

国际佛学论丛 (第2辑)

戒律

夏坝·降央克珠 魏德东◎主编
中国人民大学国际佛学研究中心◎主办



图书在版编目(CIP)数据

国际佛学论丛·第2辑,戒律/夏坝·降央克珠,魏德东主编. —北京:中国社会科学出版社,2015.10
ISBN 978-7-5161-3692-8

I. ①国… II. ①夏…②魏… III. ①佛学—文集②佛教—戒律—文集 IV. ①B94—53

中国版本图书馆CIP数据核字(2015)第231982号

出 版 人 赵剑英
责任编辑 韩国茹
责任校对 张依婧
责任印制 张雪娇

出 版 中国社会科学出版社
社 址 北京鼓楼西大街甲158号
邮 编 100720
网 址 <http://www.csspw.cn>
发 行 部 010-84083685
门 市 部 010-84029450
经 销 新华书店及其他书店

印刷装订 北京君升印刷有限公司
版 次 2015年10月第1版
印 次 2015年10月第1次印刷

开 本 710×1000 1/16
印 张 14.5
插 页 2
字 数 236千字
定 价 55.00元

凡购买中国社会科学出版社图书,如有质量问题请与本社营销中心联系调换
电话:010-84083683

版权所有 侵权必究

国际佛学论丛（第2辑）

名誉主编：方立天

主 编：夏坝·降央克珠 魏德东

编辑委员：陈冠桥 江波 刘殿利

史瑛 土登曲扎 惟善

魏德东 夏坝·降央克珠

游韬 云丹 张风雷

张文良 张雪松 资粮

主 办：中国人民大学国际佛学研究中心

主编寄语

“以戒为师”，这是释迦牟尼佛辞世前对佛教弟子的遗教，也是佛教绵延至今，成为世界性宗教的重要制度保证。戒律研究，从来都是佛教研究中的核心话题之一，兼具理论与实践意义。

2013年10月30—31日，由中国人民大学国际佛学研究中心主办的戒律思想与实践学术研讨会暨第三届国际佛学论坛在京召开，来自美国、日本、泰国、中国香港及内地的近180名专家学者、高僧大德与佛教信仰者出席了论坛。会议发表论文25篇，从“戒律溯源”“戒律思想”“戒律的意义”“中国佛教戒律”“汉传佛教的戒律”“藏传佛教的戒律”“戒律及其现代实践”等7个方面，全面讨论戒律的思想体系及社会表达。

研讨会本身无疑是成功的，但更为出人意料的是，论坛得到了媒体及社会的高度关注。新华网发表了多幅照片，对论坛予以了图片报道；中国日报网、凤凰网等对论坛做了图文报道；中华佛光文化网设立了专题，以现场报道、论点摘编、专家访谈等形式全面地反映了论坛的内容。而以这些原创性的报道为素材，以综述、转载等形式对论坛的反映，则难以数计。网络上的评论也使论坛成为当时宗教界的热点话题。

“戒律思想与实践”论坛何以凝聚大家的目光？首先这是与论坛主题的现实意义分不开的。当代中国佛教发展的一个重要背景就是佛教的复兴与经济腾飞相遇，佛教遇到了商业化的挑战。老板办佛教，佛寺卖门票，佛教被开发，和尚被假冒等现象层出不穷，并经常被媒体放大，成为公共话题。这一方面反映了佛教的繁荣，另一方面也对佛教的形象有很大的负面影响。在现代化条件下，佛教僧人、佛寺、佛教应该以何种面目出现，是佛教内外都很关心的问题，而从深层次上说，无不与戒律的持守与调适有关。在本次论坛上，黑龙江省佛教协会会长静波法师论述了在宗教自由

与多元的形势下，如何坚守三皈依的原则，引导信众接受正知正信的佛法；沈阳北塔法轮寺的曲扎法师则介绍了四川理塘县嘛通寺近20年来的民主管理模式，呈现出一个将佛教戒律与现代民主有效结合的案例。这些论文显示了佛教界在戒律问题上的严肃探索及成就。

论坛的另一个重要特点是论文有深度，显示了专业水准。北京大学朱竞旻博士有关宗喀巴“菩萨律仪戒”与“别解脱戒”关系的探讨，日本驹泽大学胡建明博士有关中国佛教戒体问题的论文，大庆富裕正洁寺住持夏坝仁波切关于藏传佛教戒律文献的系统梳理，南京大学净因法师关于义净律学思想及现代意义的阐述，香港中文大学学愚教授关于《瑜伽菩萨戒》的讨论，中国佛学院本科生佛慧法师关于道宣戒体思想的研究，都体现出很强的专业性。高质量的论文为论坛的成功奠定了基础。

中国人民大学国际佛学论坛的一个传统是汉藏佛教的交流。2013年，共有10多位来自藏区的学僧与教授出席了论坛，其中仅格西就有8位，全面反映了藏传佛教的学术水平。拉萨市佛教协会会长普布次仁、扎什伦布寺洛桑尼玛、色拉寺康巴降央、青海民族大学丹增切盼教授等人，从历史、经典等不同方面参与讨论了藏传佛教的戒律思想，深化了汉藏佛教界的相互认知。

最令我们感恩的是，开幕式上，国际佛学研究中心名誉主任、著名哲学史家、宗教学家、佛学家方立天教授（1933—2014），抱病发表了“佛教理想与中国梦”的主题演讲，提出佛教希望国家强盛、人民幸福，把人间社会变成净土，这个理想与中国梦是相通的，值得我们深入发掘弘扬。更令我们无限遗憾的是，仅仅8个月之后，2014年7月7日，方立天教授与世长辞，而莅临本次论坛，也就成为方教授一生最后出席的重要国际学术会议。我们要永远牢记方立天教授的嘱托，发扬方教授锲而不舍金石可镂的学术精神，为中国文化的伟大复兴薪火相传，不断做出新的贡献。

呈现在读者面前的论文，均曾在论坛发表，又经过作者与编者的反复修订，反映了论坛的成果，请大家批评指正。限于篇幅、文风等各方面要求，有些在论坛发表的文章没有收入，也请作者谅解。

2015年9月15日

目 录

主编寄语	(1)
佛教理想与中国梦	方立天 (1)
藏传佛教律学文献简介	夏坝·降央克珠 (8)
宗喀巴“菩萨律仪戒”与 “别解脱戒”戒体关系论初探	朱竞旻 (28)
佛教戒律中的还净思想及实践	游 韬 (40)
简述说一切有部论典中的“律仪”	关 迪 (68)
唐五代禅宗寺院管理与佛教戒律 ——以《大沔警策》为例	贾晋华 (86)
南山律宗戒体“受随同异”第二门初探	黄夏年 (96)
义净律学思想对戒律现代化研究的启示	净 因 (111)
道宣律师戒体思想的源流及特点	佛 慧 (124)
试论中国佛教的戒体思想 ——以北宋灵芝元照律师的戒体论为中心 ...	胡建明 (法音) (135)
明清之际汉传佛教的“三坛大戒”制度	刘晓玉 (157)
中国第一比丘尼净检受戒考	唐嘉 宋筱清 (180)
《瑜伽菩萨戒》的圆融性格及其现代意义	学 愚 (195)
佛教戒律与寺院民主管理模式之探索 ——以四川理塘下坝嘛通寺为例	土登曲扎 (208)
征稿启事	(219)

Contents

Editors' Preface	(1)
The Ideal of Buddhism and the Chinese Dream	Fang Litian (1)
A Brief Introduction to Tibetan Buddhism Vinaya	
Treatises	bZhag-pa 'Jam-dbyangs-mkhas-grub (8)
A Brief Analysis of JeTsongkapa's View on Relations	
between Bodhisattva – saṃvara	
and Prātimokṣa – saṃvara	Zhu Jingmin (28)
The Thought and Practice of Pratyāpatti in Vinaya	You Tao (40)
A Brief Introduction on Saṃvara in	
Sarvāstivāda abhidharma	Guan Di (68)
Taking Dawei Jing Ce for Example to Explain the Management	
on Monasteries of Zen Tradition in Tang Dynasty and Five	
Dynasties, Comparing with Buddhist Discipline	Jia Jinhua (86)
A Brief Analysis of the Second Trait of Saṃvara in Nanshan	
Vinaya Tradition: The Same and Difference	
between Getting and Following Saṃvara	Huang Xianian (96)
Inspiration for Researches on the Modernization of Buddhist Discipline	
from Yi Jing's Idea on Buddhist Discipline	Jing Yin (111)
Some Summarises on the Origin and Characteristics of vinaya Master	
Dao Xuan's Idea on Saṃvara	Fo Hui (124)
A Brief Introduction on the Idea of Saṃvara in Chinese	
Buddhism, Focusing on Preceptor Lingzhi Yuan Zhao's Idea	

in the Northern Song Dynasty	Hu Jianming (135)
The System of " Three Precept Platforms for Receiving the	
Complete Precepts" of Chinese Buddhism	
in late Ming Dynasty	Liu Xiaoyu (157)
Research on the Obtaining of Bhikṣunī saṃvara of Jing Jian – the	
First Bhikṣunī in China	Tang Jia & Song Xiaoqing (180)
The Compatibility of Bodhisattva – saṃvara in Yogācārabhūmi	
and Its Modern Meanings	Xue Yu (195)
Taking bZhag ma thang Monastery of Litang for Example to Investigate	
the Mode of Monastery' s Democratic Management with regard	
to Buddhist Discipline	Thub-bstan-chos-grags (208)
Call for Papers	(219)

དཀར་ཆག

- ཚུམ་སྤྱིག་པའི་གཏམ། (1)
- ནང་བསྟན་གྱི་ཕྱགས་བསམ་དང་ཀྱང་གོའི་ཕྱགས་འདུན། ༼སྒྲུང་ལི་ཐེན། ༽ (1)
- པོད་རྒྱུད་ནང་བསྟན་གྱི་འདུལ་བའི་གཞུང་ཕྱགས་གྱི་
རོ་སྤྱོད་མདོ་བསྟུས། ༼བཞག་པ་འཇམ་དབྱངས་མཁས་བླ་བ། ༽ (8)
- རྗེ་རིན་པོ་ཆེས་བྱང་ཆུབ་སེམས་དཔའི་སྒྲོམ་བ་དང་སོ་སོར་ཐར་བའི་
སྒྲོམ་བ་གཉིས་གྱི་འབྲེལ་བ་ལ་མཐའ་དབྱེད་པ། ༼ཐུབ་བསྟན་ཡོན་ཏན། ༽ (28)
- འདུལ་བའི་སྒྲོར་ལ་ཕྱིར་བཅོས་བ་ཞེས་པའི་བསམ་སྒྲོ་དང་
ཉམས་ལེན། ༼ཡོ་ཁྱ་ཐུ་འོ། ༽ (40)
- ཐམས་ཅད་ཡོད་པར་སྤྱོད་པའི་བསྟན་བཅོས་ལས་སྒྲོམ་པའི་
ནམ་གཞག་མདོར་བསྟུས། ༼ཐུབ་བསྟན་དཔལ་ལྷན། ༽ (68)
- ཐང་རྒྱལ་རབས་དང་རྒྱལ་རབས་ལྟེ་དུས་སུ་བསམ་གཏན་པའི་དགོན་པའི་
བདག་གཉེར་དང་དམ་ཆོས་འདུལ་བ་གཉིས་གྱི་འབྲེལ་བ།
《རྒྱ་མེའི་ཅིང་ཆེ》ལྟ་བུའི་མཆོན་ནས་བཤད་པ། ༼རྒྱ་ཅིན་རྩལ། ༽ (86)
- ནན་ཅན་སྒྲོམ་རྒྱུད་ལ་སྒྲོམ་པའི་ཐོབ་པ་དང་རྗེས་སུ་འགོ་བ་གཉིས་
མཐུན་མི་མཐུན་ལ་སུ་གཉིས་ཡོད་མེད་
ལ་རྩང་ཟད་དབྱེད་པ། ༼རྩལ་ལྷ་ཏན། ༽ (96)

- སྒྲིབ་དཔོན་དབྱི་ཅིང་གི་འདུལ་བའི་སྒྲོར་གྱི་བསམ་སྒྲོས་འདུལ་བ་
 དེང་རབས་ཅན་དུ་འགྱུར་བའི་ཞིབ་འདུག་ལ་རིག་པ་
 གསར་བ་བསྐྱེད་པ། རྒྱུ་ཅིང་དབྱིན། ་ (111)
- འདུལ་འཛིན་ལྟོ་ལུ་འཇག་གྱི་སྒྲོམ་པའི་རོ་བོ་འདོད་ཚུལ་དེ་འཕེལ་བའི་
 ལོ་རྒྱུས་དང་ཁྱད་ཆོས་བཤད་པ། རྒྱ་ཅུའི། ་ (124)
- རྒྱ་བརྒྱད་ནང་བསྟན་གྱི་སྒྲོམ་པའི་རོ་བོ་འདོད་ཚུལ་མདོར་བསྟུས།
 བེ་སོང་རྒྱལ་རབས་ཀྱི་འདུལ་འཛིན་ཡིང་གྱིའི་ཡུའན་གྲུའོའི་
 འདོད་ཚུལ་གཙོ་བོར་བྱས་ནས་བཤད་པ། རྒྱ་ཅུའོ་མིན། ་ (135)
- མིང་དང་ཆིང་རྒྱལ་རབས་ཀྱི་དུས་སུ་རྒྱ་བརྒྱད་ནང་བསྟན་པའི་དགེ་ཚུལ། དགེ་སྦོང་དང་།
 བྱང་སེམས་ཀྱི་སྒྲོམ་པ་གནང་ཚུལ། རྒྱ་ཅུའོ་ཡུའོ་དབྱུས། ་ (157)
- རྒྱ་བརྒྱད་ནང་བསྟན་པའི་དགེ་སྦོང་མ་དང་པོ་བཙུན་མོ་ཅིང་ཅིའན་ལ་
 སྒྲོམ་པ་ཐོབ་ཚུལ་དབྱེད། རྒྱ་ཅུའོ་ཅིང་དང་སོང་གིའོ་ཆིང་། ་ (180)
- ས་སྤེ་ལྟའི་བྱང་སེམས་བསྐྱབ་བྱའི་ཐེག་པ་བྱན་མོང་དང་
 བྱན་མོང་མ་ཡིན་པའི་ཁྱད་ཆོས་དེ་དེང་རབས་དང་འབྲེལ་
 བྱས་པན་ཡོན་བཤད་པ། རྒྱ་ཅུའོ་ཡུལ། ་ (195)
- དམ་ཆོས་འདུལ་བ་དང་དགོན་པའི་དམངས་གཙོའི་རོ་དམ་ཉམས་
 ཞིབ་བྱེད་ཚུལ། ལི་ཐང་བཞག་མ་ཐང་དགོན་པ་ལྟ་བུ་ལ་
 མཆོན་ནས་བཤད་པ། རྒྱ་ཅུའོ་བསྟན་ཆོས་གྲགས། ་ (208)
- ཅུམ་བསྐྱེད་བཅུ་གྲོ་..... (219)

佛教理想与中国梦

方立天

【提要】 中国梦是全中国人民的社会理想，包含着深厚底蕴和丰富内容。佛教理想与中国梦存在着多重契合关系，表现为佛教宗旨与中国梦的本质有相通之处，佛教涅槃论与中国梦的价值取向有相通之处，人间佛教可以助力中国梦的实现，佛教的缘起论世界观为中国梦的命运共同体意识提供了哲学支撑。佛教可以为中国梦的实现发挥积极作用。

【关键词】 中国梦 佛教理想 涅槃论 人间佛教 缘起论

【作者简介】 方立天（1933—2014），著名哲学史家、宗教学家、佛学家，中国人民大学教授，国际佛学研究中心名誉主任。

习近平总书记于2012年11月29日在参观国家博物馆《复兴之路》展览时提出了中国梦的论说。他深情地说，实现中华民族的伟大复兴，就是中华民族近代以来最伟大的梦想。这个梦想凝聚了几代中国人的夙愿，体现了中华民族和中国人民的整体利益，是每一个中华儿女的共同期盼。

洋溢诗意、寄托希望、承载理想、充满斗志的中国梦，掀起了中华大地上层层波澜，令全国人民耳目一新，中华民族的精神为之大振。

当前学术界正在深入研究中国梦的相关课题，中国人民更是意气风发地为实现中国梦而奋斗，那么，拥有数以亿计信众的宗教界与中国梦是什么关系？中国宗教的理想价值与中国梦的基本内涵是否有契合之处？中国宗教界能否为实现中国梦作出贡献？作出什么贡献？又怎样作出贡献？探讨这些中国宗教与中国梦的关系问题，是我们研究中国梦时不可或缺的一个重要维度。本文拟以佛教为例，就这些问题作一尝试性的初步探讨。

一 梦、梦想与中国梦

梦是人在睡眠时引起的脑中的表象活动，是梦者的一种心理体验。“人人之梦各异，夜夜之梦各异。”（《关尹子》）我们的先人把梦分为三、四、五、六、九、十等多种类别。我们现在所讲的中国梦不是从心理活动角度讲的，而是指梦想的一种。

梦想有两个基本内涵：一是妄想，二是渴望、期盼。中国梦所讲的梦想是就后一种涵义说的，相当于理想。梦想、理想是人自身的价值、意义的集中体现，也是人追求的美好境界和崇高目的。

梦想通常有两种：个人梦想与社会梦想。个人梦想是每个人根据自身的条件而决定追求的个体目标，社会梦想是全体社会成员在一定历史条件下追求的整体目标。个人梦想汇聚为社会梦想，离开了个人梦想也就没有了社会梦想；同时，个人梦想也不能脱离、更不能违背社会规律和时代发展趋势，只有融入社会梦想之中，个人梦想才能真正实现。

中国梦是全中国人民的社会理想。2013年3月17日，刚刚当选为国家主席的习近平在第十二届全国人民代表大会第一次会议闭幕会上又对中国梦作了系统阐述，他说：“实现全面建成小康社会、建成富强民主文明和谐的社会主义现代化国家的奋斗目标，实现中华民族伟大复兴的中国梦，就是要实现国家富强、民族振兴、人民幸福，既深深体现了今天中国人的梦想，也深深反映了我们先人们不懈奋斗追求进步的光荣传统”，“实现中国梦必须走中国道路。这就是中国特色社会主义道路”，“实现中国梦必须弘扬中国精神。这就是以爱国主义为核心的民族精神，以改革创新为核心的时代精神”，“实现中国梦必须凝聚中国力量。这就是中国各族人民大团结的力量”。“中国梦是民族的梦，也是每个中国人的梦。……生活在我们伟大祖国和伟大时代的中国人民，共同享有人生出彩的机会，共同享有梦想成真的机会，共同享有同祖国和时代一起成长和进步的机会”，“中国梦归根到底是人民的梦，必须紧紧依靠人民来实现，必须不断为人民造福”。^①

^① 习近平：《在第十二届全国人民代表大会第一次会议上的讲话》，《人民日报》2013年3月18日第1版。

这些论述,阐明了中国梦的主题、本质、目标、理想、道路、精神、力量、目的,从而也昭示了中国梦的核心价值取向。

中国梦包含深刻底蕴和丰富内容,其实质和价值可从多重维度去观察和把握:

(一) 基本内涵:中国梦就是要实现国家富强、民族振兴、人民幸福。国家富强是要在中国共产党建党百年时建成小康社会、新中国成立百年时建成富强的社会主义现代化国家,即实现“两个百年”宏伟目标。国家富强是民族振兴和人民幸福的基础,在实现国家富强的过程中同时实现民族振兴和人民幸福,这就是中国梦三个层面的基本内涵。而依靠人民,为了人民,就是中国梦的本质。圆就中国梦,中国也就进入一种新的境界了。

(二) 实现主体:中国梦归根到底是人民的梦,必须紧紧依靠人民来实现。人民作为社会基本成员,以个人、家庭、民族的形式而存在,这些都是国家共同体的组成部分。个人、家庭是国家、社会的细胞,个人、家庭、民族的价值构成国家共同体的价值,国家共同体的价值则体现了个人、家庭、民族、国家等层面的价值内涵,兼顾了个体、集体、国家的利益追求,个人、家庭、民族存在的价值只有通过国家共同体的价值才能真正圆满实现。所以,中国梦是个人梦、家庭梦、民族梦和国家梦的统一。中国梦需要凝聚 13 亿中国各族人民大团结的力量来实现。

(三) 历史视阈:近代以来,中国遭遇一段中华民族的苦难史、屈辱史。积贫积弱的状况和落后就要挨打的教训,激发中国先进分子提出实现中华民族伟大复兴的奋斗目标。实现中华民族伟大复兴的中国梦,是中国近代、现代和当代社会的必然选择和基本线索,成为时代的主题,历史的使命,具有承载历史的深沉感、直面现实的鲜活感和引导未来的美好感。

(四) 世界意义:习近平同志强调,实现中国梦,不仅致力于中国自身的发展,也强调对世界的责任和贡献;不仅造福中国人民,而且造福世界人民。中国梦树立了一个追求和实现国家伟大梦想的新范式,必将对其他国家产生良好的影响,进而推动共同建设更加美好的地球家园。

二 佛教理想与中国梦的价值契合

实现中华民族伟大复兴的中国梦,如上所述,凝聚了近代以来中国人

的夙愿，体现了中华民族和中国人民的整体利益，也是包括佛教界在内的全体中华儿女的共同期盼。佛教有其独特的思想信仰体系和理想追求，中国佛教自身的梦想有三个层面：一是追求涅槃境界，成佛作祖；二是悲济天下，普度众生；三是庄严国土，利乐有情。这种佛教理想信仰也体现了中国佛教信徒觉悟人生、奉献人生的崇高精神，曲折地反映了人民的内在愿望和追求，折射出人们对社会理想和社会进步的关切和诉求，由此展示出来的佛教梦——佛教理想与中国梦的价值契合、会通，构成了团结佛教界力量，共同为实现中华民族伟大复兴这个梦想而奋斗的思想基础。

首先，佛教宗旨与中国梦的本质有相通之处。毛泽东在和达赖喇嘛的谈话中说：“佛教的创始人释迦牟尼是代表当时在印度受压迫的人讲话的。他主张普渡众生，为了免除众生的痛苦，他不当王子，创立了佛教。因此，你们信佛教的人和我们共产党人合作，在为众生（即人民群众）解除受压迫的痛苦这一点上是有共同之处的。”^①毛泽东明确地肯定了佛教的解脱主义理想和中国共产党人解除众生受压迫的痛苦的宗旨有共同的地方。毛泽东在同班禅大师谈话时还说：“有上层的佛经，也有劳动人民的佛经，如唐朝时六祖（慧能）的佛经《法宝坛经》就是劳动人民的。”^②他指出有的佛经反映了劳动人民的愿望和要求、利益和价值。中国梦的本质属性是人民性，中国梦归根到底是人民的梦。佛教宗旨和某些经典的人民性与中国梦的人民性有共同之处，悲济天下、普度众生的佛教梦和追求人民幸福的中国梦是相通的，这也是广大佛教信徒能够自觉为实现中国梦而奋斗的内在精神动力。

其次，佛教涅槃论与中国梦也有某些相通之处。佛教追求的理想境界称为“涅槃”，这是从一切烦恼的系缚中解脱出来，灭除再生于迷妄世界的种种业因的境地。佛教的涅槃理想与中国梦的具体内涵虽不相同，但也相通。比如大乘佛教宣扬“常、乐、我、净”四种德性的理想境界说，认为以无常为常、苦为乐、无我为我、不净为净是凡夫的四颠倒，而涅槃是永远的（常）、安乐的（乐）、表现出真正自我的（我）和清净的

^① 毛泽东：《同达赖喇嘛的谈话》，《毛泽东西藏工作文选》，中央文献出版社、中国藏学出版社2001年版，第114页。

^② 转引自陈晋《毛泽东读书札记诠释》，《瞭望》1993年第8期。

(净)。涅槃四德说与中国梦追求人民幸福存有沟通的空间,近代就有人以佛教涅槃四德去描述未来的大同世界,这也不是偶然的。又如,大乘佛教纠正小乘佛教把涅槃和世间视为两个对立世界的理念,强调“涅槃与世间,无有少分别;世间与涅槃,亦无少分别……涅槃之实际,及与世间际,如是二际者,无毫厘差别。”^①认为世间事物的实相即是涅槃的内容,从而填平了现实世界与理想世界间的鸿沟,拉近了人与佛的距离,使涅槃成为具有现实生活内容的人生理想理论。涅槃成佛是中国佛教梦的又一个重要内涵,它强调的涅槃和世间的统一性理念,为中国佛教界投身于中国梦的实现提供了重要的理论根据。

再次,“人间佛教”助力中国梦的实现。受近代思潮的激发,被誉为近世新佛教领袖的太虚大师(1890—1947)敏锐地观察到中国社会的发展趋势,鼓吹佛教复兴运动,倡导“人间净土”说,并相应地提出了“人生佛教”“人间佛教”的理念。他说:“人间佛教,是表明并非教人离开人类去做神做鬼,或皆出家到寺院、山林里去做和尚的佛教,乃是经佛教的道理来改良社会,使人类进步,把世界改善的佛教。”^②太虚的主张,经印顺、赵朴初、星云等人的阐发和推行,成为主导当代中国佛教实践追求的新方向和中国佛教现代化的新道路。“庄严国土,利乐有情”成为中国佛教梦的又一重要内涵。中国梦的底蕴,归结起来就是物质和精神两个层面,即物质力量和精神力量、物质生活和精神生活,其间物质层面是基础,精神层面是主导。作为中国传统文化组成部分之一的中国佛教,能够在推动中国梦,尤其是其中精神层面方面的实现发挥重要作用。

最后,佛教缘起论的世界观为中国梦的“命运共同体意识”提供了哲学支撑。中国梦是中国人民的梦,体现了中国人民的整体利益,是中国人民的命运共同体意识的形象表述。实现中国梦还要造福世界人民。2013年10月24日习近平在周边外交工作座谈会上发表重要讲话,强调:“要对外介绍好我国的内外方针政策,讲好中国故事,传播好中国声音,把中国梦同周边各国人民过上美好生活的愿望、同地区发展前景对接起来,让

① 龙树造,(姚秦)鸠摩罗什译:《中论》卷四,《大正藏》第30册,第36页上。

② 太虚:《怎样来建设人间佛教》,印顺主编《太虚大师全书》第47册,台北《太虚大师全书》影印委员会1970年版,第431页。

命运共同体意识在周边国家落地生根。”^① 中国梦也是中国与周边国家，乃至世界的命运共同体意识的体现。佛教缘起论，认为世界不是“梵天”创造，而是由一定的原因、条件生起的，世界上一切事物都是彼此相依相待的互存关系。缘起论世界观与“命运共同体意识”是相通的，可以为后者提供重要的思想资源。这也是中国佛教能为实现中国梦作出贡献的世界观基础。

三 发挥佛教在共筑中国梦中的积极作用。

佛教理想与中国梦的价值契合，表明中国梦是佛教信徒与不信教或信其他宗教群众共同拥有的梦想，佛教信徒是筑就中国梦的重要力量。佛教要阐扬自身思想精华，赋予时代精神，经过创造性转化，焕发出新的风采，承负护国利民的责任担当，发扬慈悲济世的精神情怀，大力发挥在实现中国梦中的积极作用。

高扬爱国主义精神，为国家富强、统一做贡献。爱国主义是凝聚中华民族的强大精神力量，是佛教同祖国共命运的牢固精神纽带，也是佛教的悠久的历史传统。佛教信众要继承爱国爱教的优良传统，热爱祖国，在本职工作岗位上爱岗敬业，奋发有为，为国家的繁荣富强贡献力量。佛教也能够运用其独特的文化资源，为维护民族团结、国家统一发挥独特的建设性作用。

弘扬佛教传统美德，提高公民道德素质。佛教是伦理道德型的宗教，重视自律修持，深信因果报应，提倡诸恶莫作，众善奉行，守持五戒十善，广行四摄六度。佛教道德是中华传统美德的重要组成部分，对于当前增强个人品德、家庭美德、职业道德和社会公德都有重要的借鉴意义，对于引导民众自觉履行法定义务、家庭责任、社会担当，推动在全社会形成知荣辱、重诚信、讲正气、作奉献的良好风尚，也将起到积极作用。弘扬中国佛教传统美德，是中国佛教在共筑中国梦中的一项重要的历史使命。

推动社会和谐建设，增进人民幸福感。佛教能够发挥心理辅导、思想

^① 《为我国发展争取良好周边环境 推动我国发展更多惠及周边国家》，《人民日报》2013年10月26日第1版。

教育功能，引导信教群众正确看待转型过程叠加显现的复杂社会矛盾，化解社会矛盾，理顺情绪，培养自尊自信、积极向上的良好心态。佛教还大力发扬慈悲济世、利乐众生的精神，积极参与社会慈善公益事业，帮助困难人群，缓解社会矛盾。佛教还能通过坚持自身建设，增进自身素质，进而协调与其他宗教的关系，协调和不信教群众的关系。通过以上的努力，也就必将有助于增进人与他人、人与社会的和谐关系，增进社会的祥和、友善的气氛，从而也必将增进中国人的幸福感、愉悦感，提升中国人的生活意义和生命价值。

（本文曾发表于《中国民族报》2013年11月19日第5版）