

中国哲学史教程

上册

刘宏章 傅云龙 宋际成 主编

中共中央党校出版社

封面题字：

王康题字



中国哲学史教程
上册

刘宏章 傅云龙 束际成 主编

中共中央党校出版社出版发行

新华书店经销

中央党校印刷厂印刷

850×1168毫米 32开本 13.125印张 312千字

1982年12月第1版 1982年12月第1次印刷

印数：1—4,400册

ISBN 7-5035-0057-3/B·2

定价：3.50元

编者前言

《中国哲学史教程》是党校系统编写的一部哲学史的教科书，它主要是供各级党校教学和广大干部自学和研究中国传统哲学以及近现代哲学的需要，同时也可供高等院校及其他院校选用。

《中国哲学史教程》分上下两册。上册为古代部分，由远古时代至1840年鸦片战争；下册为近现代部分，由1840年鸦片战争到中华人民共和国的建立。全书约计60万字左右。

参加《中国哲学史教程》编写的单位有：中共中央党校、上海市委党校、山东省委党校、江西省委党校、安徽省委党校、浙江省委党校。

《中国哲学史教程》由刘宏章、傅云龙、束际成任主编。上册的撰稿人有胡木贵（第一章和第三章名家、后期墨家两节）、戴洪才（第二章）、于炳贵（第三章孟子、荀子、兵家和韩非四节）、舒金城（与戴洪才合写庄子一节）、李学杜（第四章）、束际成（第五章和第三章易传一节）、傅云龙（导言、第六章和第五章佛教的传入及其演变一节）、刘宏章（第七章王安石、张载、程颢程颐、朱熹、陈亮叶适五节）、胡纯和（第七章陆九渊、王守仁、王廷相三节）、李明友（第八章）。刘宏章、傅云龙、束际成、李明友、舒金城参加统稿工作，最后由刘宏章统改和定稿。

编写《中国哲学史教程》的过程，参阅了有关中国哲学史的教材和专著，吸收了近年来中国哲学史研究中所取得的一些成果，因篇幅所限，不能一一注明，在此一并致谢。本书的编写得到中共中央党校和各有关党校领导同志的积极支持和指导；中共

中央党校出版社的同志为《中国哲学史教程》的出版，也付出了辛勤的劳动。对此，我们表示衷心的感谢。中国哲学史上的许多问题都有争议，加之编者的水平有限，错误和缺点一定很多，恳请读者提出批评指正。

1987年9月

目 录

导 言	(1)
第一章 古代哲学的产生	(7)
第一节 从原始思维向哲学思维的演进	(11)
一、原始思维的发生和演变	(11)
二、古代科学与哲学思维的形成	(13)
第二节 商周之际哲学思想的萌芽	(15)
一、《洪范》中“五行”元素论雏形	(15)
二、《易经》中朴素辩证法因素	(17)
第三节 西周末期“五行”元素论的形成和“阴 阳”矛盾观的出现	(19)
一、史伯“和实生物”的“五行”元素论	(19)
二、伯阳父“阴阳之序”的朴素对立同一观	(21)
第四节 春秋时期“天人”之辩思潮的兴起与史 墨物“皆有贰”的朴素矛盾观	(24)
一、“重民轻神”和“天人相分”思想的出现	(24)
二、史墨的物“皆有贰”的朴素矛盾观	(27)
第二章 哲学思想体系的形成阶段	(29)
第一节 老子以“道”为本的哲学思想	(30)
一、以“道”为本的哲学基本性质	(31)
二、“反者道之动”的辩证法思想	(33)
三、“道”是可知的认识论思想	(37)
四、“道”是社会生活的准则	(39)
第二节 孔子的仁学和仁的价值观	(44)
一、仁者爱人的伦理观	(44)
二、“为国以礼”、“为政以德”的政治观	(48)
三、“仁，无以尚之”的价值观	(51)

四、“中庸”的方法论·····	(54)
五、“学而知之”的认识论·····	(55)
第三节 墨子以“兼爱”为核心的哲学思想 ·····	(58)
一、“兼以易别”的社会政治思想·····	(59)
二、“天志”、“明鬼”的天道观·····	(63)
三、“言有三表”的方法论·····	(65)
第三章 诸子蜂起 百家争鸣 ·····	(69)
第一节 孟子以性善论为核心的唯心主义哲学 ·····	(70)
一、性善论及其价值观·····	(70)
二、“尽心、知性、知天”的唯心主义哲学体系·····	(75)
三、“保民而王”的仁政学说·····	(77)
第二节 庄子以相对主义为特征的哲学思想 ·····	(80)
一、以“道”为本原的宇宙观·····	(80)
二、相对主义的认识论·····	(84)
三、注重精神自由的人生哲学·····	(90)
第三节 兵家的朴素唯物论和军事辩证法·····	(94)
一、《孙子兵法》的哲学思想·····	(96)
二、《孙膑兵法》的哲学思想·····	(100)
第四节 惠施、公孙龙的名辩哲学 ·····	(103)
一、惠施的“历物十事”及其“合同异”倾向·····	(103)
二、公孙龙的绝对主义名辩哲学·····	(107)
第五节 后期墨家的自然哲学和认识论·····	(111)
一、与自然科学紧密结合的宇宙观·····	(111)
二、“以名举实”的朴素唯物主义认识论·····	(114)
第六节 《易传》的哲学思想 ·····	(117)
一、“易有太极，是生两仪”的宇宙形成论·····	(118)
二、“财成天地之道，辅相天地之宜”的天人协调论·····	(120)
三、“一阴一阳之谓道”的朴素辩证法·····	(122)
四、《易传》的宗教神学思想和形而上学·····	(128)
第七节 先秦哲学的集大成者——荀子的唯物主 义哲学 ·····	(130)
一、“明于天人之分”和“制天命而用之”的唯物主义	

天道观.....	(130)
二、以“解蔽”为中心的认识论.....	(134)
三、“化性起伪”的人性论和“隆礼”、“重法”的社会 政治思想.....	(138)
第八节 韩非的哲学思想.....	(141)
一、“道尽稽万物之理”的天道观.....	(142)
二、“循名实而定是非，因参验而审言辞”的认识论.....	(143)
三、法术势相结合的法治学说和进化的社会历史观.....	(145)
第四章 经学神学的盛衰	(148)
第一节 黄老之学的哲学思想.....	(149)
一、具有两重性和一定神秘色彩的天道观.....	(150)
二、“阴阳备物，化变乃生”的朴素辩证法思想.....	(152)
三、社会历史观中的思想矛盾.....	(154)
第二节 《淮南子》的哲学思想.....	(155)
一、系统的宇宙生成论及其唯物主义的基本倾向.....	(156)
二、社会历史观的主要思想.....	(157)
三、“物至而神应”的朴素唯物主义反映论.....	(161)
第三节 董仲舒的经学神学唯心主义哲学体系.....	(163)
一、“奉天”、“法天”的天人感应神学目的论宇宙观.....	(163)
二、“天不变，道亦不变”的形而上学发展观.....	(166)
三、“名各顺于天”的神学唯心主义认识论.....	(168)
四、神秘主义人性论和“三纲”、“五常”道德观.....	(169)
第四节 王充的唯物主义和无神论思想.....	(172)
一、天道自然无为的唯物主义宇宙观.....	(173)
二、形神关系论和对世俗迷信的批判.....	(175)
三、“知物由学”和重“效验”的认识论.....	(176)
四、以自然宿命论为主要内容的历史观.....	(178)
第五节 仲长统的唯物主义基本倾向.....	(180)
一、“人事为本，天道为末”的天人关系论.....	(181)
二、重“行”的认识论.....	(183)
三、以进步思想为主要方面的社会历史观.....	(185)
第五章 玄学的盛行和佛道的传播	(188)

第一节 王弼“以无为本”的玄学贵无论.....	(190)
一、“以无为本”的唯心主义本体论.....	(191)
二、“修本废言”、“得意忘言”的认识论.....	(195)
三、“举本统末”、“守母存子”的方法论.....	(197)
第二节 裴颢《崇有论》对老子和玄学贵无论的 清算	(201)
一、“总混群本，宗极之道”和“自生必体有”.....	(201)
二、济有者皆有.....	(203)
三、“理既有之众，非无为之所能循也”.....	(204)
第三节 欧阳建《言尽意论》对言不尽意论的驳难	(205)
第四节 郭象无待独化的崇有学说	(208)
一、“造物者无物”、“物各自造”的自然观.....	(209)
二、“性分之外”不可知的认识论.....	(212)
三、“无为”、“逍遥”的政治历史观.....	(214)
第五节 道教的产生、《太平经》、葛洪.....	(217)
一、《太平经》.....	(218)
二、官方道教的理论奠基人——葛洪.....	(220)
第六节 佛教的传入及其演变	(224)
第七节 范缜的反佛斗争和神灭论	(230)
一、“无以折其锋锐”的反神学斗争品格.....	(231)
二、“形神相即”和“形质神用”的无神论思想.....	(232)
三、揭露浮屠害政，桑门蠹俗的祸害.....	(235)
第六章 佛教哲学与儒学的重新兴起	(238)
第一节 隋唐时期的佛教哲学	(239)
一、天台宗的哲学思想.....	(239)
二、唯识宗的哲学思想	(242)
三、华严宗的哲学思想.....	(245)
四、禅宗的哲学思想.....	(247)
第二节 反佛斗争中新儒学的兴起	(251)
一、韩愈、李翱的道统说.....	(252)
二、韩愈、李翱的人性说.....	(255)
第三节 天人关系问题发展的崭新阶段.....	(259)

一、柳宗元的唯物主义思想.....	(260)
二、刘禹锡的天人“交相胜”思想.....	(265)
第七章 新儒家的形成及其学派	(270)
第一节 王安石的“荆公新学”	(273)
一、“教之养之取之任之”的人才观.....	(274)
二、“道有本末”——自然世界和人为世界.....	(277)
三、“新故相除”的发展观.....	(280)
第二节 张载“天人一气”的宇宙本体论.....	(283)
一、“天人一气”的宇宙本体论.....	(285)
二、“一物两体”的辩证发展观.....	(289)
三、天地之性和气质之性的性论.....	(291)
四、见闻、穷理和尽性的认识论.....	(293)
五、“民胞物与”的社会理想.....	(295)
第三节 程颢、程颐的“体用一源”的理气观	(296)
一、“体用一源”的理气观.....	(298)
二、“无独必有对”的朴素辩证法.....	(302)
三、“格物致知”的认识论和方法论	(304)
第四节 朱熹理一元论的哲学体系	(307)
一、理本气末.....	(309)
二、理一分殊.....	(312)
三、一分为二.....	(314)
四、格物致知和知行观.....	(317)
五、天理人欲之辨.....	(322)
第五节 陈亮、叶适的功利主义价值观.....	(324)
一、陈亮和朱熹的“王霸义利”之辩.....	(325)
二、叶适的功利主义思想.....	(331)
第六节 心学的确立——陆九渊的哲学.....	(337)
一、“心即理”的主观唯心主义宇宙观.....	(338)
二、“存心、养心、求放心”的先验主义认识论.....	(342)
三、朱陆之辩及其哲学意义.....	(345)
第七节 心学的集大成——王守仁的哲学.....	(347)
一、“良知”为“天下之本”的主观唯心主义宇宙观.....	(348)

二、“致良知”的认识论与道德修养论.....	(353)
三、“身亲履历”的“知行合一”论.....	(357)
四、心学的历史作用.....	(360)
第八节 王廷相的战斗的唯物主义	(361)
一、“气者造化之本”的气一元论.....	(362)
二、“气有盛衰，则形有壮老”的发展观.....	(365)
三、“内外相须”、“知行兼举”的认识论.....	(368)
四、“五行者，王政之根本”的历史观.....	(371)
第八章 古代哲学的总结	(374)
第一节 王夫之的唯物主义哲学体系	(375)
一、理气（道器）说与实有说.....	(375)
二、论“日新之化”	(383)
三、“能必副其所”与“行可兼知”	(387)
四、“理势合一”的历史观.....	(392)
五、“日生日成”的人性论.....	(395)
第二节 颜元的自然人性论和重实行的认识论	(396)
一、“非气质无以为性”	(396)
二、对“格物致知”的新解释.....	(399)
第三节 戴震对理欲之辩的批判	(402)
一、论“血气心知”	(402)
二、人欲即人性.....	(405)

导 言

马克思主义哲学是科学的世界观和方法论。马克思主义哲学既是世界各个民族哲学历史发展优秀成果的结晶和新的发展，又是探索、理解各个民族哲学发展规律的思想武器。因此，研究和學習中国哲学史必须坚持以马克思主义哲学为指导。当然，这种坚持绝不能以僵化的教条主义的理解，更不能以庸俗化的理解。只有如此，才能真正总结和吸取中国哲学史上的思维经验教训，锻炼和提高我们的思维能力，加强我们的哲学素养。

我们知道，中华民族是世界上富于哲学传统的优秀民族之一。源远流长的中国哲学史是中国文化的重要组成部分，也对世界文明的发展作出了卓越的贡献。中国哲学史作为系统化和理论化了的世界观，它的自身发展无疑反映了中华民族对自然和社会不断前进运动的认识矛盾过程。这种认识矛盾过程客观地表现为唯物主义和唯心主义、辩证法和形而上学思想间的斗争。它们都把自己的基本世界观和方法论原理彼此对立起来，并且进行争论，既互相斗争，又互相继承，从而推动了中国哲学思想的不断向前发展。

但是，任何一种哲学作为某一民族的特定历史时期的思想产物，总是受一定的社会历史条件的制约，总是以阶级斗争和认识的发展为前提条件的。因此，它必然在形式和内容方面带有本民族的和时代的鲜明特点。这就要求既要客观地、全面地看待它们，进行具体地、历史的分析，又要注重把哲学史发展的一般原理和民族思维的特点结合起来，并着眼其特点和发展。这样，才有可能在一般和个别结合的基础上，深刻揭示中国哲学史发展的客观

规律，做出正确的评价。

中国哲学史上唯物主义与唯心主义、辩证法与形而上学间的对立，尽管有其自己特殊的表达形式，但客观上毕竟是存在着的，并且是一种辩证的对立。它们总是在自己的发展中互相影响，在不同的历史时期有着不同的变化和发展。因此，在坚持唯物主义与唯心主义、辩证法与形而上学对立的前提下，在具体分析评价它们时，应该着重指出：唯物主义与唯心主义、辩证法与形而上学的存在与对立，是由一定历史时期认识周围现实的水平决定的，是由这个时期摆在社会的和科学的实践面前的任务的性质决定的。这也就是说，在这一或那一时代唯物主义与唯心主义、辩证法与形而上学之间是可以互相转化的，尽管这种转化并不是这种或那种哲学思想自身的本质、核心部分。正是在这种对立与转化之中，唯物主义与辩证法思想不断壮大和发展，构成为中国哲学传统中最优秀的部分。

所以，为把握中国哲学史发展的基本脉络，既要唯物主义和辩证法思想予以充分肯定的评价，又要给唯心主义和形而上学以一定的历史地位。孤立、片面的做法，主观随意地拔高或者贬低任何一方的做法，都是不正确的，也是违背中国哲学思想发展的历史事实的。

应该指出，过去那种过分强调中国哲学史上各种哲学思想间的对立和斗争，而不承认其间互相继承关系的存在或者对此注意不够，也是不科学的。其实，在哲学史上，任何哲学思想之间不仅存在着对立、斗争，还存在彼此互相继承的关系。这是因为，某一哲学思想的产生和发展，总是以它之前的哲学思想作为思想资料 and 前提的。不承认这种继承关系，也就无所谓哲学思想的创新和发展。所谓的发展，总是在批判继承的基础上进行的。

就中国哲学史而言，哲学思想互相之间的继承关系，主要表现为两种形式：即肯定性的继承和否定性的继承。这两种形式的继承，其间有着性质和层次的不同。例如，唯物主义与唯物主义

或唯心主义与唯物主义之间，其思想基本上是一种肯定性的继承关系。而在唯物主义与唯心主义、辩证法与形而上学之间，则往往是一种否定性的继承关系。又例如，在马克思主义哲学与中国传统哲学的关系方面，其间不仅存在地域、民族间的不同，而且有层次高低之分。就其思想实质而言，马克思主义哲学与中国传统哲学存在着对立的一面。但是，这种对立，绝不意味着就排斥了它们之间含有的继承关系。并且，这又决定了它们之间的继承关系，既不是简单肯定性的继承，也不是简单否定性的继承，而是一种既是否定性的又是肯定性的继承，也就是批判地继承。坚持批判地继承，就是要否定已经为历史所扬弃了的思想体系，而保留和发扬以往哲学所揭示的关于自然和社会的某些相对真理性的认识。因此，正确对待和认识哲学史上各种哲学间的互相继承关系，在具体研究的实践中，既可以防止新的复古主义思潮的产生，又可以克服民族历史虚无主义的错误。这样，就会正确地对待民族的哲学遗产，沿着正确的方向，发扬和光大中华民族优秀的哲学传统。

还要看到，中国哲学史如同所有的哲学史的发展一样，固然有其共同的一般规律性的东西，但是，也有其发展的特殊性和复杂性。例如，在中国哲学史的发展过程中，除了自身的发展和演化，还曾先后引进和吸收佛教哲学、资产阶级进化论和马克思主义哲学。当然，由于这些外来哲学思想所处的时代和性质的不同，因此，它们对中国哲学所起的作用也完全不同。但是，它们总是在不同的层次上对中国固有的哲学有所冲击和影响。其中，既有同化被同化的问题，也存在有批判改造与被改造的关系。这就使得中国哲学史的发展更加充满了曲折性和多层次性。因此，在坚持马克思主义的社会存在决定社会意识的基本原理和阶级分析方法的同时，也应该允许对中国哲学的发展从不同的角度、不同的层次上作多方面的探讨和考察。这样做，对比较全面比较深刻地揭示和再现异常丰富多样的中国哲学史发展的本来面貌，是 harmless 而

有益的。

为了便于读者把握和理解，有必要简单扼要描绘一下有关中国哲学史发展的基本线索。中国自殷末周初就出现了朴素的哲学观点。发展到先秦时期，则出现了哲学战线上的百家争鸣。当时哲学争论的中心是天道观问题。古代唯心主义哲学与宗教相结合，宣传天是自然界和人类的主宰。唯物主义者则以“天地之气”来说明世界，否认“天”的超自然的神秘作用。《老子》曾提出精神性的道为天地万物的本原，给有意志有人格的“天”以极大的冲击。孔子的“天”则具有从精神性的“天”向自然之天过渡的特点。而墨子虽然否定天命但承认天志。《管子》则以气为天地万物本原。孟子讲天人相通，荀子则强调天人之分。荀子还提出“形具而神生”的命题，唯物主义地说明了形神即身心的关系。

两汉哲学思想斗争的中心问题是“天人相感”与“天道自然”的对立。董仲舒的思想虽含有唯物主义和辩证法的成分，但由于他提出“天人感应”和“君权神授”说，基本上是宣传人世间的一切都是上天创造安排的。而以王充为代表的唯物主义哲学则宣扬“天道自然”观点，认为事物的生成变化是自然发生，并非天意安排的，坚持了唯物主义的无神论思想。魏晋南北朝时期哲学争论的中心问题是有无问题和“神灭”与“神不灭”问题。何晏、王弼是在扬弃神秘的汉代神学目的论的同时，倡导《老》、《庄》、《周易》，提出了本末、体用的哲学范畴，用以探索宇宙万物的本体，认为“无”是宇宙万有的根源，“无”是“有”的根本。裴頠则提出“崇有”说，指出纯粹的“无”不可能派生出任何事物，反对以“无”为本。郭象在有无问题上，则有折衷、调和上述两种主张的性质。这时，自汉代传入的佛教宗教哲学已经发生了广泛影响。佛教宣传因果报应，灵魂不灭、生死轮回等宗教迷信思想。并经与玄学相结合而后走上了独立发展的道路。佛教虽拥有不少信徒，但也受到无神论者的强烈反对。在反佛斗争中，范缜提出“形质神用”的观点，明确指出神只是作用而不是实体，从

理论上批判了神不灭论。与此同时，以《太平经》和葛洪为代表的早期道教的思想也已兴起和得到传播。隋唐时佛教进入鼎盛时期，儒、道、佛之间展开互相的斗争。但是，这种斗争多是从封建社会政治伦理方面立论，而缺乏理论色彩。此时的佛教内部也派别林立，出现了天台、唯识、华严、禅宗等各大佛教宗派，它们竞相争胜，但多属于宗教内部的争辩。但是，它们提出的一些问题和唯心主义宗教的论证却对后来的中国哲学特别是宋明理学发生了极其深刻的影响。在反对佛、道的斗争中，唐代柳宗元、刘禹锡和韩愈、李翱又展开“天人”问题的争论。这一争论具有唯物主义和唯心主义斗争的性质。韩愈宣传天命论，柳宗元、刘禹锡则强调天人区别。刘禹锡提出了“天与人交相胜”的命题，说明天人之间可以互相交胜，天并不能赏善罚恶。然而，恰恰是在这一斗争中，又为新儒学的兴起和宋明理学的产生开了思想上的先河。

宋元明清时期哲学斗争的中心问题是“理”与“气”、“心”与“物”的关系问题。程颢、程颐主张“理”在“气”先，认为精神性的观念是宇宙万物的根本。他们所谓理的内容主要是指封建伦理道德准则，把封建伦理道德绝对化，借以维护封建秩序。朱熹继承和发展了程颐的思想，认为没有“理”就没有世界万物，宣扬“理在气先”，主张“存天理，灭人欲”。陆九渊、王守仁则继承发展了程颐的“只心便是天，也便是理”的思想，认为宇宙之理即是个人心中之理，主张“心外无理”、“心外无物”，强调要“发明本心”，“致良知”。所谓的“良知”是指人人具有的天赋本性，因此，人们应当回复到“良知”的至极。与上述唯心主义观点相对立的张载，则认定万物都是“气”，明确指出“理不在人皆在物。”后来的王廷相也强调“元气之上无物、无道、无理”，认为物质性的“气”是世界的本原。王夫之又发展了张载的哲学学说，指出宇宙本身只是气的变化过程，所谓的气乃是无一定形态的物质实体。戴震则认为“道”就是“气化流行”，世界本身是一

个气的变化过程。这一历史时期是中国古代唯物主义和唯心主义的发展的高峰时期。

近现代历史时期。近代哲学思想斗争的中心是“变”与“不变”以及“怎样变”的问题，并与当时的中学与西学、新学与旧学之争密切联系在一起。这一时期的思想家严复、康有为、谭嗣同、章炳麟、孙中山等都程度不同地受到西方资产阶级政治学说和达尔文进化论的影响。在宇宙观问题上，谭嗣同、康有为都以“仁”为宇宙的本原，属于唯心主义哲学思想，而孙中山则认为“生元”是构成生命的物质性基本单位、属于或者倾向唯物主义。并且与他们各自的政治主张相联系以及所受到的达尔文进化论的影响，一般都主张变革。但是，在变革的根本性质上则有着原则的区别。现代哲学发展的过程是以马克思主义哲学的传播和西方资产阶级哲学的流行及其受到的批判、冲击为基本线索和特点。适应中国现代社会经济政治的需要，自20世纪以来各种各样的西方哲学都传入中国。李大钊、陈独秀、蔡和森和李达等介绍和传播了马克思主义哲学，同时期的胡适则传播了实用主义哲学。后来的梁漱溟则宣传“生命派哲学”，冯支兰又提出“新理学”，而熊十力则主张“新唯识论”。蒋介石和陈立夫还极力推行过唯生论和力行哲学。正是与上述各种资产阶级哲学的斗争过程中，马克思主义哲学逐步与中国经济政治实际，与中国传统哲学相结合，在30年代毛泽东发表了《实践论》、《矛盾论》，标志了中国哲学发展的根本性质的变革，对马克思主义的认识论和辩证法作出了卓越的贡献。毛泽东哲学思想的产生，不仅是中国哲学发展的革命性的转变，也是中国化了的马克思主义哲学，是革命的科学的的世界观和方法论。因此，学习和研究中国哲学史既可以锻炼、提高我们的思维能力，对我们学习和掌握毛泽东哲学思想的基本理论，也是必要和有益的。

第一章

古代哲学的产生

中华民族以勤劳智慧著称于世。他们曾创造了辉煌的古代文明，为世界文化作出了巨大贡献。中国古代哲学是世界文化宝库中璀璨的瑰宝。

中国古代哲学是在怎样的历史条件下诞生的，它经历了一个怎样的过程？

大约在公元前二十一世纪，黄河流域的华夏先民揖别了蒙昧时代，建立了世界上最早的国家之一——夏朝（约亡于前十六世纪），揭开了我国奴隶社会的历史。相继代之的商朝（约公元前十六世纪至前十一世纪）和西周（约公元前十一世纪至前七世纪）将奴隶制发展到鼎盛。此后，春秋至战国时期（约公元前七世纪至前四世纪）奴隶制逐渐为封建制所代替。

由于我国社会进入奴隶制时采取了维新的途径，所建立的是一种典型的宗法奴隶制。它在社会结构上具有下述特点：

在经济结构方面，保留了民族共同体的外壳。生产资料采取了奴隶主贵族王有（国有）制形式。代表奴隶主阶级利益的最高统治者“王”，根据血缘关系的亲疏，“受民受疆土”（《大孟鼎》），把土地、民人和器物分封给各个支族的奴隶主，再由他们分给自己的卿大夫等小奴隶主，建立了“公食贡，大夫食邑，士食田”（《国语·晋语》）的分配制度和“世卿世禄”的世袭制度。生产资料和劳动力是以井田制的方式结合在一起的。在这种“四井为邑”、以宗族关系为组织形式的生产共同体内，劳动者是聚族而居的奴隶。