



朱熹

孔子之后
第一儒

杨天石
——
著

人民东方出版传媒

 东方出版社



孔子之后
第一儒

杨天石

著

人民东方出版传媒
东方出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

朱熹：孔子之后第一儒 / 杨天石著 . — 北京：东方出版社，2019.1
ISBN 978-7-5207-0663-6

I . ①朱… II . ①杨… III . ①朱熹 (1130-1200) — 人物研究
IV . ① B244.75

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2018) 第 259100 号

朱熹：孔子之后第一儒

(ZHU XI: KONGZI ZHIHOU DI-YIRU)

作 者：杨天石

责任编辑：闫 妮

出 版：东方出版社

发 行：人民东方出版传媒有限公司

地 址：北京市东城区东四十条 113 号

邮 编：100007

印 刷：三河市天润建兴印务有限公司

版 次：2019 年 1 月第 1 版

印 次：2019 年 1 月第 1 次印刷

开 本：889 毫米 × 1194 毫米 1/32

印 张：10

字 数：170 千字

书 号：ISBN 978-7-5207-0663-6

定 价：45.00 元

发行电话：(010) 85924663 85924644 85924641

版权所有，违者必究

如有印装质量问题，我社负责调换，请拨打电话：(010) 84086980-823

除了野蛮国家，整个世界都被书统治着。



司母戊工作室

代序

以理制欲是人类社会永恒的道德要求

——宋明儒学关于“理”“欲”关系论述的现代启示

人类文化的发展有两条途径，一是继承和发扬本国、本民族文化的优良传统，一是吸收和借鉴外国、外族的先进文化，两条腿走路。在继承和发扬本国和本民族的优良传统方面，这好办，困难的是，还有一部分，看似糟粕、看似落后、应予淘汰、应予批判的部分，实际上经过分析、分解、扬弃、阐释，创造性地转化和发展之后，也可以点铁成金，化腐朽为神奇，成为大有用于社会主义新时期的思想成分。例如，宋明儒学关于“理”“欲”关系的论述，清代大思想家戴震就曾激烈地批判其“以理杀人”，然而，实际上它也包含着“真理的颗粒”，可以捡拾、发挥。

欲，人的欲望，或者说人的物质和文化需求，这是与生俱来的。古人说：“食色，性也。”又说：“饮食男女，人之大欲也。”这就是说，“食”和“色”是人的天性，是基本需求。没有饮食之“欲”，没有男女之“欲”，人类无法生存，社会无法发展。从这个意义上说，正是人的欲望，人的不断增长、不断发展的物质和文化需求，推动了人类的社会生产和科技进步，因此，人

类社会也才能不断发展、进步，世界才一天比一天美好。孟子说：天下人都喜欢易牙那样的名厨，师旷那样的音乐家，子都那样的美男子。这是人们共同的喜好，也是人们共同的欲望。人类因为追求美味，才产生了日益丰富的美食文化和日益发达的食品工业。因为喜好悦耳之音，才发展出各种各样的乐器和各种流派的声乐和器乐作品。因为追求美，才发展出越来越精美的纺织品和纺织工业、化妆品和化妆工业。依此类推，人因为想走得快，才产生了车辆、轮船、飞机等交通工具。因为要听得远，才产生了各种各样的有线、无线通讯工具。可以说，现存的人类文明都是在满足人类欲望的基础上发展起来的，人欲是人类发展、社会发展的推进力量。人欲无尽，人类与社会的发展也无尽。人而无欲，人类、社会都将停止发展。

但是，“人欲”又是危险的。一般说来，任何社会产品、财富都是有限的，而“人欲”则是无限的。中国有句成语：“欲壑难填”，说的就是“人欲”的这种无限性。有些人，为了满足“人欲”，占有得更多，享受得更多，就会发生对劳动力和劳动产品的争夺，发生对权力和财富的追求，发生唯利是图、损人利己、尔虞我诈的种种现象。其结果是，人与人之间的矛盾、斗争日益加剧，以至不可调和，进一步诉诸压迫和暴力，社会就会发生扰攘、动乱以至血与火的战争。资本主义社会最大的弊病就在于贫富两极分化，金钱万能，物欲横流。因此，听任“人欲”膨胀，必将危害他人，危害社会、危害人类。为了避免这种状况，维持社会的秩序、安宁和进步，人类有必要制订对有限产品、有限财富的分配制度，有必要将每个人的欲望限制在合理的范围

内。中国古代的“礼”，孔子所说的“克己复礼”的“礼”，后来的各种各样的等级、身份规定都是为了这一目的，伦理、道德的产生和制订也是为了这一目的。

宋儒强调“天理人欲不并立”，普遍主张“克人欲，存天理”。朱熹主张，对“人欲”，要像抓“贼”似的，将“人欲”一个一个抓出来，消灭干净，甚至主张像抓老虎一样将“人欲”抓起来。他说：“圣人所以下个克字，譬如相杀相似，定要克胜得他。”明朝的王阳明继承朱熹的思想，将“人欲”视为“心中贼”，要求人们“将好色、好货、好名等私，逐一追究搜寻出来，定要拔去本根，永不复起，方始为快”。王阳明强调，只要心中有一毫“私欲”，就会“众恶相引而来”，必须铲除干净，使“此心纯乎天理”才是。宋明儒学的这些思想我将之概括为“以理制欲”或“以理控欲”，用道德观念来控制、克服不正当的过于膨胀的欲望。

宋明儒学的错误在于：1. 以伦理为本体，将产生于特定时期、特定社会条件下的伦理道德视为“天理”，或者将它视为人的本能，与生俱来，不学而知，不习而能。2. 将“人欲”简单地视为“罪恶”，忽视“人欲”对推动社会发展的有利一面。3. 片面夸大、神化道德和德治的作用，排斥法治，排斥讲求富国强兵的事功学派。其结果是生产不事，富国强兵之学不讲，驯至积贫积弱。鲁迅在《老调子已经唱完》一文中曾说：“宋朝的读书人讲道学，讲理学，尊孔子，千篇一律。虽然有几个革新的人们，如王安石等等，行过新法，但不得大家赞同，失败了。从此大家又唱老调子，和社会没有关系的老调子，一直到宋朝的灭亡。”

这是对历史经验的深刻总结。

人欲，人的物质欲望，人的精神欲望与生俱来，不可没有，是合理的，正当的，是推动社会进步、发展的力量，绝不能提倡僧侣主义、禁欲主义。作为社会、政府、执政党，应该充分地发展物质生产，充分地发展精神生产，以此满足人民群众的不断增长的合理的欲望。作为个人，也完全可以通过合法的、正当努力来提高自己的物质生活、精神生活水平。但是，特别应该警醒的是，“人欲”又是危险的，听任其发展、膨胀，是会通向罪恶、通向毁灭的，因此，对于这种人人皆有之“欲”，必须适当加以约束和限制。

近年来，我们揭露了不少腐败分子，揭露了不少贪官，他们之所以成为腐败分子，成为贪官，原因何在？不就是不能够控制自己对金钱的欲望，不能控制自己肉体的欲望嘛。贪污了一千万还不够，还要贪污两千万，贪污三千万，贪污一个亿、两个亿，更多亿。占有了一公斤、两公斤黄金不够，还要占有几十公斤，更多公斤。一个二奶不够，还要两个二奶，三个二奶，几十个二奶，更多二奶。所有的腐败分子，所有的我们现在已经抓出来的“老虎”，都在于他们不懂得对“欲”的控制。古人云：“人心惟危，道心惟微。”“人欲”自然属于“人心”；“道心”，大体上相当于“理”或“天理”。儒学要求用“道心”管控“人心”。不加管控，那确实是危险的。

在 21 世纪的今日，作为政府，要将以法治国和以德治国结合起来。就是说，除了“法治”，用制度的力量，用法律的力量来管住贪腐分子，使之无法贪，不能贪，同时使之震慑，不敢

贪，贪了就一定会受到惩处。此外，还必须提倡道德，提倡个人修养。一方面依法治国，一方面以德治国，提倡“以理制欲”，用正确的、正当的“理”——道德观念、法律观念来管控欲望。

“理”和“欲”的矛盾是人类和人类社会的永恒矛盾，认识和发现这一矛盾是宋儒的贡献，中国思想家的贡献，因此，提倡以“理”制“欲”，或“以理控欲”，是人类社会的永恒道德要求，谓之“普世价值”，谁曰不宜？旧说认为，理学是统治人民的精神工具，这当然道出了历史真相的一面，其实，它也有教育统治者和富有者的一面，有其“普遍性”的形式。这一点，从朱熹不断给皇帝讲课，上奏章，要求皇帝“正心诚意”“收敛身心”“敬以自持”“以古之圣贤自期”等表现，可以得到证明。同样，在现代社会，它不仅是救治资本主义物欲横流的良药，也是在一切社会中反腐、反奢靡的良药。

宋儒辨析理欲关系，主张“克人欲，存天理”，本意在于维护封建社会的安定。我们加以分析，重新阐释，可以看出，它完全可以突破时间和空间的局限，适用于未来社会，可以大大提高人民的思想和道德水平，提高社会的文明度和廉洁度，创造和谐、安定、繁荣的局面。

说明

本书最初名为《朱熹及其哲学》，正如书名所示，分两部分，一部分写其生平，一部分写其哲学思想，1982年由中华书局出版。2001年，我访问日本京都大学期间，压缩、改写原书，增写经学思想、史学思想、文学思想、教育思想、朱熹与后世（含日本、朝鲜、越南、西方世界）等内容，更名《朱熹》，2002年由香港中华书局出版，为该社《中国思想家宝库》中的一种。此次由香港开源书局、东方出版社分别出版繁体版和简体版，更名为《朱熹：孔子之后第一儒》。正文未做大的改动，但增加了个人多年来所写关于儒学和宋明道学的8篇文章，作为附录。为保存当时旧貌，一般也未做改动。

儒学讲求修身、齐家、治国、平天下之道，是以个人的道德修养为基础发展起来的伦理哲学和政治哲学，长期是中国传统文化的主干。宋、明时期，学者吸收先秦时期的老、庄之学和汉唐时期的佛学，发展为宋明道学。其中，北宋的程颢、程颐兄弟与南宋的朱熹创立以“理”为最高范畴的学派，形成“理学”，后世通称程朱学派。南宋的陆九渊与明代的王守仁（阳明）以

“心”为最高范畴，形成“心学”，后世通称陆王学派。“理学”和“心学”成为宋明道学中对峙的双峰，它们是中国传统社会后期文化的代表性品类。由于二者共同以“理”作为重要范畴，因此，习惯上通称它们为“宋明理学”。但是，细致考辨起来，二者对世界本体、道德本体的认识各不相同，其认识论、修养论也自有特点，因此，个人认为，将二者加以区别，各自命名，比较合适，否则，易于造成认识和叙述上的某些混乱与困难。

本书以写“理学”为主，但是也谈“心学”和南宋时期以陈亮为代表的事功学派，希望在和“心学”以及“陈学”的比较和联系中谈“理学”，借以彰显其特点和彼此之间的区别。在哲学思想之外，也谈朱熹的生平、社会政治思想、经学、史学、文学、教育诸方面的思想，谈其对中国后世，对日本、韩国、越南以及西方世界的影响。朱熹是孔子之后的中国大思想家和大学问家、百科全书式的学者，希望本书在不大的篇幅内，能简明扼要而又比较完整地分析其成就和局限，揭示其思想体系中的合理内核、真理颗粒与有益成分，再现其历史面貌和地位。时空变异，文化价值在流传中也不断变异，希望本书既能严格、准确地表述朱熹思想在当时当地的历史价值，也能表述它在流传中产生的后世价值和当代价值。

哲学源于生活，源于现实。一切哲学概念、范畴、命题、结论都有其现实的生活基础。例如：水流必向下，火焰必向上，朱熹从这些自然现象中抽象出了必然性、规律性的概念，得出了“理必当如此”思想，企图以此论证为臣必忠，为子必孝。又如，目能视，耳能听，舌能辨五味，这是人类在自然进

化中形成的生理本能，王阳明企图以此论证，见父知孝、见弟知悌，是不学而能、不假外求的天赋“良知”。由此，朱熹和王阳明分别抽象出“理”和“心”这两个最高的哲学范畴，并且在其上建筑了完整的哲学体系。倘若依据这一路径分析，理学、心学的特质及其区别就易于豁然开朗。否则，离开生活，离开现实，从概念到概念，从范畴到范畴，往往云遮雾罩，越说越玄，越说越糊涂，不知所云。本书希望改变此前某些哲学史论著的通弊，采用比较明白易懂的写法。

思维和存在的关系（意识与物质、心与物），孰为第一性，是哲学的基本问题。多年来，哲学史家们据此将众多的哲学理论区分为唯物、唯心两派，并由此形成了固定的分析和写作模式。近年来，人们出于对这一模式的简单化、绝对化、机械化的处理不满，因此，又常常忽视或回避这一基本问题，正在探索新的分析模式。本书没有放弃对这一基本问题的考察，并企图按照中国哲学和朱熹思想的特点加以阐述，是否得当，欢迎讨论，欢迎批评。

多年来，我们的历史研究、思想史研究、哲学史研究，喜欢将历史对象分为两类。扬之则置之九天，大谈其优点、成就，讳言其缺点、不足；抑之则置之于九渊，不言或少言其正确和可以肯定的方面。这不是一种科学的、全面的、实事求是的态度和方法。本书不以这种方法为然，论人论事，力求真实、公正，不偏不倚，最大限度地接近论述对象，而又能不使读者迷失其本质和主次。

附录所收文章，有几篇似可一提。

禅宗是佛学的一个重要的宗派，土生土长，具有中国特色。它既前所未有地普及了佛学，同时也破坏了佛学。它为“心学”的形成和发展提供了思想资料，其在佛学史上的地位，和“心学”在宋明道学史上的地位也颇多相像。本书附录所收拙文《禅宗的“作用是性”说和朱熹的批判》，既是一篇研究禅学的文章，也是一篇研究“心学”的文章。

以王艮为代表的泰州学派长期被认为是王学左派，其理由之一是该学派中有樵夫、窑工等劳动者，附录中的拙文《韩贞的保守思想》解剖了窑工韩贞的思想，证明其人并无所谓“人民性和异端色彩”，至今还未看到学界对此文的批评或讨论。《关于王艮思想的评价》一文是对侯外庐、杨荣国、吕振羽、嵇文甫等哲学大家有关看法的全面挑战。当年的《新建设》编辑部送请外老审阅，外老不仅同意发表，而且决定调我到他所领导的历史研究所思想史研究室工作，其襟怀，其气度，其爱才之心，都令我至今感念不忘。任继愈先生当时正主编《中国哲学史》，特意派人持函，向我借阅韩贞的著作《韩乐吾先生集》，后来在其《中国哲学史》第3册中采纳了拙文的见解。不过，到目前为止，哲学史界坚持传统观点的学者也还大有人在。可以进一步讨论关于王学（也就是心学），近年来的评价越来越高，看来有认真读书、重新讨论的必要。蒋介石是王学的虔诚崇拜者，一生服膺其“知行合一”说，但是晚年到了台湾，却尖锐地批判王学是“极端唯心主义”。这一现象，仅见于其日记，向不为人所知。拙文《蒋介石和宋明理学》阐述了相关情况，希望引起学界注意。



代序

以理制欲是人类社会永恒的道德要求

——宋明儒学关于“理”“欲”关系论述的现代启示

说明

小引

第一章 改铸儒学的新需要 / 003

第二章 生于忧患，长于坎坷的大思想家 / 009

一、由禅学走向道学 / 009

二、反对议和 / 013

三、道学体系的形成 / 016

四、在南宋王朝的政争中 / 019

五、升沉之间 / 026

第三章 社会政治思想 / 033

一、从“外攘”为重到“内修”为重 / 033

二、“怀德”与“畏威” / 037

三、以“讲明义理”治天下 / 041

第四章 理为“天地万物之根”的世界本原论 / 044

一、规律与伦理的综合 / 044

二、真理与谬误并存的理气关系说 / 047

三、万物之间的同一与差别 / 051

四、中国式的人文主义精神 / 057

第五章 “天命”与“气质”相结合的双重人性论 / 062

一、人尽皆同的“天命之性” / 062

二、人的多样性决定于气禀 / 064

三、敞开了成圣成贤的大门 / 067

第六章 唤醒天赋观念的“格物致知”论 / 069

一、“醒与睡” / 070

二、在外的“儿子”与在家的“儿子” / 072

三、自“铢积寸累”以至“一旦豁然贯通” / 077

四、对知行关系的全面展开 / 080

第七章 克人欲、存天理 / 084

一、以理制欲 / 084

二、将身心锁在“模匣子”里的主敬说 / 090

第八章 “一中又自有对”的辩证法 / 093

- 一、“一分为二，节节如此” / 093
- 二、“不可相无”与“无日不相胜” / 095
- 三、“阴极生阳，阳极生阴” / 096
- 四、“小变而不失其大常” / 099
- 五、“和则交感而万物育” / 102

第九章 鹅湖之会与朱熹、陆九渊的异同 / 104

- 一、互不相下的激辩 / 104
- 二、“性即理”与“心即理” / 105
- 三、不尽余波 / 110

第十章 义利之辨与朱熹、陈亮的分歧 / 114

- 一、由打猎引起的争论 / 114
- 二、“仁义”为重还是“功利”为重 / 116
- 三、哲学分歧与政治分歧 / 120

第十一章 经学思想 / 122

- 一、《易经》 / 122
- 二、《诗经》 / 128
- 三、《书经》 / 130
- 四、《春秋》 / 132
- 五、《礼经》 / 133
- 六、《孝经》 / 134
- 七、“四书” / 135