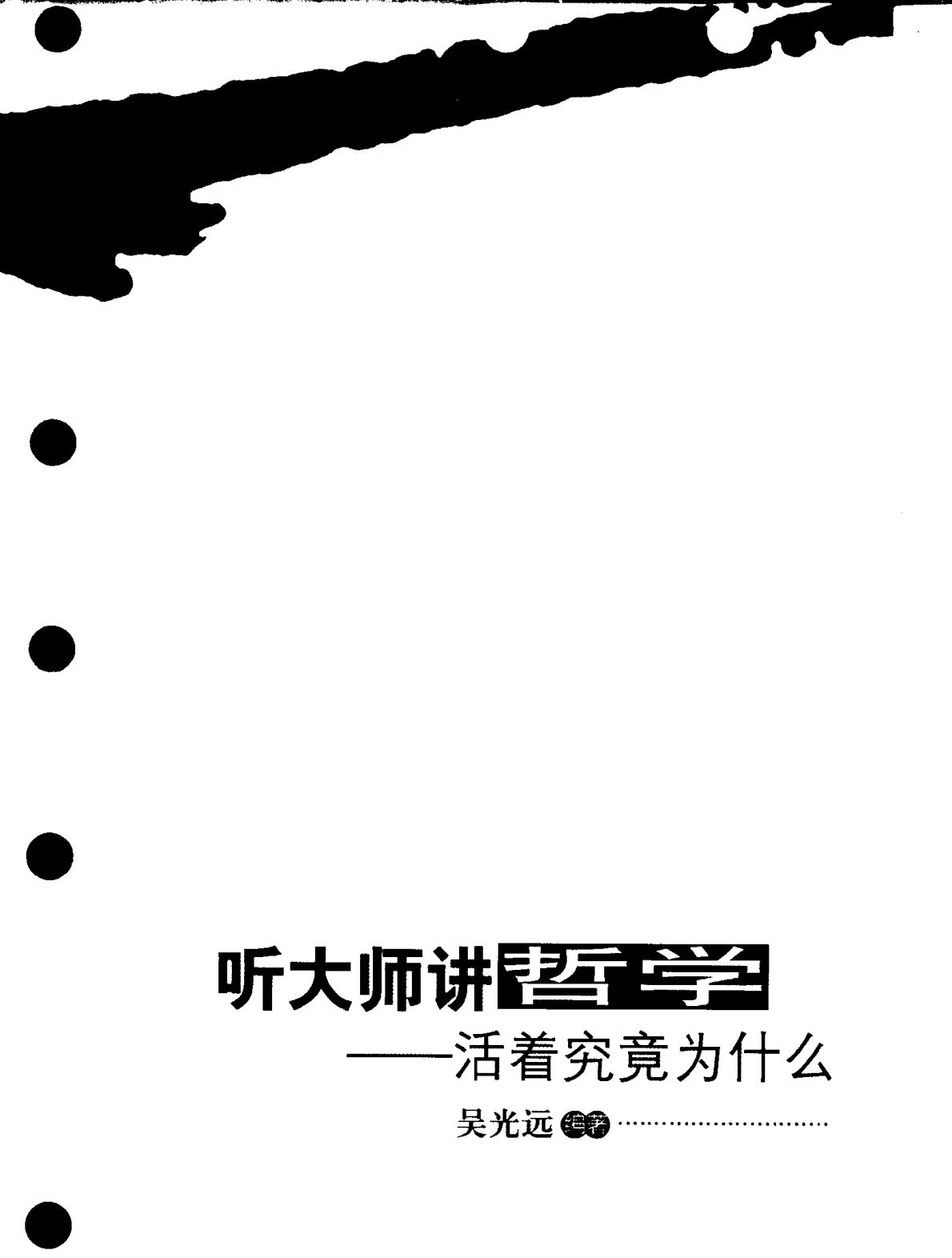




听大师讲**哲学**

——活着究竟为什么

吴光远 ●●

中国民航出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

听大师讲哲学：活着究竟为什么/吴光远编著. —北京：中国民航出版社，2003.4
ISBN 7-80110-467-6

I. 听…
II. 吴…
III. 哲学理论-通俗读物
IV. B0-49

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2003) 第 021009 号

听大师讲哲学：活着究竟为什么

吴光远 编著

出版	中国民航出版社
社址	北京市朝阳区光熙门北里甲 31 号楼 (100028)
发行	中国民航出版社 新华书店经销
电话	64290477
印刷	中国政法大学印刷厂
照排	中国民航出版社激光照排室
开本	880×1230 1/32
印张	12
字数	260 千字
版本	2003 年 5 月第 1 版 2003 年 5 月第 1 次印刷

书号	ISBN 7-80110-467-6/Z·052
定价	22.80 元

序 言

人活着究竟为什么？忙忙碌碌的现代人感到越来越迷茫。

要回答人活着为什么的问题，就必须先弄清人到底是什么。

我们都知道，人首先是一个生命，即肉体的存在物。有了肉体这个载体后，才有人的感情、人的意志、人的思想（理性）、人的灵魂（信仰）以及人的社会性。由此，人为什么活的问题也就分解成了六个问题，或六种人生态度：

一是，为了肉体存在（生命）而活，通俗地讲，就是为活着而活着，就是为了满足肉体的种种欲望。为金钱而活者，亦当属此列。因为，金钱可以使他更好地“活着”。

二是，为感情而活，这种人信奉“爱情至上”，为爱情可以“生死相许”，他们相信“生命诚宝贵，爱情价更高”。因此，他们为所爱的人可以贡献自己的一切，包括生命。

三是，为意志而活，就是追求出人头地，获得比他人更优越的地位。权势和名望，对他们来讲，是人生的目标和动力。因为，权势和名望可以使他更好地实现自己的意志。

四是，为思想（理性）而活，思想自由是他们最高的信条。为了自由的思想，他们可以毅然抛弃生命和爱情，“若为自由故，两者皆可抛”。

五是，为灵魂（信仰）而活，世界上大多数宗教（中国的道教除外）即属此列。他们活着是为了求得神的宽恕，求得灵魂的拯救与安宁。

六是，为社会而活，应该说这是人生最高境界，因为前面的五种人生态度实际上都是为自己，而只有这一种才超越了自我，共产主义者即属此列。

应该说，这六种人生态度在人类各个时代都有，只不过，不同时代，起主导作用的人生观不同。我们先来看看西方社会：

在远古原始时代，由于生产力水平的低下，人类首先面临的是生存问题，因此，对他们来讲，活着，也就仅仅是为了满足肉体存在的需要。

到了古希腊奴隶制时代，人类自我意识觉醒，人的理性（思想）被抬到至高无上的地位，因此，这一阶段的人生观被称为“理性主义”人生观。希腊人追求思想自由，苏格拉底甚至为此付出了生命。

在中世纪封建时代，宗教信仰占据了统治地位，人们活着就是为了上帝，为了来世能进天堂，他们放弃了人的欲望、感情、意志乃至理性，因为这些与灵魂相比，不仅微不足道，而且是妨碍灵魂升天的。

到了文艺复兴时期，理性主义复活，人从天上被拉回到了地上，人们不再相信有来世和天堂。对他们来讲，活着，就是为了享受现实的幸福，追求肉欲和情欲的满足。于是，从禁欲转向了纵欲。

到了近代，理性主义日趋成熟，民主和科学普遍为人们所接

受，人们崇尚自由、平等、博爱的资产阶级理念。于是，自由（特别是思想自由，如笛卡尔“我思，故我在”）成了人们新的生活目标，并且被看作是基本的“人权”，要求用法律的形式给以保障。

到了现代，由于理性主义的泛滥，由于作为理性主义产物的科技带来了种种负效应，更由于两次世界大战的发生，人们对人的理性、知识开始怀疑、否定。于是，在西方出现了种种非理性主义的人生观，即人活着不是为了理性（思想），而是其他方面。如叔本华、尼采的“唯意志主义”强调人为意志而活，弗洛伊德强调人为本能（尤其是性本能）而活，存在主义强调人活着就是为了活着（存在），新的宗教运动又开始了对人类灵魂的关注……

只有在马克思主义出现以后，才把社会性看作是人的本质，强调人活着是为了社会，人的价值只有在社会活动中才能得到体现和实现。因此，马克思说“为人类工作”，中国共产党人强调“全心全意为人民服务”，从而为我们的人生指出了光明的出路。

综上，本书在上篇国外部分，就按这一历史线索讲述了古希腊的理性启蒙、中世纪的天国梦想、文艺复兴的现世享受、启蒙运动的自由追求，以及现代西方的人文关怀。

至于下篇国内部分，由于中国人对人性的理解不同于西方，不像西方人把人性分成肉体、情感、意志、理性、灵魂和社会性等几方面，在中国人的眼里，人虽然也是动物，但人与动物有着根本的差别，即人有道德心，而动物没有。他们把人的动物本能看作是恶的，需要去掉，也就是禁欲。禁欲越彻底，人就离动物性越远，道德境界就越高。因此，道德就成了衡量人生价值的惟一标准，或者说，人是为道德而活。“饿死事小，失节事大”，便是最好的说明。

据此，中国人把人性分成善与恶两个方面，因此，诸子百家就人活着是为了惩恶还是扬善展开了激烈的争论。如法家认为人性本恶，因此人活着就要不断去掉私心，最好的办法就是依靠强大的法治；儒家提出人性本善，因此人活着就要不断地修身，防止邪恶进

入我们的灵魂，把成圣成贤作为人生最高目标。

其实，不管是惩恶还是扬善，其目的都是一样的，就是道德心的培养。在这一点上，道家、墨家和佛教也是如此。

也正因如此，当西方文化汹涌而来时，激进派与保守派争论的焦点，也就落在了要不要传统道德的问题上。激进派（以新文化运动为代表）猛烈抨击中国的传统道德，主张全盘西化，采用以民主与科学为特征的理性主义人生观，而保守派（以现代新儒家为代表）则极力维护传统道德，他们认为人的幸福与民主、科学无关，而是与人的道德水平有关。

鉴于此，本书下篇按学术流派讲述了儒家的道德教化、道家的顺其自然、法家的遏止邪恶、墨家的仗义行侠、佛教的遁入空门，以及新文化运动的西化主张和现代新儒家捍卫传统的努力。

在本书的最后（结语部分），作者还是提出了自己的观点：

要了解活着的意义，必须跳出生命本身，直面死亡；要活着不迷失方向，必须建立一生的信仰；要实现活着的价值，必须树立“为社会服务”的理想。

本书既然是一本介绍性的通俗读物，就有必要使读者能尽量客观、公允地了解哲学大师，了解他们各种观点的原貌，因此，作者一般不作任何结论性的评述，而是由读者自己去作出判断。我希望读者朋友在阅读本书时，一定要带着批判的眼光，对某些大师或流派消极的、悲观的、不合时宜的观点，予以明辨，做到批判地吸收，力争作到“取其精华，去其糟粕”。

吴光远
2003.3.20

引言

现代人迷失了方向

尼采在19世纪末就说过，现代人迷失了方向。进入20世纪的西方人才突然感到这个预言的真正份量。

现代西方的非理性主义思潮普遍认为，高度发达的现代科技，正在把人类以及人类文化带向一个陌生、冷漠、黑暗、充满危机的世界。

人类为了改善自己的物质生活条件、摆脱繁重的体力劳动而日以继夜地发明技术，但大工业使人变成机械的一颗螺丝钉，人性丧失了。各民族为了谋求征服自然和其他民族的强大力量而组织在一个技术工业的政治组织中，但冷酷无情的官僚政体使个人变成一个号码、一张证书，个人变得软弱无力了。

西方人摧毁了曾维系他们信念的上帝，但在各种模糊易变的大众意见中，永远找不到稳定有效的生活信念。

现代人遭遇的危机，实质是理性主义文明发展到顶峰后的衰落，以及建立在这一基础上的价值体系和精神家园的崩溃。

人类迷失了方向，人类不得不停下来反思。

▲ 雅斯贝尔斯：人类精神家园的丧失

雅斯贝尔斯是当代与海德格尔、萨特鼎足而立的的存在主义哲学家。1949年，雅斯贝尔斯应邀出席在日内瓦召开的“国际会晤”大会，会上，他作了题为“新人道主义的条件与可能”的学术报告，在报告中，雅斯贝尔斯系统地分析了“由技术、由政治和由西方共同精神之瓦解”所造成的现代西方人的困境。

首先，雅斯贝尔斯认为，科技的发展使人成了机器的附件。

雅斯贝尔斯首先对技术时代本身的含义及其对劳动方式、劳动组织和社会秩序所产生的后果作出分析。

他说，近现代的科技和工业的发展带来了双重的后果，一方面财富比以往增长了，这样使得人口大量地增长，并使他们有可能获得某种生活条件，如阅读，书写和计算的能力业已成为普通必备的才能，这反过来又成为技术世界继续存在的条件。另一方面，技术也带来了一种不自然的、不同于手工业和农业以及古代充满人情味行业的劳动方式。技术时代的一个基本特征是，人每天不得不重复进行同一种单调的劳动。这同一种劳动的重复进行，以至达到这样的境地，人成了机器的一个功能，可以像机器零件一样任意配换。这一时代特征已经扩张到人类每一种活动里去，甚至娱乐的方式也都带有这个特征。在我们看来，人现在真正可以做到自我遗忘，这就是说，今天的人已经丧失了自己，对于事情之无关于其个人，反而感到满意。我们正在向着使一切都成为机器功能的道路前进。

这就是说，技术在改善人类物质生活的同时使人类的发展片面化了。人在消费领域相对富裕的巨大代价是人成了机器的部件。这

样，技术的整个意义，在现代越来越成为一个大谜，而它的未来发展结果实难预料，于是现代人陷入了技术和工业时代的第一个困境之中：一方面，人们死守着技术所带来的好处不肯放弃，并且指望更多的技术带来更富足的物质生活；另一方面人们又陷于单调的机械的无情运转之中，至多发出一阵无力的抗议。

事实上，技术是不能不用的，雅斯贝尔斯说，在技术发明以前，世界曾经长期酣睡，是技术才把人民群众从世界的酣睡中残酷地唤醒过来。在将来，假如技术失败，就会产生前所未有的灾难，整个大地荒芜成为废墟。那么，惟一的出路是学会并控制技术，问题在于，在技术高度发达的时代，如何重新发挥个别人的不可替代的东西，如何使人重新成为他自己，而不是仅仅在日常职务的轨道上机械地奔驰呢？问题提出来了，新的方向也选定了，但达到这一目标的道路却不知在何方。

其次，雅斯贝尔斯还指出，官僚政治使人成了一个符号。

雅斯贝尔斯还对随着技术和工业发展而建立并完备起来的技术官僚的政治制度作出分析。

他说，技术是今天的政治状况的一个主要因素。今天这个世界，认为上帝已经死了，那些“有技术的人”成了社会的真正的统治者。无数的人受着他们肆无忌惮的强制，以一种令人不解的屈辱精神迎合他们的权力要求。

技术时代的政治机构，好像只是一些无情的官僚分子的公务人员在办理例行公事。人仿佛就是一张纸，仅仅一份证明书、身份证、判决书、等级划分证件，就能使人获得幸运，使人受到限制，使人遭到消灭。抗拒事件仿佛多得不可想像，而突然之间却又完全消散了。人的生存、工作和生活方式，仿佛都处于不可预料的外来势力的支配之下。如果我们想知道是谁在那里发号施令，则我们根本找不到司令台。这一切都好像没有人负责似的。一切人都将在这样的官僚政治机器之下被碾碎的威胁，没有办法可以逃脱。

在今天，不但道义上不容许，而且事实上也不可能逃入山林原野之中，享受独善其身的孤寂生活，也不可能侨迁国外，重建什么较好的社会关系。个人的命运，完全与他所处的现实环境，与他所处的社会，与他所降生其中的政治权力牵连在一起。政治权力直接地左右着他，而他要么麻木不仁，听从摆布，要么对降临于自身的灾祸发出无力的抗议，要么他直接介入政治集团的权力角逐之中。

对许多人来说，政治就是一切，权力就是一切。别的什么都只能算是无关实际的空谈。他们的语言，他们的思维，永远是用于辩护的，永远是诡辩的，永远只是权力斗争中的一个手段。他们的生活，以至一言一行，都充满着权力意识。

面对着这一幅令人沮丧的社会生活图景，人们该怎样行为呢？雅斯贝尔斯告诉我说：“在今天这种政治局面下，要想做一个人，保有他们人的存在，只有一个机会，那就是他们准备为它而战斗，并且不惜为它战斗而死”。但雅斯贝尔斯所理解的战斗，决不意味着使用暴力，因为他说暴力会产生野蛮、狂乱、仇恨和残忍。那么用什么来改变人的现存状况呢？雅斯贝尔斯没有向自己提出这一问题。

最后，雅斯贝尔斯看到了割断历史使人丧失精神家园。

雅斯贝尔斯对随技术、工业、政治制度的发展而引起的西方共同精神的瓦解作出分析。

他说，技术和政治已经把几千年传留下来的精神状态几乎完全摧毁了。现在已经再也没有共同的西方世界了。再也没有共同信奉的上帝了，再也没有校准的人生理想了。今天西方的共同意识只能用3个否定来加以标志，那就是：历史传统的崩溃、主导的基本认识的缺乏、对不确定的茫茫将来的彷徨苦闷。

他说，历史传统的崩溃是现代技术和政治的反历史倾向的后果。由于舍弃了历史的连续性，我们的西方意识，我们的家乡，我们的出身，我们的家庭都变成不相干的东西了，甚至友谊中的相互终身信任也变成无意义的行径，而各人对自己亲身经历的生活一点

回忆不留了。

由于历史传统的破坏,教育只限于教些实用的知识和一些为了宣传而编制出来的理论教条,所以历史就等于被割断了。现代人不仅与历史割断了联系,且与传统的社会意识形态,即天主教教义割断了联系。他说,今天,已不存在什么与天主教义相当并可取而代之的东西。

意识是分崩离析的、光怪陆离、千变万化的,可是,万变不离其宗:永远是杂乱无章的。在这种杂乱无章的状态中,当然也可能出现某些种强有力的意识形态,借政治势力而在某一个时候风靡一时,但是它们没有力量能铸造出一种人的精神存在来。

在这西方共同意识崩溃瓦解的过程中,它使我们人的存在呈现一片混乱,整个人类的意识正在瓦解,正在破裂成为越来越空虚的个别人的意识原子。

但雅斯贝尔斯仍然指望,有一种共同的西方意识能从形形色色、杂乱无章的个别意识中涌现出来。他甚至希望上帝的复活和降临。事实上,重新恢复上帝的权威,重建上帝的信仰,在一、二次世界大战后已成为一种国际性的思潮。由于现代西方人与历史和精神传统割断了联系,于是人丧失了信念而感到徬徨苦闷。

雅斯贝尔斯说,对将来的徬徨苦闷是因意识到整个的威胁而产生出来的。人们意识到,我们枉费心机,永远把自己一次又一次地坐落在一个火山口上,这个火山行将爆发是肯定的,只是不确定在什么时候什么地方怎样地爆发。我们现在所生活于其中的这种状态仿佛是处于死刑缓期执行时期的人。表达这种绝望情绪的文学作品在今天之所以能引起如此强烈的共鸣,这决不是偶然的現象。

▲ 现代文明要把我们引向何方

台湾歌星郑智化唱过:“骄傲无知的现代人”,“不知道天多高,

不知道海多远”，“星星在文明的天空里，再也看不见。”

是啊，人类自从拥有了科技，就开始不知道自己了，以为自己是万物的主宰了。其实，我们的那点知识也只不过是了解了自然界的皮毛而已。

比如，对于我们每天踩在脚下的“地”，我们钻探深度不过以10公里计，与地球半径(6378.14公里)相比，不过才千分之二三。若是苹果，我们连表皮的深度都没啃破。

再比如，关于生命起源的理论，一种基于分子随机碰撞的生命起源理论付刚提出，就被英国天文学家弗·霍依勒评价说：“上述事情发生的可能性正如利用席卷整个废料场的飓风来装配波音747喷气机一样。”这种几率无异于让一只猴子在计算机键盘上胡乱跳踢，居然打出了一部“莎士比亚”。

我们再以被誉为“科学的王冠”数学为例，我们用极高深的数学、极复杂的公式、极庞大的程序，在超巨型计算机上进行长时间运算，其实也只能以极其有限的精确度，计算一些比较简单的分子，更何况大分子、生命大分子体系。而大自然虽然不懂数学，但描绘它的数学为什么几乎是无法达到的艰深呢？

现代科学如此狂妄，到底会把人类引向何方呢？

十九世纪末，牛顿经典力学已达到了几乎完备无缺的程度，正如当时某些科学家所指出的：今后科学的真理将不得不在小数点后第六位去寻找。但是，随着科学的进一步发展，经典力学遇到了一系列有力挑战：X射线、放射性、电子等等新发现，动摇了牛顿力学的基础，牛顿力学的局限性彻底暴露，经典物理学陷入了深深的危机之中。一系列新的科学发现证明：牛顿力学只适用于宏观领域，而对于微观和宇观领域，牛顿力学则是鞭长莫及。

于是，两门新的学科诞生了，即爱因斯坦的相对论（适用于宇观领域）和哥本哈根学派的量子力学（适用于微观领域）。相对论和量子力学的出现，构成了科学史上的一场革命，即现代科学革命。现

代科学革命的一个重要后果，就是导致了西方社会科学技术的迅速发展。

固然，科技的高速发展，一方面推动了西方社会经济、文化、生活等各个方面的迅猛发展，但是，另一方面给人类带来了前所未有的负效应。

首先，科技的发展导致人性的异化，人情的冷漠。

科技物化出来的是一堆堆冷冰冰的机器，理性则又是表现为一条条冷冰冰的规律。而人性（人的自然属性）则是多方面的，它不仅需要有理性，更需要的是情感，是温暖，而科技、理性主义则剥夺了人的这一需要。相反，人成了机器的奴隶，成了规律的宿命。人在强大的科技面前感觉到束手无策，只有恐惧和颤栗。甚至担心，总有一天，人类的命运将会被人类创造的电脑所控制。

其次，越来越细致的学科分类和专业分工，正在使人类日益退化。

有人研究动物习性，专门设计了一个“三项全能”项目：“行军 30 公里——潜水 15 米——爬绳数米”。据研究，除了人类以外，所有的哺乳动物都没有能力完成这三项运动。尽管各单项冠军可以分属各种动物，而人的优势就在于他的全面性与综合性。现在人类专业知识越来越窄，势必造成其全面综合素质的降低。这种单项进化中的整体退化是一个不祥倾向。

这不禁使人想起一个曾在宫廷御膳房供职的厨师。他后来受雇于某大家。主人想以其资历炫耀一番，命他烧制一桌宫廷筵席宴客，答曰不能，因他是专做宫廷点心的。又令其制做一席宫廷点心待客。又答曰不能，因为他是为做某种点心专职切制葱末的。也许当今从事各种专业工作中的人中就有不少“专门切葱”的。

再其次，科技应用于战争，人类危在旦夕。

现代科技的迅速发展，首先不是用来为人类改善生活，更多的是用于消灭人类的战争。比如，计算机的出现，原子弹的出现等等

就是诞生于第二次世界大战。科技与战争的结合，对于人类的未来将是毁灭性的。二战中，日本广岛、长崎的两颗原子弹，使数十万人丧生，二战后，超级大国的核竞赛，使我们的地球面临着随时被毁灭的威胁。人类处于灭绝的边缘。

最后，“全球问题”威胁着人类的生存和发展。

所谓“全球问题”是指人和自然的关系问题，即人类面临的四大困境或四大危机：人口危机、能源危机、粮食危机和生态危机。由于科技的高速发展，人类正在越来越多地消耗地球资源，破坏生态环境。

日益恶化的全球问题，正在威胁着人类的生存和发展。

引言：现代人迷失了方向

现代人迷失了方向。

尼采在19世纪末就说过，人类在进入20世纪后，才突然感到这个预言的真正份量。

生活在高度文明社会中的西方人越来越担心，科技对人类生活的无孔不入，正在把人类以及人类文化带向一个陌生、冷漠、黑暗、充满危机的世界。

他们认为，机械化使人变成机器的一颗螺丝钉，人性丧失了，精神家园荒芜了；冷酷无情的现代管理制度使每个人变成一个号码、一张证书，个人变得苍白了，人们找不到自己了。

果真是这样吗？

② ▲ 雅斯贝尔斯：人类精神家园的丧失

⑤ ▲ 现代文明要把我们引向何方

目 录

上 篇

第一章 理性的启蒙

2500年前，古希腊的先哲们喊出了一句影响人类历史的响亮口号：
人是万物的尺度！

这个“人”，不是社会的“人”，而是个体的“人”，就是你自己。

它告诉我们，离开了你个人，这个世界就无所谓对无所谓错，无所谓好无所谓坏。因为好坏、对错等等的评判，只有对你个人才有意义。理性是衡量一切的标准，不要盲从传统或公众，尽管他们的势力是强大的，甚至会给你各种罪名。因此，苏格拉底说：

“世界上谁也无权命令别人信仰什么，或剥夺别人随心所欲思考的权力。”

“怀疑一切，相信自己”，成了当时人们最流行的观点。

④ ▲ 苏格拉底：认识你自己

1. 人是万物的尺度
2. 追求知识是人生的最大快乐

⑨ ▲ 柏拉图：人没有了思想，便是行尸走肉

1. “群众永远生活在习惯和偏见中”
2. 自己是自己的主人

⑮ ▲ 亚里士多德：“人天生就是政治的动物”

1. 幸福就是善行、财富、健康和友谊
2. 保持“中道”：适度的生活最幸福

⑲ ▲ 伊壁鸠鲁：“活着，快乐就好”

1. 快乐人生：“肉体无痛苦，灵魂无纷扰”
2. 不谈死亡：死亡与我们无关

第二章 天国的梦想

《约翰福音》记载：

一个通奸的女人即将被众人用石头砸死，耶稣发问：“你们中间谁是没有罪的，谁就可以先拿石头打她。”

人们一个一个低头走开了。最后，只剩下了这个妇人和耶稣。

妇人跪倒身躯，泪流满面。

耶稣说：“你的罪赦免了。”

27 ▲ 基督精神：爱上帝和爱人如己

1. 宗教是苦难人的避难所
2. 放弃世俗：生活只须关注自己的灵魂
3. 勇于献身：我不上十字架，谁上十字架
4. 生命的诺言：要爱你们的仇敌

36 ▲ 奥古斯丁和托马斯：人必须有信仰

1. 人为什么需要上帝
2. “在完美的上帝面前，我们罪孽深重”
3. 活着的意义：追求绝对的真善美

43 ▲ 马丁·路德和加尔文：人的信仰是自由的

1. “上帝创造女人，就是要你和她同居”
2. “人只要有了信仰，就可以获得拯救”