

陈春花 著

经济发展与价值选择

广东高等教育出版社

广东省社会科学著作出版基金资助项目

经济发展与价值选择

陈春花 著

广东高等教育出版社

·广州·

粤新登字 09 号

责任编辑 罗 苹、钟 桢

封面设计 林有能

责任校对 钟 桢

经济发展与价值选择

陈春花 著

※

广东高等教育出版社出版发行

番禺官桥彩色印刷厂印刷

850 毫米×1168 毫米 32 开本 5.4 印张 90 千字

1999 年 4 月第 1 版 1999 年 4 月第 1 次印刷

ISBN 7-5361-2311-6/F·246

印数：0001-1000

定价：12.00 元

目 录

引论 面对新世纪的选择	(1)
第一篇 人生价值的永恒魅力	(4)
第一章 “未经省察的人生没有价值”	(4)
一、“认识你自己”	(6)
二、人性及人的本质	(8)
三、主体性——人的类本质	(15)
第二章 人生的自我价值——自我与社会的统一	(21)
一、社会的人与人的社会	(25)
二、人生的社会价值与固有价值	(30)
三、在社会关系中理解自我人生价值	(35)
第三章 人生的内在价值——人格价值	(39)
一、人生的内在价值在于创造	(40)
二、责任主体与人格价值	(44)
三、应有价值与人格价值	(52)
第二篇 经济发展与人生价值困惑	(56)
第四章 震动与困惑：经济发展的冲击	(56)
一、市场经济的挑战	(57)
二、价值观念的震动	(60)
三、人生价值观的困惑	(63)
第五章 变形的选择：经济发展的“诱惑”	(74)
一、利己主义	(75)
二、拜金主义	(81)

三、享乐主义	(89)
第六章 天平的倾斜：经济发展的痛苦	(95)
一、我们究竟怎么了	(95)
二、驳“整体至上论”	(100)
三、驳“个人欲望、需要、利益至上论”	(104)
四、驳“合理利己主义论”	(107)
第三篇 经济发展与人生价值选择	(112)
第七章 发展经济与发展人	(112)
一、发展经济与发展人	(112)
二、经济发展与素质发展	(116)
三、经济发展与人的全面发展	(128)
第八章 社会价值原则依旧笑春风	(134)
一、社会价值原则的本体论依据	(135)
二、弘扬社会价值原则	(139)
三、社会价值内含了新价值观念	(143)
第九章 超越自我：实现人生价值的必由之路	(151)
一、自我实现——人的使命	(151)
二、超越自我——实现人生价值之路	(156)
三、不朽——人生价值的最高追求	(163)
结束语	(166)
主要参考文献	(168)

经济发展与价值选择

——人生价值观探讨

我是人，我认为人类
的一切都与血肉相关。

——〔古罗马〕泰伦修

引论 面对新世纪的选择

本世纪只剩下不到两年的时间了，我们正面对这个新世纪的入口处。于是，我们不无欣喜地看到，为迎接新世纪的到来，当代人的价值观念与行为方式正进行着急剧地更张和转换。这无疑是我们走向未来、拥有未来的积极举措。但是与此同时，我们也深为忧虑地发现，当代人在这个价值观念及行为方式的嬗变中，却滋长着一种令人为之不安的相对主义思潮。而这种价值观上的相对主义思潮在道德实践领域、在经济实践领域里表现得尤为明显。于是，我们可以看到在许多人的实践中，“失当”已不再遭贬斥，“正当”的行为却被无限制地拓展，而“应当”的道德理想则称之为道德说教！美国学者宾克莱对相对主义的道德观曾有过如下的描述“全看你在什么地点，全看你在什么时间，全看你感觉到什么……今日为是，明

日为非。”^① 我们曾引用此段话为问卷要求学生作出辨析，结果被调查者选择的答案几乎是一致地肯定。

面对当代人道德生活实践中的这种相对主义，甚至是虚无主义的价值取向，有人疑虑，有人思考。正是在这样的现实背景下，从 1992 年开始，我着手进行“经济发展与人生价值观”这一课题的研究。本书则是这一课题研究的最终成果。

在人类历史上，任何一次真正的革命都是双重系列的：社会整体的深层转折和社会成员的自我更新。中国的改革，固然要改变旧的生产方式和旧的经济模式，与此同时，这场变革也必然地要改变人们的思维方式、行为方式、情感方式和价值观念。这一双重的改变是在一个有机的互动的过程中完成的，社会的变革创造了环境和机会，时代的潮流推动着人们奔向新的大陆；同时，社会是人的社会，社会规律是人的实践活动的规律，人作为社会运动的主体，把握着社会变革的方向和途径。

在某种意义上可以说，现代化运动的目标就是人的现代化。正如智利知识界领袖萨拉扎·班迪博士所指出的：“落后和不发达不仅仅是一堆能勾勒出社会经济图画统计指数，也是一种心理状态。”^② 如果国民的心理和精神还禁锢在传统意识之中，那么现代化永远只是海市蜃楼式的幻景。因此，现代化运动中，必须促使传统人向现代人转化。现代人的诸多素质中，最核心的就是区别于传统人的价值观念。价值观念支配着人们的人生追求、理想目标、思维方式、行为方式和情感方式，是人们精神境界的中枢。中国的改革作为一场深刻的革命，它必然要触动这个中枢，引起人们心理深层的颤动。

① [美] 宾克莱：《理想的冲突》，商务印书馆 1983 年版，第 9 页。

② 参见殷陆君编译：《人的现代化》，四川人民出版社 1985 年版，第 3 页。

实现现代化必须走出传统社会，对于中国来说，走出传统社会即是走出传统的农业社会，走出小农经济，迈向社会主义市场经济。资本主义能够在不到 100 年的时间内创造出比过去一切世纪的总和还要大得多的生产力，主要原因就是发展了市场经济。对于社会主义来说，市场经济的充分发展，也是社会经济发展不可逾越的阶段，是实现我国经济现代化的必要条件。我们以巨大的历史代价换来了这一条关于社会发展规律的认识。既然市场经济的充分发展是社会经济发展不可逾越的阶段，既然这一规律不受社会制度的国界的限制，那么，在社会主义中国，就不应像逃避瘟疫一样逃避市场经济。在人们这个新的历史时期，经济发展占据着重要的地位。

市场经济不仅仅是一种简单的社会经济现象。它是一种强大的社会势力，它的充分发展将动摇并最终铲除旧意识、旧道德的权势。它不仅推动经济体制本身的改革，而且必会以不可阻挡的力量推动着人们的生活方式、思维方式和价值观念的变革。

第一篇 人生价值的永恒魅力

谁沉浸到那无边的“深”
将热爱着这最生动的“生”。
——荷尔德林

第一章 “未经省察的人生没有价值”

大千世界，唯有人以生活作为自己的存在方式。除人以外，从无机界的尘埃、岩石到有机界的灵长类，它们都仅仅是存在着，或者是生存着。但生活，却是有所期望和企求，有所规划和设计的。生活，是提出和解答一连串问题，是以实践去探索世界。然而，尽管生活是人区别万物的存在方式，却并非人人都抓住了生活，人人都能成为一个当之无愧的人类成员。古往今来，每个时代都有人以他们的一生向人们提示着真正生活的样式，并且以他们在生活中表现的智慧、精神和道德力量表明人所独有的尊严和价值。他们有的留下了名，有的没有留下名，但他们都领略过生活。每个时代也有另一类人，他们浑噩、懵懂，虚掷光阴，把生命消耗在昨天和明天没有区分的机械的吃喝和酣睡之中；一生的活动与动物的生存活动没有本质的区别，却自以为是在做着应做之事，自以为是生活着。

正是由于人度过一生的方式有如此之大的差别，睿智的哲

人苏格拉底才在法庭申辩时说出了永远震撼人心的千古名言：“未经省察的人生没有价值。”这句名言揭示出人类面临的一个永恒任务：在人生与价值的结合中，寻求把短暂的人生纳入永恒的历史之流的途径。探索人类自身最重大、最激动人心的人生哲学即由此诞生。

每个人一生面临无数问题，这些问题，对于人类是共同的，因为它们可以集中表现为每个人都不可避免而又必须回答的一系列人生根本问题：“生活的意义是什么？”“我希望做什么？”“我应该做什么？”“我能够做什么？”等等。这些问题对于每个具体的人来说，又是极其独特的，因为它们以不可重复的具体形式摆在每个人面前；至于每个人怎样回答这些问题，就更独特了。它们既不能像身体、外貌、先天能力等特征，通过生物的遗传密码由前人传递给后人，也不可能彼此“抄袭”。因为每个人都有不同的境遇，都有不同的生活方式，因此，每个人都必须自己去寻求答案，必须以自己的方式去回答这些问题。

一个人到底在什么状态下才算是真正的诞生？是否有生命个体的客观存在就算是生命的诞生？还是另有一个标准来界定？以生活的感受，我们可以知道，事实上人有生物学意义上的诞生和社会学意义上的诞生。一个人当他可以呼吸，可以站立，可以行走，这只是生物学意义上的诞生，这种诞生只标志着他是活着的个体，是一个存在。但真正意义上的诞生应该是社会学意义上的，应该是精神上的，是一种意识到自我、自我与社会关系的存在，只有这种诞生，才是完整人生的基点。由此可说，只有人在精神上诞生，他才真正进入生活，并开始在生活中实现自我的价值，即人生价值。

精神上的诞生是每个人的任务，但是并非每个人都能自觉意识到这个任务，并且完成这个任务。因为，如果想要在精神上的诞生，就必须通过省察人生、领悟自身存在的道理来实现。必须明白，人为什么活着，该怎样活着，绝不会百无聊赖地一天天勾销生命，毫无价值地耗费着生命。精神上的诞生，绝不会错误地理解人生，绝不会错误地选择人生，更不会在危害他人，危害社会的同时也毁灭了自我。可见，省察人生，发现自我，实现自我，乃是每个人一生的根本任务，也正是由此，苏格拉底才大声申辩：“未经省察的人生没有价值”。

每个人都有理由要求关心自己，关心自己怎样度过一生；每个人也都有理由要求充分实现自己，因为任何人都只能存在一次，要真实地存在，只能通过自己的上下求索。而不要被一些脱离生活的教义封闭了审视自己的求索之心。这个立足也是本书写作的立足。我们认为，省察人生，发现自我，实现自我，归根到底是每个人自己的任务，但这个任务的完成，必须通过与社会交流，与社会生活中最活跃的领域交流，才能在求索中学会生活，在追求中实现人生价值。

一、“认识你自己”

在古希腊神话中，有一个叫斯芬克斯的带肢狮身人面女妖，她坐在忒拜城附近的悬崖上，向过路人提出一个谜语：“什么东西早晨用四条腿走路，中午用两条腿走路，傍晚用三条腿走路？”过路者都必须猜谜，猜不中就被她吃掉，无数人因此而丧生。最后，流浪到这里的俄狄浦斯破了谜，指出谜底就是“人”。斯芬克斯因羞愧投崖而死。这个以“人”为谜底的谜语，就是被认为天下最难解的“斯芬克斯之谜”。

这个谜语暗示着人的一种命运。如果把人生看作一段旅

程，每个人就是一个行路者。在人生旅途上，任何人都要面临不可逃避的生活之谜。生活就像那神秘莫测的斯芬克斯向每个人说：“请你解开我这个谜，否则我就吃掉你。”谁解开了谜底谁也就征服了生活。

这个谜凝聚成一句话，便是那镌刻在德尔斐神庙中的古老箴言：“认识你自己”。它的产生是人类已经由兽向人生成的象征，也是人类摆脱野蛮，奔向文明的象征。它表明人们摆脱了物我不分、人我不分的混沌状态，个人得以从群体中析出，开始认识到自己肉体上和精神上的独立性，从而萌发了自我意识。在人类意识发展史上，自我意识的萌发，其意义有如生物进化史上人的出现。

按照苏格拉底的说法，“自我意识”也就是一种“自觉”。这是一种把自己理解为具有独立性和不可替代性的个人，而不是可以混迹于人群的个体的意识，是人作为特定的个人，同外部世界，同社会发生关系，并确定自己在这些关系中的位置的意识。自我意识的意义既在于使人能够驾驭自己的行为和心理过程，也在于激励人按照自己对社会、对人生的理解去干预社会历史进程，去创造自己的生活，去充分发挥自然赋予的潜能，去达到个人的自我确定并在自己的存在中确证自己和表现自己。任何动物都没有自我意识，而不具备自我意识的人则不是一个严格意义上的人。自我意识的程度与人的发展程度成正比。

人，是斯芬克斯之谜的谜底，又是斯芬克斯之谜的猜谜者。猜谜不随人的兴致衰盛而转移，它是每个人不可逃避的命运。人类文明就在这种认识外物、反观自身的“了解一切”的冲动中产生，并随着这种冲动的深化而发展。而在“了解一

切”、叩问一切谜底的冲动中，对于人来说，“认识自己”这一斯芬克斯之谜，不仅是天下最难解的谜，而且也是人类最渴望解开的谜。人类的这种渴望固然起于人要揭开一切谜底的好奇心，但是更来自这样一种期待：人要摆脱自身活动的盲目、被动的状态，真正成为自己的主人。这就要在认识自己的基础上去确定一切与人有关的事情。当我们试图叩响这个谜底时，耳边始终回响的是那神秘的声音：“请你解开我这个谜，否则我就吃掉你！”

二、人性及人的本质

“认识你自己”的古老箴言，打开了人类省察自己的无底洞。人类思想史上对人之为人的本质探讨是亘古及今的。时至今日，对人性的研究既深且广。在对人的描绘中，最令人自豪的莫过于莎士比亚借哈姆雷特之口发出的赞颂：“人是多么了不起的一件作品！理性是多么高贵，力量是多么无穷！仪表和举止是多么端正、多么出色！论行动，多么像天使！论理解，多么像天神！宇宙的精华，万物的灵长！”歌德对人的能力的赞颂也令人感奋：“只有人能做出不可能的事情：人能区别、选择、裁判；他能让瞬间变成永续。”然而与此同时，也有令人丧气的见解，帕斯卡认为人不过是一棵芦苇。马克·吐温的论点是：“在一切生物中，只有他最凶残——这是一切本能、情欲和恶习中最下流、最卑鄙的品质。人是世界上唯一能够制造痛苦的生物，他并非出于什么目的，而只是意识到他能够制造它而已，在世界上的一切生物中，只有他才具有卑鄙下流的才智。”这些评价虽尖刻，可是你能不承认这其中所包含着的真理吗？

亚里士多德对人作了“政治动物”的著名定义；卡西尔则

视人为“文化动物”；别林斯基说人是精神的容器；弗洛姆则要把人界定为能够说“我”的动物；生性严肃的康德却不无幽默，又不无道理地把人定义为“能够笑的动物”；享乐主义的昔勃尼学派把肉体看作人之根本；斯多葛派以及宗教理论把心灵看作人的本质；人文主义者则要二者并重。从苏格拉底、柏拉图，一直到18世纪的启蒙思想家，以及18~19世纪的康德、黑格尔，都把理性看作人的最高力量，认为理性可以支配一切；弗洛伊德则给人们打开了一个汹涌着创造力和破坏力狂涛的无意识的“黑森林”。这种种定义，无疑表明人性问题上的种种理解。

（一）人性：“一半是天使，一半是野兽”吗

休谟在《人性论》中认为，“在我们的道德学研究中，可以希望得到最重要意义的是人性的研究，这个研究可以扩展和影响到人生所有的其他方面。”而马克思则具体地指明了这个研究的逻辑进程是：首先要研究人的一般本性，然后要研究每个时代历史地发生了变化的人的本性。

1、人性问题上的困惑。然而，我们的研究一涉及人性的领域，便马上可以发现，这是一块歧义纷生、众说纷纭的领域。可以说，当斯芬克斯的第一个谜底“人”被猜中时，人类所面临的问题反而更复杂了。因为“人又是什么”的问题又开始困扰人类。虽然在人类思想史上，哲学家们正确地把“人是什么”的问题归结为斯芬克斯之谜。

所以，认真检点一下哲学史，我们可以发现，面对着人性的问题，思想家们留给我们的的是一个又一个的困惑：古希腊哲人，如巴门尼德、德谟克利特认为人性只不过是诸如土地那样的自然之性，其产生方式和禽兽之性一样是自然的；中世纪的

宗教哲学家则干脆断言，人是上帝创造的，不存在人性，人性也就是上帝之性。文艺复兴运动高举人权的大旗，反对中世纪的神权，使人类对人性问题又开始了普遍的关注，但这一时期的人性论研究深受机械论的影响。如在拉美特利那里，人性竟变成了“机械性”，“人只不过是一架较为精细的机器。”德国哲学家费尔巴哈的观点似乎达到了最高成就。他把人性归纳为“理性、爱和意志”，并把文艺复兴时期的一个口号进行了改造，提出了“人性一半是天使，一半是野兽”的观点。

如此等等，不一而足。我们从中可以发现这些探讨和答案非但没有解决问题，反而更使我们如坠烟雾之中，我们的理论界在过去一段时间里则采取了一种类似中世纪的荒唐做法，公开宣称：不存在人性，只存在阶级性。于是乎，对人性的研究统统被斥之为“资产阶级人性论。”

2、人性的构成。人性是一个无法否认的存在，因而人性问题的理论研究的缺点，恰恰会导致实践中人性的迷误甚至沉沦。就历史唯物主义的基本观点而言，人之为人而区别于其他动物的基本特征，在于人是具有自然属性、社会属性和思维属性的三位一体。亦即是说，从逻辑上来认识，人性在于人的自然属性、社会属性和思维属性的统一。

其一，人在物质生产活动中获得自然属性。人在改造外部自然的同时改造了自身的自然。人类祖先在进化过程中逐渐获得了区别于其他动物的体质形态、大脑结构等积极方面的特征，同时又凭借这种特有的肉体组织不断适应劳动。所以，人和动物虽都有满足肉体生存的需要，但人的需要是积极的，随着生产力提高而呈现出一个不断超越的过程，在劳动中又产生新的需要。于是，吃、喝不只是充饥而成为美食，而性不只是

交配而成为爱情，如此等等。比消极的享受更高级的是发展需要，那就是表现自己的生命力，发展自己的潜能，实现自我。即使是肉体的生存需要，也已不是纯粹本能式的需要，它是作为人的需要结构中的一个层次而产生的。

其二，人是自然存在物，但人更是社会存在物。在人的活动中，包括自然属性在内的自然存在物，是作为包括社会属性在内的社会存在物的物质承担者而呈现出来的。因此，作为人的自然属性本身不能单独构成人类的内在本质。所以，人在必须的、作为其生存和发展必要前提的社会交往中获得社会属性。最简单的为了维持生计的劳动也是以个人之间的社会交往为前提的。人通过交往活动，为自己创造了一个日益复杂化的社会关系系统，从而也铸造成了自己的社会属性，而这一人的社会属性的形成直接关系到人类内在本质产生的问题。

恩格斯指出：“人来源于动物界这一事实已经决定人永远不能完全摆脱兽性，所以问题永远只能在于摆脱得多些或少些，在于兽性或人性的程度上的差异。”^①当人类祖先还没开始摆脱动物状态时，正如我们在动物界那里所看到的那样，生物的自然必然性对他们的制约表现为一种“自然本能冲动”，一切动作不由自主地被它所驱使。如果没有对这种自然本能冲动的自我意识和自我控制，也就不会有专属于人的自然本性，更不会有社会属性的产生。因而，人之为人，决不会有甘心于被生物的自然必然性所制约，让自然本能主宰自己的命运，而在于能在自己的行动中自觉地意识到社会关系和存在，从而以理性和意志来意识并控制自己的行动。

^① 《马克思恩格斯选集》第3卷，第140页。

于是，我们紧接着需要探讨的问题是，人的这种自我意识和自我控制的能力源于另一种本能，即“社会本能”。恩格斯认为：“社会本能是从猿进化到人的最重要的杠杆之一。”^①最初的人是群居的，他们以自然形成的部落共同体的社会形式向大自然开战，以谋取自身的生存。社会本能就是以这种群体力量来弥补个体自身能力不足的一种本能，它是对起初还处于孤立状态下个体自然本能冲动加以限制和抑制的结果。社会本能开始是为适应联合起来的需要而产生的，带有自发性质。后来，它在长期劳动的共同交往合作中得到巩固和强化，日益积淀在个体心理结构之中，从而超越动物而专属人类所拥有。人注定是社会存在物，究其根据就在于人的生存和发展活动本身是合作的互助的活动，因而是社会的活动。

其三，人在认识活动中获得思维属性。在人同自然界、同社会系统的关系上，人之所以与动物不同，恰恰因为在这两种关系中是意识和自我意识在起作用。当然，与唯心主义人性观不同，历史唯物主义不是限于意识和自我意识本身，而是把它们放在人同自然、同社会的关系中来考察的，并由此说明思维属性是人的实践活动的产物，它也是构成人类内在本质的属性之一。

人性中的思维属性，集中表现为实践和认识的关系。在这里，主体对客体的认识关系包含着两重反映关系：一是对外部世界的反映，一是对自身存在的反映。对道德活动而言，人性中的思维属性主要表现为对“自我”及自我与由许许多多的“他我”构成的社会关系进行自觉地反思，从中为自己的行为

① 《马克思恩格斯全集》第34卷，第164页。