

lao dan lao xi tai shi dan dao de jing

老聃《老子》
太史儋《道德经》

张吉良 著

齊魯書社

老聃《老子》太史儋《道德经》

张吉良 著

齊魯書社

图书在版编目 (C I P) 数据

老聃《老子》太史儋《道德经》/张吉良著.
济南:齐鲁书社,2001.9
ISBN 7-5333-0989-8

I .老... II .张... III .①老子—注释②老子—译文③道德经—注释④道德经—译文 IV . B223.1

中国版本图书馆 CIP数据核字 (2001) 第 060163 号

老聃《老子》太史儋《道德经》

张吉良 著

齐鲁书社出版发行

(地址:济南经九路胜利大街 39 号 邮编:250001)

山东旅科印务有限公司印刷

850×1168 毫米 32 开 10.75 印张 2 插页 232 千字

2001 年 9 月第 1 版 2001 年 9 月第 1 次印刷

印数 1—2000

ISBN 7-5333-0989-8

B·127 定价:18.00 元



作者 近 照

松平 三郎

内 容 论 略

根据老子、太史儋生活的历史时代，提出从西周公田奴隶制经春秋私田奴隶制解放奴隶为农民过渡到战国封建地主制的历史新说，作出具体划分，完备了郭沫若古史期说。老子是中国名学奠基人，他的“始制有名，名亦既有”，太史儋概括为“名可名”的与后世逻辑定义相一致的著名公式。老子、太史儋学说就是建立在这个基础之上的。

老子说：“道恒亡名。……始制有名，名亦既有，夫亦将知止，知止所以不殆。譬道之在天下也，犹小谷之与江海。”就是说“道”常表现为无更广泛的名所反映的最高的物类。认识始于制名分类，有了种种类名，那认识也将止于物类。认识此于物类，所以未及于“道”。譬“道”之在天下啊，有如小河流之与江海。这是说“天下之物”统一于“道”而皆来源于“道”也。这是以“天下之物”为出发点，寻其所自，以名学为基础，制名分类，从定义层层推演，找到了“道”作为本始的。太史儋归结为“道可道也，非恒道也；名可名也，非恒名也。无名，万物之始也；有名，万物之母也。”就是说“道”可用定义称道的啊，那不是“常道”啊；名可放在更广泛的名里的啊，那不是“常名”啊。无更广泛的名所反映的最高的物类，是万物的本始啊；有更广泛的名所反映的物类，是万物的母亲啊。如此作出新的概括、凝聚和升华，使之更完备、更丰富、更发展了。

老子说：“反也者，道之动也；弱也者，道之用也。天下之物生于有，有生于亡。”就是说向对立面转化是“道”的运动，弱的方面是“道”所以转化的作用。天下之物生于有更广泛的名所反映的物类，有更广泛的名所反映的物类生于无更广泛的所反映的最高的物类。这里首先提出了同赫拉克利特一样的世界的基本规律是向对立面转化的规律。太史儋对此从内容上阐释说：“道生一。一生二，二生三，三生万物。万物负阴而抱阳，冲气以为和。”就是说“道”使世界得到统一。统一物分裂为对立的两方面，对立的两方面产生新的第三者，新的第三者又分裂转化，如此不息，乃产生万物。万物都包含着阴阳的矛盾，在其质的相对稳定状态时表现为和平。这就对这个世界的基本规律自己内部的内容和这个内容自己所具有的辩证法作了阐释。并对“天下之物”之所自及其生成从认识论进一步发挥说：“天下有始，以为天下母。既得其母，以知其子；既知其子，复守其母，没身不殆。”就是说世界是有本始的，这种本始是产生世界的母亲。既已经认识了这种共同的本质，就要以之作为指导来研究各种具体的事物；既已经认识了各种具体的事物，还要进一步概括认识诸种事物的共同的本质，这样就一生立于不败之地。这就提出了“从有返无”的本体论、“自无生有”的世界生成论、从特殊到一般和从一般到特殊的两个认识过程。这表明老子、太史儋学说是建立于名学基础上的古代辩证唯物论。

老子认识论是极其丰富的。“人法地，地法天，天法道，道法自然。”以身、家、乡、邦、天下观察身、家、乡、邦、天下。“居亡为之事。”喻以江海，取其纳物，以象谦虚。“学不学，复众之所过。”“为道日损，损之或损，以至亡为也。”“至虚极也，守中笃也，万物旁作，居以须复也。”“善保者不脱。”“为而不恃，成而弗居”，“化而

欲作，将镇之以无名之朴”，等等。太史儋非常重视，作了很多发挥和补充，特别概括强调提出“守雌”、“守黑”，“守辱”三个要点。“守雌”，“大成若缺”，“大盈若盅”，“大巧若拙”，“大成（辩）若讷（讷）”，“大直若屈”也；“守黑”，“埽乎其若浊”，“明道如费”也；“守辱”，“人宠辱若惊”也。皆源于老子而作了新的提法，如此，认识论乃系统化而有其要点。

私田奴隶制加强对奴隶的压迫，未能解决社会危机，奴隶逃亡，适彼“乐土”，逃到进行新兴封建变革实验的私家，如鲁之三子、晋之六卿、齐之田常之家，这已成为一个历史的潮流。老子高度赞许曰：“执大象，天下往。往而不害，安平大。乐与饵，过客止。”发展到战国，“陪臣执政，六卿擅晋权，田常杀简公而相齐国，三国终之卒分晋，田常亦灭齐而有之，六国之盛自此始，秦至献公之后常雄诸侯。”太史儋认为“人之饥也，以其取食税之多也”，就进一步提出“损有余而益不足”的平等思想。老子、太史儋为解放奴隶制危机提供了思想理论和策略。历史证明，新兴封建侯王无不是这样做的，没落的私田奴隶制终于过度到新兴的封建地主制的更高的阶段。

老聃《老子》、太史儋《道德经》是新兴封建变革的理论基础，其古代辩证唯物论则超出历史范围放射着灿烂的光辉而成为人类的永恒的思想。

凡 例

一、《老子研究》(江西人民出版社出版)由《古代辩证唯物论〈老子道德经〉校译》和《古代辩证唯物论大家老子的哲学思想》两个部分所组成。那是《郭店楚墓竹简》还未出土前的著作,采用郭沫若的观点把《道德经》论定是由关尹(环渊)集老子遗说撰写的。这有其合理因素,也有其错误。《道德经》集老子思想由战国时人所作,这是事实,这是郭老的杰出见解。老子思想是集遗说而非遗著,作者太史儋则误为环渊,就是错误了。

竹简《老子》表明为老聃原始传本,《道德经》是其增订传本,由战国秦献公时期的太史儋撰成而托名为老子。

二、《老聃〈老子〉太史儋〈道德经〉》其中《道德经》部分是在《古代辩证唯物论〈老子道德经〉校译》的基础上精化而成,原校译是基本成功的。

第一次破解“名可名”是逻辑定义的普遍公式,古有论证,《伊尹·九主》的清晰阐释,就是明证。

第一次破解“德”是认识论的范畴,即今语经验,是殷人的创造。曰:“德者得也,得事宜也。”(《释名·释言语》)老子是按这个古义使用的。

这里进一步阐明了“德”从老子到太史儋的发展。

三、第一次破解“谷神不死”为保持虚怀若谷的精神;“出生入死”是讲的战略防御;“不出于户”为韩非以前人伪作的籀入;

等等。这里举其要略。

四、老子、太史儋学说是古代辩证唯物论，集中表现于“天下之物生于有，有生于亡”这一著名论述，以“天下之物”为出发点，寻其所自，“从有返无”得到“道”的本体；“自无生有”乃产生“天下之物”的宇宙生成论，不言而喻，其唯物论是辩证的，其辩证法是唯物的，这是自明的，颠扑不破的。

五、其古代辩证唯物论认识论可概括为以客观世界为“法”（道法自然）；客观地观察事物（以身、家、乡、邦、天下观察身、家、乡、邦、天下）；适合矛盾不带上主观随意性（无为）；保持谦虚的精神（谷神不死）；以百姓意见为意见（以百姓心为心）；对事物取分析态度（为道日损）；“无过与不及”，恰如其分（守中）；由特殊到一般，又由一般到特殊（既知其子，复守其母；既得其母，以知其子）；穷局部以知全体（曲则全）；使行动合于外界规律（知常容）；注意处理人的关系，注意事情的可能性和时机（与善仁，事善能，动善时）；不自矜骄，继续保持纯朴（果而勿矜，复归于朴）；其中又特别强调谦逊（慈）、听取百姓意见加以分析（俭）、不过早地下结论（不敢为天下先）三个要点（三宝）；根本准则（式）在于使思想合于客观外界的规律性（载营魄抱一）；目的在于“有为”，把事情办好；在于“无不为”，永远立于不败之地。这就是老子、太史儋的全部的认识论。

六、上述认识之所以取得，我在《老子研究》《总序》中曾有所总结。曰：“对照前人研究，务求思想明晰，上下文脉合乎逻辑。古今人语言不同，思维则一，有不通读处，则必非原旨。古代哲学著作，是人类精神的产物，然亦如自然事物一样，是各具固有属性的客观事物。当从它的整个体系，从它的内部联系来寻求它的概念和范畴的本来意义，而于训诂有据。”《周易》研究则确定“破

假借而求其本字，词义之适于卦辞而不通读爻辞者不用，适于爻辞而不通读卦辞者亦不用，从卦爻辞的内部联系，从一卦之全体求之，词义又必于古有据”（《周易通读》《绪论》）的原则。偶阅王夫之《楚辞通释·序例》，《通释》竟是“属辞比事”，曰：“未有不能相属而成辞者”写出来的。实际上，这就是西方以欧几里德几何学为代表的形式逻辑思维方法，要求概念、判断和推理及其相互联系演绎相属，不可来去无端，俄而为此彼也。中国自老子奠其基，太史儋概括为“名可名”的人类逻辑定义的普遍公式，后有墨家、名家系统化，乃成为世界三大逻辑学说的来源之一。以培根为代表的近代科学实验方法在中国古代从总体来说也不能说没有发生。观察社会实践启迪验证理论思维是存在的。老子说：“执大象，天下往。往而不害，安平大。乐与饵，过客止。”这是明显地从社会实践观察作出的理论说明。鲁国三子“三分公室”实行封建变革二十五年的实验成功，后“四分公室”全部实行“征制”，这也是一种明显的社会实践实验的例证。古代科学的创造发明无不通过反复的实践实验，就不待赘说了。爱因斯坦认为“这两大法宝，中国古代贤哲显然都不具备”，所以他对“西方科学家做出的成绩，有不少被中国古代科学家早就做出未了”，感到非常“惊奇”。爱因斯坦不明中国历史，这是完全可以理解的。

船山通释《楚辞》与我探索古籍的思路，不谋而合，深感欣慰，乃集其引申妙语，爰成一律：

属辞比事文章法，通释骚经历代讴。陟步冈陵临绝巘，浚疏川浍入经流。衍生浩瀚江海阔，漫积崇隆泰岳浮。洼沼为山涛作阜，几多坠绪待寻求。

然则，属辞比事，其研读古籍之通则也夫，船山以之，曰：“于意言相属之际，……唯意谓然，不度其旨。作者既杳，亦孰与正

之。舍本事以求情，谓山为洼沼，谓海为冈阜，洞崖似沼，波涛似阜，亦何不可。昔人有云，后世谁定吾文者，憚人之仿佛而迷谬之也。九歌以娱鬼神，特其凄怆内储，含悲音于不觉耳。横摘数语，以刺怀王，鬼神亦厌其渎矣。至于天问，一皆讽刺之旨，特使忠告不昭，而别为荒怪何也。凡此类，交为正之。”（《序例》）于是《通释》传于后世，至今奉为圭臬，高山景行，此其所以为法度也。

七、“解老自韩非下千百家，老子不复生，谁定之？”（魏源《论老子》）司马谈就说过“其辞难知”。《老聃〈老子〉太史儋〈道德经〉》不揆固陋，本诸“上下文脉合乎逻辑”以解读之，俄为此彼者，亦“交为正之”，固不敢与昔贤相提并论也。谬误之处，在所难免，学者批评，当虚心接受改正。《象》曰：“丽泽，兑。君子以朋友讲习。”他山攻错，得所教益，热忱欢迎也。

2000年6月16日

代 序

老子对中国传统文化的贡献

武汉大学 唐明邦

老子思想博大精深，言简意赅，创立宇宙本体论，阐发辩证法思想，堪称中华民族智慧的宝典。《老子》一书仅五千言，解《老》之作，汗牛充栋。老子思想对中华传统思想文化的发展，有其深刻影响，独到贡献。老子哲学思想，如大海的波涛，浩瀚澎湃，万世不竭。

一 老子思想涵化诸子百家

老子思想对先秦诸子的影响，涉及方方面面，不妨从《道藏》的编撰说起。《道藏》本为道教思想文化的总汇，其中却收入《易》、墨、名、法、纵横、兵家大量著作，令人大惑不解。道教学者陈樱宁先生作《〈四库全书〉不识道家思想之全体》一文对此作了深刻分析。其基本观点是：先秦诸子出自道家。

《易经》，向称儒门经典，作《易》的文王、孔子均被儒家尊为至圣。其书收入《道藏》，盖因《老子》一书多论治国安民之道，《易经》亦经邦济世之作，思想颇相通。老子论阴阳，庄子论太极、阴阳，太极亦《易》之核心概念。《道藏》收入数十种易学著作，不足

为奇。

老子谓我有三宝：“一曰慈，二曰俭，三曰不敢为天下先。”（第67章）墨子皆得之。兼爱、非攻，慈也；节用、节葬，俭也；备城门，备高临，备梯，备水，备突，备穴，极尽守卫之能事，对于先发制人之战略，绝口不谈，是不敢为天下先也。庄子除关尹、老聃，独赞墨子，因其思想与老子相通故也。

公孙龙子为庄子所不满，然其立论颇近于《老子》之玄虚。伤明王之不兴，疾名器之乖实，乃假指物以混是非，寄白马而齐彼我，亦如老子之绝圣弃智，斥责仁义，冀明君之有悟也。

法家《韩非子》有《解老》、《喻老》诸篇，于《老子》别有会心。司马迁《史记》以老庄申韩合传，谓申韩惨核少恩，原于《道德》。编《道藏》者，有见于此也。

《鬼谷子》，《汉书·艺文志》不录。《隋书·经籍志》归入纵横家。鬼谷子摒弃功利，遁迹山林，恬淡自守，非深于道者孰能之？其书入《道藏》，名副其实。

《老子》是哲学著作，亦称兵书。自古道家，无不知兵，有文事必有武备也。老子沉机观变，老谋深算，以之治兵，必有良策，故为兵家所重。《汉书·艺文志》，道家亦列《孙子》。《道藏》收入《孙子》，未为创例。

樱宁先生于《道藏》收录诸子百家著作之本意，论述透彻，发人深思。老子哲学博大浑厚，涵化九流，诚非诬也。

二 老子思想激发古代科学

老子在中国思想史上第一个提出“深根固蒂，长生久视”的理想。追求这一思想，道教宣扬炼丹术，引发古代化学、物理等自然科学。精研中国科技史的英国李约瑟博士指出：“道家思想一

开始就有长生不死的概念,而世界上其他国家没有这方面的例子。这种不死的思想,对于科学具有难以估计的重要性。”他对老子长生思想作高度评价,基于他对东方科技的研究。他说:“道家又能将自己的理论付之实行。所以东方的化学,矿物学,植物学,动物学和药理学都渊源于道家。中国如果没有道家,就象大树没有根一样。”(《中国的科学与文化》)道教在魏晋隋唐时期,十分注重外丹,认为服食丹药可以长生不死,甚至白日飞升。历代丹家写了不少丹书,其中蕴含大量科学技术知识。丹书可以说是古代科学的特殊载体。丹家终生从事炼丹,目的在长生成仙,实际上是以宗教家的虔诚,埋头从事化学、药物学研究。为研究炼丹的原料铅、汞、四黄、八石,从而促进对金属矿物和非金属矿物的研究,积累了大量有关矿物的识别、性能、开采、冶炼等知识。炼丹过程,形成各种操作技术经验,如飞、点、伏、养、防腐、防爆、防毒、防潮等。不同丹药的配制、冶炼,留下许多珍贵的古代化学资料。为服食长生而着意研究本草,从而促进古代动物、植物、矿物及药理学的深入研究,取得可贵成果。饮水思源,老子思想对中国古代科技的激发作用,的确不可低估。长生不死,是老子提出的一个重要观念。一种民族的文化,有某种观念同没有某些观念是大有区别的。现代科学发展表明,由于某一新观念的创立,导致科学技术的重大革新,是屡见不鲜的。

三 老子的养生思想

随着社会的发展,人们物质生活水平的提高,养生思想日益受到重视。不禁令人想到老子这位卓越的养生家。

《老子》本是哲学著作,是古代辩证法思想的宝贵经典,其思想对中国古代医学、养生学大有指导作用。古代医典——《黄帝

内经》，其哲学思想除受《周易》影响外，老子思想对它的影响亦十分深厚。我国医学、养生的不少基本原理，都打上老子思想的烙印。

《老子》主张：“万物负阴而抱阳，冲气以为和”（第42章）。阴阳调和，则万物发育生长，阴阳不和，则万物枯槁。人体阴阳调和则生理机能旺盛，精力充沛，失和则难免生病。《内经》发挥这一思想，创建独具一格阴阳学说。以之论病理，深知“阳盛则热，阴盛则寒。重寒则热，重热则寒”（《素问·阴阳应象大论》），以之论治疗，主张“审其阴阳，以别刚柔。阳病治阴，阴病治阳”。

《老子》提出：“其安易持，其未兆易谋，其脆易泮，其微易散。为之于未有，治之于未乱。”意在防微杜渐，居安思危。《内经》发扬这一思想，提倡预防为主。《素问》提出：“不治已病治未病”（《八正神明论》）。“善治者治皮毛，其次治肌肤，……其次治五脏。治五脏者，半生半死也。”（《阴阳应象大论》）。

《老子》强调：“五色令人目盲，五音令人耳聋，五味令人口爽。”主张“少思寡欲”。《内经·素问》阐述这一思想，指出：“怒则气上”，“悲则气消”，“惊则气乱”，“思则气结”（《举痛论》）。“饮食百倍，脾胃乃伤”（《痹论》）。教导养生者须防止暴饮暴食，戒忧悲伤气。

《老子》强调刚柔转化，力主柔弱胜刚强。道家养生提倡练太极拳。此种拳法的一招一式，无不合乎阴阳调和刚柔相济的太极原理。不刚不柔，亦刚亦柔，柔中见刚，刚寓于柔；既动且静，动中含静，动静互涵，其妙无穷。

老子哲学思想，渗透于传统医学养生的各个领域；传统医学的哲学理论，可以说是对老子思想的继承与发展。

四 老子是直觉思维的首创者

关于直觉思维,以往哲学界常作否定评价,认为有背人类认识发展规律。老子建立宇宙本体论,创导直觉思维不遗余力。他说:“道可道,非常道;名可名,非常名。无名天地之始,有名万物之母。”(第1章)作为宇宙本体的“道”,不可言说,不可名状,“视之不见”“听之不闻”,“搏之不得”,它“玄之又玄”,却是“天地之根”,“众妙之门”。对于“玄之又玄”的宇宙本体,不能通过逻辑思维去把握,只能靠人们的直觉去体验。所以老子主张:“致虚极,守静笃,万物并作,吾以观复。”(第16章)即排除一切已有知识,保持清虚寂静心态,潜心体验。因此,老子强调:“不出户,知天下,不窥牖,见天道。其出弥远,其知弥少。”(第47章)不假感官的调查访问,无须获取感性知识,离形去知,笃静冥思,才能体悟玄之又玄的“道”,以期达于“挫其锐,解其纷,和其光,同其尘”的玄同之境。老子主张:“塞其兑,闭其门”,“涤除玄鉴”,使自己的思想保持绝对的清虚寂静,去洞察“道”的真谛。这叫做无知之知,是为“大智”。这种思维,同孔子的主张大相径庭。

孔子主张:“勿意,勿必,勿固,勿我”,“不语怪力乱神”。这种认识路线,容易窒息创造性思维,对于宇宙和人生奥秘的探究,极少启发。老子不然,敢于提倡玄虚之论,容易激发人的奇思幻想。对于中国古代科学发展的贡献,道家远远大于儒家,原因即在于此。

现代科学发展趋势表明,有远见的科学家,对直觉思维特别青睐,普遍肯定它对创造性思维往往起着催化剂作用。直觉是只可意会难以言传的一种突如其来的心理体验,是人们常说的顿悟或灵感。其特点是不借助于逻辑推论,把平常的理性认识活动

撇开,超越人们习以为常的感性认识和理性认识的规范。直觉思维帮助科学家们在创造性科学思维中,由于某种偶然因素的触发,异想天开地突破某个关节点,使认识发生突变,捕捉到难得的机遇,从而使长期从事的研究课题获得带结论性的正确解决,导致科学上的重大发现。在中国思想史上,对直觉思维认识最早,论述最充分,态度最坚定的,首推老子。如果抽掉老子思想中关于直觉思维的论述,将会大大损害其思想光辉。研究道家 and 道教文化而忽略其高扬的直觉思维,宛如进入璀璨玲珑的思想宝库,却未发现其中最神奇的珍宝。

于珞珈山云鹤书斋
一九九九·三·二十