二十八章 基督教的兴起和 西罗马帝国的衰亡



1 基督教时代的犹太

基督教到这时候一定要在世界史上起重大的作用了，而且它要使人类对于一个统一的世界的可能性产生新的憧憬。在能够了解基督教的特性以前，我们必须上溯几个世纪看一下它的发祥地巴勒斯坦和叙利亚当时的情况。我们已经讲过以下这些主要事实：关于犹太民族和传统的起源；关于犹太人散居在各国民间的流亡生活；关于犹太民族自始就具有的基本上的分散性；关于独一公正上帝的观念的逐渐发展，这个上帝主宰大地并特别许诺给犹太人以保护和荣誉。犹太人的这个观念曾经是并且仍然是神学的广度和强烈热爱本族的精神的奇异结合。犹太人期望一位特有的救世主，一位弥赛亚，这位弥赛亚将要通过恢复大卫和所罗门的无上光荣的可喜过程来拯救人类并最终把全世界置于犹太人仁慈的但坚决的脚跟之下。随着闪米特各族自治的衰落，随着迦太基跟随提尔进入了黑暗以及西班牙成了一个罗马行省，这种梦想便增长和扩大了起来。无疑在西班牙、北非和地中海各处散居的腓尼基人，他们说的确是一种十分类似希伯来的语言，并失掉了他们真正的政治权利，成了犹太教新的皈依者。因为在犹太人的历史中，异族人改宗犹太教的现象是和犹太人严格的排外现象相互交替的。曾有一次被征服的伊杜米人全部被强迫成为犹太教徒（见约瑟夫斯的著作）。穆罕默德时，有些阿拉伯部落就是犹太教徒，九世纪在南俄罗斯的突厥民族，主要是犹太教徒。犹太教的确是许多分散的民族——主要是闪米特人——重新建立的政治理想。犹太教徒理财和经商的传统应归功于巴比伦的腓尼基小分队和阿拉米人的附入。但是作为这些结合和同化的结果，全罗马帝国几乎每个城镇，以至帝国以外遥远的东方，

犹太教徒在居住区做买卖并兴旺了起来，而且通过《圣经》，通过一种宗教和教育的组织彼此保持了接触。所以犹太民族的主要部分从来不是在犹太国，也从来不是来自犹太国。

显然，犹太化了的各区之间这种互相往来的串联具有在财政上和政治上的很大便利。他们能积聚财源，能动也能静。他们比起散布更广的希腊人来，人数既没有那么多，文化也没有那么高，但他们有一种团结得更紧密的传统。希腊人是敌视希腊人的，犹太人却支援犹太人。犹太人每到一处，都能找到和自己同类心理同样传统的人。他能得到住处、食物、贷款和法律帮助。由于这种团结一致，统治者们不得不处处把这个民族视为助力，视为举债的来源或麻烦的来源。所以当希腊文化成了人类的普世之光时，犹太人作为一个民族而持续存在。

我们不能在此详述住在犹太本土那一小部分犹太民族的历史。这些犹太人曾回复到他们昔日的危险地位；打个比喻说，他们再一次在通衢闹市中寻求安静。昔日北有叙利亚、亚述，南有埃及，他们介乎其间；这时他们北有塞琉古王朝，南有托勒密王朝，当塞琉古王朝灭亡时，罗马势力就来代替它们。犹太国的独立总是受制于人而不稳定的。读者必须看看冗长、单调而狂热的爱国作家——弗雷厄斯·约瑟夫斯所写的《古代记》和《犹太人战争记》，来弄清楚犹太人统治者的递嬗、大祭司性的君王以及马卡比王朝和希罗德王朝等。这些统治者大部分是普通东方式的，狡猾、背信弃义和沾满鲜血的。耶路撒冷三次受到攻占，庙宇两次受到摧毁。全靠更有权势的散布在各国的犹太人，才使这个小国免于彻底毁灭，直到公元70年，当韦斯帕西安皇帝的养子和继承者——梯特在位时，经过像提尔和迦太基那样艰苦可怕的围困之后，才夺取了耶路撒冷，将该城和庙宇一齐毁灭。梯特这样做，是要毁灭犹太民族，但正是因为他毁灭了犹太人的一个敏感的和要害的点，反而使犹太民族更坚强了。

犹太人从在巴比伦被囚禁回国到耶路撒冷被毁之间的整整五个世纪的战争和国内骚动的历史，他们的某些经久不变的特征保存下来了。他们仍笃信一神教，除了一位真正的上帝之外他们没有别的神。在罗马，如在耶路撒冷一样，他们毅然反对崇拜任何神皇。他们尽他最大的努力遵守上帝的誓约。没有雕塑的偶像可以进入耶路撒冷，甚至有鹰形的罗马旗帜也只能留在城外。

在这五百年间，犹太事务中有两条分歧的思想线索可寻。可以这么说，处于右翼的是那些身居高位而心胸褊狭的犹太人、法利赛人，非常正统，甚至对法律上的细枝末节都很拘泥，非常爱国而排外。由于犹太人在安息日禁止工作，他们因此不去防卫耶路撒冷，该城曾一度被塞琉古朝君主安提俄库斯四世所攻占，庞

培大将所以能够占领耶路撒冷，也是因为犹太人在安息日没有出力去摧毁他的围攻战车。

但是与这些心胸褊狭的犹太人相反的是那些心胸开阔的左翼的犹太人，他们是希腊化了的人，名列其中的有撒都该人，他们不相信灵魂不灭。这些心胸开阔的犹太人全是多少倾向于与邻近的希腊人和希腊化了的民族混合和同化。他们随时都可以接纳异族的皈依者，与全人类共奉上帝，共享其神恩。但是他们由于慷慨而得来的，也由于正直而失掉了。他们是犹太国的俗人。我们已经注意到埃及希腊化了的犹太人如何失去了他们的希伯来语，不得不把他们的《圣经》翻译成为希腊文。

当罗马的提比利乌斯皇帝在位时，一位伟大的导师在犹太国出现了，他是要把上帝的正确性和无可争辩的唯一性，以及人对上帝应尽的道德上的义务（这是正统犹太教力量的源泉）的强烈认识，从盘根错节地掺杂在犹太人心灵里的贪婪和排外褊狭中解放出来。这就是拿撒勒人耶稣，与其说他是基督教的创始人，不如说他是基督教的种子。

2 拿撒勒人耶稣的教导

首先看到这部书的读者必定有一大部分是基督徒，也许有少量的犹太读者；基督徒至少会认为拿撒勒人耶稣大大胜过人间的导师。他在世上的出现不是作为历史上一件自然的事，而是作为一件超自然的事，是要中断和改变生活的持续发展，即本书上文所追述的朝向共同意识和共同意志的那种发展。但这些信念如今在欧美占优势，却并不是所有人的或人类大多数的信念，而我们在写这部生活史的纲要时却尽可能地要避免引起争论的事。我们试图把这部书写得让印度教徒，或穆斯林，或佛教徒都可以阅读，如同美国人和西欧人都可以阅读一样。因此，我们将紧紧把握显明的事实，不作任何争论或否认，避免以往强加于它们的种种神学解释。

我们将叙述人们所相信的拿撒勒人耶稣，但是我们将把他描写成他所表现出来的那么一个人，正如画家必须把他画成是那么一个人那样。我们将把证明他的行为和教导的文献看作普通人类的文献。如果在我们的叙述中带有神圣的色彩，我们将既不助长它，也不阻止它。以佛陀为例，我们已这样做了，以后我们对穆罕默德也将这样做。我们一定不把耶稣写成神学的，而要写成历史的，因为我们关心的不是他的一生在精神和神学上的重大意义，而是他的一生对于人们的政

治生活和日常生活的影响。

关于耶稣其人的材料来源，我们几乎全是从四福音得到的，这四本书肯定是在他死后的数十年内已经存在了，也有来自早期基督徒布道者的书信（使徒书）中针对耶稣的一生而提到的事。许多人设想，《马太》、《马可》和《路加》这三本福音书是来自一些更早的文献；《约翰福音》则具有更多的特性，是被强烈的希腊式神学渲染了的。批评家们倾向于认为《马可福音》是耶稣人格和真实言辞最可靠的记载。但四本福音书都给我们以一幅很明确的人物的形象；它们有像佛陀的早年记载一样的可以深信的真实性。尽管书中增添了一些荒诞无稽、难以置信的事情，人们仍不得不说，“这里曾经有过这个人。这部分故事不可能是捏造的。”

但是正如乔达摩·佛陀的人格被后来佛教的金装的僵坐偶像歪曲而模糊了那样，人们感到耶稣的清瘦形象和不屈的人格在近代基督教艺术中也受到错误的崇拜的不真实性和因袭性的很大损害。耶稣是个一文不名的教师，他风尘仆仆，走遍烈日当空的犹太国土，靠偶然布施糊口；可是他总被描写成发肤整洁，衣履无尘，巍然挺立，静止不动，仿佛他是在空中飘行。仅就这点来说，就会使许多不能把史实的核心和愚昧地崇敬所装饰和妄加的故事辨别开来的人们认为耶稣是不真实的，不可信的。

也许四福音书中最早的部分也同样有牵强附会的性质。耶稣诞生奇迹般的情况，大星引导东方三博士到他躺卧的马槽来礼拜，被这些异兆所引起的希罗德王对伯利恒地区的男婴的屠杀，以及逃往埃及等，多数权威作者都认为是附会之说。充其量它们都是些与耶稣教导无关紧要的事件，而它们却大大削弱了在我们把这样的附加物剔除之时耶稣教导所具有的力量和权威。《马太》、《路加》两书所讲的矛盾的世系，也是这样，书中力图追述他父亲约瑟是直接从小卫王传下来的，似乎对于耶稣或任何人有这样的一个祖先是无上的光荣。这些世系的掺入是更为离奇和无理的，因为按传说，耶稣根本不是约瑟的儿子，而是奇迹般成胎的。

如果我们果真剥去疑难的附加记载，那么剩下的就是一个极有人性的形象，十分诚恳而热情，能够勃然动怒，并且教导一种新的、质朴而深奥的道理——即上帝是普天下的仁慈的父性和天国的即将来临。用通俗的话来说，他分明是一个具有强烈的个人吸引力的人。他吸引了不少追随者，使他们充满了仁爱 and 勇气。弱者和病人，一见了他就振作起来并被治愈了。但是他的体质大概是文弱的，因为在被钉在十字架上受苦刑时他很快就死去了。传说他按照当时习惯被迫背着十字架去到刑场时就晕倒了。他开始作为教师出现时是一位 30 岁左右的人。他走遍

全国宣讲他的道理有三年之久，然后他来到耶路撒冷，被控告为试图在犹太建立一个奇异的王国；他为此而受了审讯，同两个贼一起被钉在十字架上。在那两个贼死前很久，他的痛苦就结束了。

现在事实上构成基督教教义的那一部分神学的主张，在四福音书中只能找到很有限的支持。读者自己可以看出，各宗各派基督教的宣教师们所认为得救的一般所必需的若干教义，在这些书中都没有得到一致的和有力的断言。支持这些教义的福音书往往是引喻的、间接的。这就必须加以探索和辩论。除了有争论的几段以外，很难得到耶稣亲口对门徒解释的赎罪教义或鼓励任何献祭或圣礼（那就是说，教士职务）的话。下面我们就会看到，以后整个基督教界被三位一体的争论弄得四分五裂。并没有明确的证据能说耶稣的使徒们接受这种教义。他既没有自称为“基督”，也没有参与认为自己是突出的神性的这种想法，要是他认为这是头等大事，人们认为他就会这样做了。最使人吃惊的是这样的声明（《马太福音》第十六章，第二十节）：“当下，耶稣嘱咐门徒，不可对人说他是基督！”如果我们假定他认为这件事对得救是必要的，那就很难理解这种抑制了。

再者，遵守犹太人的安息日转变成遵守太阳神教的日曜日，是许多基督教崇拜的一个重要的特征；但耶稣有意地打破了安息日，说那是为人而设的，而人不是为安息日而设的。关于借崇奉天后埃西斯而崇拜他的母亲玛利亚，他只字未提。许多最能代表基督教特征的仪礼和惯例，他都置之不理。抱怀疑的作家们已经大胆否认耶稣可以称作基督徒。为了弄明白他的教训中这些不寻常的缺口，每个读者必须在他自己的宗教指示中去寻求解释。这里我们不得不提到这些缺口，因为它们发生了困难和争论，我们也务必不要夸大它们。

值得注意的是耶稣教导中所称为天国的头等大事，在大多数基督教教会的礼节和教导中却比较是微不足道的。

天国的教义是耶稣的主要教导，在基督教信条中却起着很小的作用，这种教义的确是历来激动和改变人类思想的最革命的教理之一。如果当时的世界没有领悟它的十足的意义，至少是半理解关于它对人类既定的习惯和制度的巨大挑战，即便只理解了一半，也吓得惊慌失措，退缩不前，那也不足为怪。如果犹疑的皈依者和信徒很快就回到以前熟悉的思想，依然侍奉庙宇和祭坛，或祭祀凶恶的神祇，守奉赎罪的仪式，或致敬于僧侣，求福于术士——做了这些以后——乃至回复到远古的惯常生活，寻仇、求利、竞争和夸耀。那也不足为怪。因为，耶稣似乎曾宣传的天国的教义，不折不扣是一种大胆而毫不妥协地要求完全改变并净化我们奋斗中的人类的生活，一种从内到外的绝对净化。读者必须从四福音书中尽

力去找一切保存在那里的这个极好的教导。这里我们只谈受这教导冲击的那些已经确立的思想的震动。

犹太人相信全世界唯一的上帝是公正的神，但是他们也认为他是一个讲生意经的神。他曾同他们的祖先亚伯拉罕订过契约，这对他们确是一个很好的契约，使他们最后在上居于首要地位。他们一听到耶稣把他们可贵的保证扫除一清就感到沮丧和愤怒。耶稣认为上帝不是做买卖的；在天国里没有选民，也没有宠幸者。上帝是全人类的慈父，如同阳光的普照，不可能偏施恩宠。一切人都是兄弟——不论是罪人或上帝所爱的儿女——在圣父眼里都是一样的。在好的撒玛利亚人的比喻里，耶稣鄙视我们都服从的自然趋势就是夸耀我们本民族而轻视异族和异教的正义性。在工人的比喻里，他斥责犹太人有一种应由上帝优先付给工钱的顽固论点。耶稣教导说，凡是上帝接纳进到天国的人，上帝都一律看待，毫无区别，因为他的爱是不分高低的。此外，他还要求一切人竭尽全力，像懒仆人埋银的比喻所证明的一样，像寡妇的一文钱捐款所坚持的一样。天国里没有特权，没有折扣，也没有借口。

但不仅是犹太人强烈的对部落的热爱引起了耶稣的义愤。犹太人还是一个强烈地效忠于家族的民族，耶稣也要在爱上帝的洪流中扫荡一切褊狭和局限的家族之爱。整个天国应当是他的门徒的家庭。我们听说，“耶稣还对众人说话的时候，不料，他母亲和他弟兄站在外边，要与他说话。有人告诉他说，看哪，你母亲和你弟兄站在外边，要与你说话。他却回答那人说，谁是我的母亲？谁是我的弟兄？就伸手指着门徒说，看哪，我的母亲，我的弟兄。凡遵行我天父旨意的人，就是我的弟兄、姐妹和母亲了。”（《马太福音》第十二章第四十六到五十节）

耶稣不但以上帝是全世界的父亲和人类都是弟兄的名义来打击对部落的热爱和效忠于家族的联系，而且他的教训清楚地谴责了经济制度里的一切等级，一切私有财富和个人利益。所有的人都属于天国；所有他们的财产都属于天国；全人类的正直生活，唯一的正直生活，就是竭己所有、尽己所能来奉行上帝的意志。他一再斥责私有财富和保留任何私人生活。

耶稣出来行路的时候，有一个人跑来，跪在他面前问他说，良善的夫子，我当作什么事，才可以承受永生？耶稣对他说，你为什么称我是良善的。除了上帝一位之外，再没有良善的。诫命你是晓得的，不可杀人，不可奸淫，不可偷盗，不可作假见证，不可亏负人，当孝敬父母。他对耶稣说，

夫子，这一切我从小都遵守了。耶稣看着他，就爱他，对他说，你还缺少一件。去变卖你所有的，分给穷人，就必有财宝在天上，你还要来跟从我。他听见这话，脸上就变了色，忧忧愁愁的走了。因为他的产业很多。

耶稣周围一看，对门徒说，有钱财的人进上帝的国，是何等的难哪！门徒希奇他的话。耶稣又对他们说，小子，倚靠钱财的人进上帝的国，是何等的难哪！骆驼穿过针眼，比财主进上帝的国，还容易呢。（《马可福音》第十章第十七至二十五节）

此外，在耶稣宣传使人类与上帝合为一体的这个天国的宏伟预言中，他很难容忍那种拘泥虚礼的宗教的讨价还价式的正义。另一大部分关于他的言辞的记载，目的在于反对墨守虔诚职业的教规。“有法利赛人和几个文士，从耶路撒冷来，到耶稣那里聚集。他们曾看见他的门徒中，有人用俗手，就是没有洗的手，吃饭。原来法利赛人和犹太人，都拘守古人的遗传，若不仔细洗手，就不吃饭。从市上来，若不洗浴，也不吃饭，还有好些别的规矩，他们历代拘守，就是洗杯、罐、铜器等物。法利赛人和文士问他说，你的门徒为什么不照古人的遗传，用俗手吃饭呢？耶稣说，以赛亚指着你们假冒为善之人所说的预言，是不错的，如经上说，“这百姓用嘴唇尊敬我，心却远离我。他们将人的吩咐当作道理教导人，所以拜我也是枉然。你们是离弃上帝的诫命，拘守人的遗传如洗罐洗杯以及其他类似的事。又说，你们诚然是废弃上帝的诫命，要守自己的遗传。”（《马可福音》第七章，第一至九节）

因此，我们也可注意到他在许多地方藐视了那拘泥形式者所珍惜的美德，即遵守安息日。

耶稣所宣扬的并不仅是一种道德的和社会的革命；就许多迹象看来，他的教导明显地有一种最明了的政治倾向。他所说的天国的确不是在这个世界，而是在人们的心里，不在王位上面；但同样也很清楚的是，不论他的天国是在什么地方，在人们的心里建立到什么程度，外在的世界就会革命化并更新到什么程度。

尽管听众的盲聋可能漏掉了他的一些言辞，显然他们并没有漏掉他要改革世界的决心。向耶稣提出的一些问题和他的答复，使我们能够推测大量未经记录他的教义的要旨。他对政治攻击的直率态度，表现在如下关于银钱的一件事中。

后来他们打发几个法利赛人和几个希罗德党人，到耶稣那里，要就着他的话陷害他。他们来了，就对他说，夫子，我们知道你是诚实的，什么人你都不徇情面。因为你不看人的外貌，乃是诚诚实实传上帝的道。纳税给凯撒

可以不可以？我们该纳不该纳？耶稣知道他们的假意，就对他们说，你们为什么试探我？拿一个银钱来给我看。他们就拿了来。耶稣说，这象和这号是谁的？他们说，是凯撒的。耶稣说，凯撒的物当归给凯撒，上帝的物当归给上帝。（《马可福音》第十二章第十三至十七节）

由这段话和耶稣在别处所教导的全部话语看来，人或他的财产应交给凯撒的就没有多少了。

反对耶稣的全部经过，以及他受审受刑的情况，显然表明在他的同时代人看来，他似乎直接地倡议，而且的确直率地倡议，要改变、融合和扩大全人类的生活。可是连他的信徒都没有领会到那个倡议的博大意义。他们被从前犹太人所渴望的王，即有一个弥赛亚来推翻希腊化的希罗德朝和罗马君主并恢复神话中大卫光荣的幻梦所支配。他们漠视了他的教导的实质，尽管它是那样的明了和直率的：显然他们认为他的教导不过是他采取神秘的非凡的方法以便最终把他放在耶路撒冷的王位上的冒险事业。他们认为他只是连绵不断的王位继承人中的又一个王，但具有半巫术的性质，而且把半巫术的职业作为不可企及的美德。

西庇太的儿子雅各、约翰进前来，对耶稣说，夫子，我们无论求你什么，愿你给我们作。耶稣说，要我给你们作什么？他们说，赐我们在你的荣耀里，一个坐在你右边，一个坐在你左边。耶稣说，你们不知道所求的是什么？我所喝的杯，你们能喝么？我所受的洗，你们能受么？他们说，我们能。耶稣说，我所喝的杯，你们也要喝。我所受的洗，你们也要受。只是坐在我的左右，不是我可以赐的。乃是为谁预备的，就赐给谁。那十个门徒听见，就恼怒雅各、约翰。耶稣叫他们来，对他们说，你们知道，外邦人有尊为君王的，治理他们，有大臣掌权管束他们。只是在你们中间，不是这样。你们中间，谁愿为大，就必作你们的佣人。在你们中间，谁愿为首，就必作众人的仆人。因为人子来，并不是要受人的服事，乃是要服事人，并且要舍命，作多人的赎价。（《马可福音》第十章第三十五至四十五节）

这段话是对那些服劳忍苦而期望相当报酬的门徒们扫兴的安慰。他们不能相信服务于天国这个困难的教义本身就是它极大的报酬。就是他死在十字架上使他們乍感沮丧以后，他们仍然相信他还是在古代世界的尊荣优越的气氛之中，不久他将凭某种惊人的奇迹复活起来而再临世界，在耶路撒冷以极大的光荣和仁慈登上他的宝座。他们认为他的一生是一种策略，他的死亡是一种巧妙的手法。

对于他的门徒们来说，他是太伟大了。从他坦率的话看来，一切富裕而得意的人都感到了一种对于奇异事物的恐怖，感到他们的世界因他的教导而眩晕旋转，这有什么奇怪呢？也许祭司们，当权者和富裕的人比他的众门徒更为了解他。他把他们为社会服务所得的一切区区私藏都拖了出来，放在世界宗教生活的光明之下。他好像是一种可怕的道德上的猎人，把人类从他们迄今居住的洞穴中发掘了出来。在他这个天国的炽白火焰中，将没有财产，没有特权，没有骄傲，也没有优先；的确没有所求的动机也没有酬报，而只有爱。那些晕眩失明的人们，大家呼号反对他，这有什么奇怪呢？就是他的门徒们也因为他不肯把他们放在这强光之外而呼号了起来。祭司们认识到这个人和他们之间势不两立，不是他必须灭亡就是祭司权术必须消灭，这有什么奇怪呢？罗马士兵吃惊地面对一种高翔于他们的理解力之上的东西，震撼了他们的一切训练，会在狂笑中求得逃避，给他戴上荆棘冠，披上紫红袍，把他当做一个假凯撒来嘲弄他，这又有什么奇怪呢？因为要认真地对待他，就得进入一个新奇而可惊的生活，要放弃旧习，抑制本能和冲动，要尝试一种非常的快乐……

我们这些狭窄的心胸至今还容纳不下这位加利利人，又有什么奇怪呢？

3 统一世界的新宗教

现在还要注意到虽然在耶稣的真实教导中有许多东西，对一个富人、或祭司、或商人、或帝国官吏、或任何普通体面的公民来说，如果在他的生活方式上没有经过最革命的变革，是不能接受的。但凡是听从乔达摩·释迦真正教导的门徒却决没有什么不能很欣然接受的，也决没有什么可以阻止一个早期的佛教徒也成为拿撒勒人，也决没有什么可以阻止耶稣亲近的门徒接受佛陀所有记载下来的教导。

再者，不妨考虑一下从墨翟这个中国人的著作中摘录的一段话并注意它与“拿撒勒人”的教导何等相似。墨翟生于公元前四世纪，那时孔子和老子的学说正在中国盛行，这是在佛教传入中国以前。

今若国之与国之相攻，家之与家之相篡，人之与人相贼，君臣不忠惠，父子不慈孝，兄弟不和调，此则天下之害也。然则察此害亦何用生哉？……以不相爱生……以兼相爱交相利之法易之……诸侯相爱则不野战，家主相爱则不相篡，人与人相爱则不相贼，君臣相爱则惠忠，父子相爱则慈孝，兄弟相爱则和调。天下之人皆相爱，强不执弱，众不劫寡，富不侮贫，

贵不做贱，诈不欺愚。[从希尔特（夏德）《中国古代史》第八章转引《墨子·兼爱中》]

这段话非常像用政治名词讲出来的拿撒勒人耶稣的教导。墨翟的思想很近乎耶稣的天国。

这个本质上的相同是这些伟大世界宗教最重要的历史情况。它们一开始就与祭司、祭坛和庙宇的崇拜截然不同，那些崇拜有明确限定的神祇为信奉对象，在公元前15000年至公元前600年之间人类发展最早阶段起过那么巨大的重要的作用。从公元前600年以来，这些新的世界宗教根本上是内心的和普天之下的宗教。它们扫荡了一切为了满足自从人类因恐惧和希望而结合成最初的社会以来所有的需要而产生的各式各样有限定的神祇。不久在我们谈到伊斯兰教时，我们将见到全人类普遍虔信一个天意的同样根本的新教义第三次的出现。穆罕默德受到了基督教经验的警戒，就十分强调地坚持他本人仅仅是一个人，使得他的教导避免了很多讹误和失实。

我们所说这些伟大的人类的宗教，在波斯征服巴比伦和罗马帝国分裂之间作为竞争者兴起了；但只是它们的缺点，它们的积习和浮文，他们的语言和文字的差别引起了竞争；我们必须着眼的，并不是此兴彼衰或新代旧替，而是去掉糟粕经过锻炼的纯粹真理，显然成为各宗教同具的真理——即人们的内心，同时人们的一切生命和制度，都必须服从于管辖他们一切的一个共同的天意。教长英奇在他的《说言论文集》中有一篇说道：“圣保罗懂得大多数基督徒从来所不认识的，即基督的福音并不是一种宗教，而是最具普遍性和最深刻意义的宗教本身。”

尽管关于科学与宗教对抗的无聊的文章已经写了不少，但是这种对抗确实是不存在的。所有这些世界宗教凭灵感和洞察力所宣布的，在历史发展得更清楚，科学范围更扩大时，作为一个合理和可行的事实，表明人类本是天下一家，来自一个共同的起源，他们各自个人的生命、他们的国家和种族，互相混种而继续混合下去，最后在众星之间这个小小的行星上合并为一共同人类的命运。心理学家现在可以站在传道者旁边向我们保证，人如果在不失掉自己的生命中又找到生命，并且教育和训诫他本能的冲动和褊狭的感情，就不会有合理的内心和平，也不会有灵魂中的均衡和安全。我们人类的历史和个人的宗教经验是很密切并行的，对一个近代观察者来说，几乎就是同一件事；两者都说明最初是分散、盲目而完全混乱的，慢慢地摸索着发展到一个有秩序而有连贯目的的安宁和得救。用最简单的话来说，那就是历史的大纲；不管人有宗教的目的或完全否认宗教的目的，这大纲的路线还是相同的。