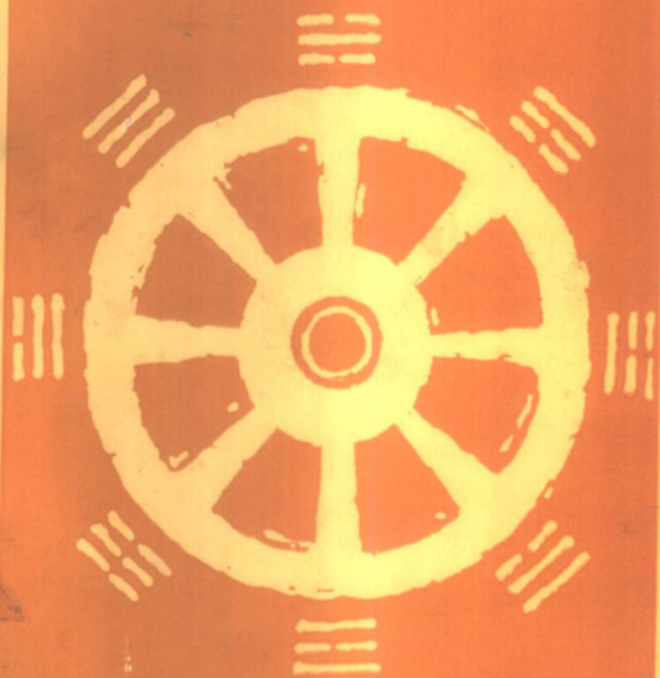


912583

道論

张汉
编著



责任编辑：毛文义

封面设计：周从敏

ISBN 7-81-22-124-8/B004

定价：2.60元

道 论

张 汉
编 著

西南交通大学出版社

道 论
DAO LUN
张 汉 编著

*

西南交通大学出版社出版发行

《四川峨眉山市》

国营眉山县印刷厂印刷

*

开本: 787×1092 1/32 印张: 8.0625

字数: 178 千字 印数: 1—1000册

1989年8月第1版 1989年8月第1次印刷

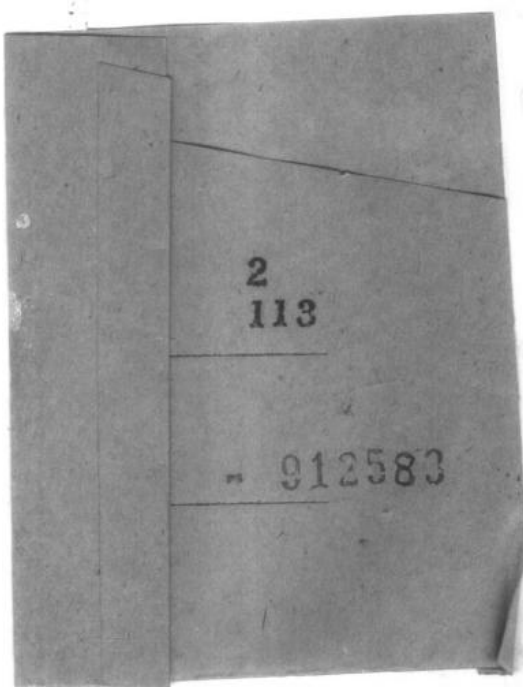
ISBN 7-81022-124-8/B004

定价: 2.60 元



张汉，山西平鲁人，只上过五年学。为剿匪失去右手（二等甲级残废）后，历尽坎坷，矢志治学；学会左手写作，书稿累计百余万言，离休后仍不住笔。他门口的对联“清直守困，恬淡处贫”恰是他的真实写照。值此孔子诞辰2540周年之际，将张所著《道论》原样发表，以资纪念。

编者



5/15/02

内 容 提 要

《易·系上》曰：“形而上者谓之道，形而下者谓之器。”形是宇宙的万事万物，大至宇宙天体，小至昆虫蚂蚁……都有形而上与形而下的成分。“道”是形而上的统约成分，是领导成分，起制动之主的作用。器是形而下的被统约成分，是被领导的成分，起随道而运行的作用。太阳系天体的太阳是形而上“道”，金、木、水、火、土五星……地球和月球，是形而下“器”。一个国家的政权，是形而上“道”，社会基础是形而下“器”。一个人的思想是形而上“道”，其肉体是形而下“器”。道大统宇宙，小统一体，道在宇宙中无所不在。道的功能就是“导”，因此道有“名”和“动”的双重属性。《道论》一书扼要地论述了道，期望通过读《道论》，使读者初步掌握中国古代思想哲学体系的梗概。

目 录

绪论	(1)
一、虚无之道，指解放全社会	(6)
二、道言太阳，喻一国中央	(12)
三、道言圣人，指王道政治的立法者	(19)
四、道言民心，指王道政治的立法依据	(30)
五、王道文化是中华民族的传统文化	(38)
六、道言大同社会，指大同党人的最终归宿	(48)
七、三极之道，指王道、霸道、亡道	(58)
八、三极之道，取象于太阳、地球、月球	(67)
九、三极之道，是古代社会科学的纲领	(80)
十、三极之道，体现于政权施政	(91)
十一、三极之道，决定社会的盛衰存亡	(101)
十二、三极之道之转机是政治家的结合	(110)
十三、大道之行也，天下为公	(122)
十四、大道既隐，天下为家	(135)
十五、道之二分，君子之道与小人之道	(149)
十六、道之二分，知道与不知道	(162)
十七、道之二分，有道与无道	(175)
十八、上行下效，变化之道（上）	(188)
十九、上行下效，变化之道（下）	(197)
二十、天地之道，恒久而不已也	(207)

二十一、天地之道，即天覆地载之道.....	(218)
二十二、师，民之闻道者也.....	(229)
二十三、师也者，所以学为君也.....	(240)

绪 论

中国古代哲学，是中国古人在自然科学领域和社会科学领域取得了伟大的成就之后，奠定基础，并逐步发展起来的。在自然科学领域，夏、商、周时代，我们的祖先已经认识了以太阳为中心的太阳系天体，对地球也作了大量测定工作，并以经纬线划分了区域。夏历是我们的祖先认识了太阳系天体、认识了地球季节变化的明证。关于古代天文地理，我将另有专论，这里从略。那时候农、林、牧、副、渔、冶金、烧陶、手工业、商业、医学各方面都取得了惊人的成就。

在社会科学领域，我们的祖先系统地研究了原始大同社会，研究了夏、商、周三个“家天下”专政的社会。古人认为原始大同社会制是长治久安的制度；“家天下”专政是短暂的制度，是阻碍社会向前发展的制度，是自始至终建立在动乱基础上的制度。“家天下”制度必将导致上层建筑和基础两败俱伤。

古代哲学家研究了“家天下”政权是怎样形成的，中经一些什么过程，最终如何导致自己覆没，由新的“家天下”专政取而代之。“家天下”的政治家夺得政权称“取天下”，巩固自己所夺到的胜利果实称“治天下”。阶级社会中取天下与治天下的重要手段是战争，孙武兵经就是对这一重要手段的总结。这是当时的军事科学。军事用于武装对抗的对立面，对内部，在和平的治天下时期，用的手段是赏罚二柄。

春秋时期的百家争鸣，就在于讨论这些问题。而孔子是其中的杰出代表之一。

中国古代自然科学和社会科学的成就，是在“家天下”黑暗的专制下取得的。社会科学的矛头又直指“家天下”制度本身，因此为“家天下”所不容。中国古代哲学，是被压在大石头底下的小草，它的生长曲折而隐晦。可以这样说，中国古代的文史哲都是隐书。隐的方法之一，是用广博精深的自然科学为比譬，通过“渊岳其心，麟凤其采”的手法来说明社会运动的规律。孔颖达《礼·月令》疏曰：“先儒因其自然，遂以人事为义”，即言此点。古代的文史哲都是“因其自然遂以人事为义”的论著，而古代哲学中的天文学是古代文史哲的灵魂，也是读者最难攻破的关口。那本难懂的《周易》，就是以天文学为外衣写成的社会科学。八卦的一个含义是月球公转的朔、望、晦等八个月相。不懂古代的天文学，也就懂不了《周易》，也懂不了古代的文史哲，成不了古哲的知音。中国古代的社会科学，是以自然科学作为“护身符”和“隐身草”而留传下来的。现在有的学者，弃置古人之自然科学而不顾，企求知古，也不过是“缘木求鱼”而已。古代哲学集自然科学和社会科学为一体，我们真的要认识自己的祖宗，也必须用整体的观念去研究，去剖析。

在古哲看来，社会科学和自然科学可以成为一体，其根本的依据是社会科学和自然科学其基本的概念是相通的，也就是说，社会界和自然界事物运动的基本规律是相通的。古哲又认为，社会运动是自然界的一部分，是自然界的组成部分。社会不能离开自然而独立存在，社会必须受大自然根本

规律的制约。一个政权，一个政治家，也必须认识大自然的规律，自觉地接受大自然的制约；和大自然规律背道而驰，必然迎来的是失败。

古代哲学中的“道”字，就是表示自然界和社会界的制约的概念。“道”是万事万物中无不存在的制约体和制约体所发挥的引导功能。用现代术语解释“道”字，制约体自身，可以称为名词；制约体所发挥的引导功能，可以称为动词。故“道”字有名词和动词的两个作用。

《系上》曰：“形而上者谓之道，形而下者谓之器”。这是《周易》给“道”字下的定义。《韵会》曰：“形，体也”。“形”是自然界和社会界各种事物和各种事物的表象，也是人类区分事物和综合事物的方法。讲统，整个宇宙是“形”；讲分，一个蚂蚁也是“形”。“形”可大可小，变化无穷。人类认识事物，区分事物，首先分出范围，确定研究的对象，就是“定形”。“形”也就是人们研究事物统摄事物所用的思想方法、思维概念。用图表明，“形”就是个圈圈（图1）。

“形，体也”就是自然存在和人类认识自然的思想范畴，人所划分的圈圈。王弼注《乾卦》云：“天也者，形之名也”。注《坤卦》云：“地也者，形之名也”。天形与地形，是客观存在的自然物体。人类认识天地，也得区分开来，划出范围。

万事万物每一个“形”，又分“形而上”与“形而下”两个部分。“形而上”指圈圈的中心体，“形而下”指圈圈的外周体。“形而上”就是“道”，“形而下”就是“器”，道与器共同组成事物之一体，事物的一个范畴。以图2示之。

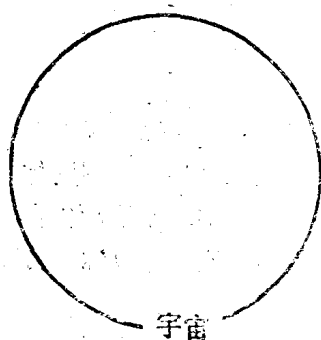


图 1

蚂蚁

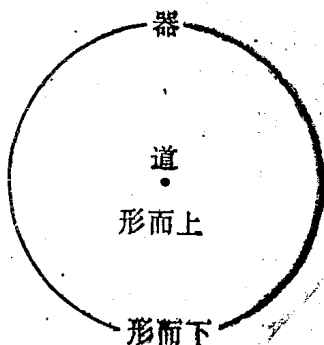


图 2

形而上之道与形而下之器，共同组成的圆规体，是我们中华民族的先圣认识了太阳系天体以后画出来的。象形文中的⊙字的出现，就表明古哲已经认识了太阳系天体。中间的一点是太阳，外周是太阳系行星的轨道，行星围绕这个中心体转圈圈，就是⊙字。太阳是形而上，为道；行星是形而下，为器。道指引器转动，就构成了太阳系天体。围绕中心转圈圈是太阳系天体运动的根本法则，同时也是宇宙运动的根本法则。太阳系天体，只是宇宙中的一个形体。这个形体还存在着它自身的中心。古代哲学家将大宇宙中心称为“虚无”。韩康伯注王弼《明爻》曰：“一者，道也，道者虚无也。”虚无即大宇宙的中心。认识自然，是无止境的；古哲认识了一些，并不是全部。《中庸》说：“及其至也，虽圣人有所不知也。”有所不知就是还没有认识。

太阳系天体，太阳系天体所统属的万事万物的运动，其基本规律，相同的共性，好象太阳系天体运转一样，都围绕着各自的中心运转。《文心雕龙·史传》说：“传者，转也。”人类社会围绕政权中心转，也就构成了历史、史传。

“道”与“器”是存在于宇宙中、也是存在于人类社会中最普遍最根本的属性。古代哲学研究的是：“道”是怎样产生的？“器”又是怎样出现的？道与器的合散规律又是怎样？中间的变化又是怎样？一个形体内，道与器二者，道是制约体，是主体，是构成事物的内核，是事物的中心成分。中心成分也就是事物的纲。“道”是古代哲学中纲领性的概念，研究古代哲学，也必须提纲挈领，弄清道的含义。真正的懂了古哲中的“道”的含义，愚以为也就找到了识古的钥匙。

中国古代自然科学和社会科学的成就，和当时数学领域所取得的成就有很大的关系。徐光启在《刻几何原本序》中说：“唐虞之世，自羲和治历暨司空、后稷、工虞、典乐五官者，非度数不为功。《周官》六艺，数与居一焉。而五艺者，不以度数从事，亦不得工也。襄、旷之于音，般、墨之于械，岂有它谬巧哉？精于用法尔已。故尝谓三代而上为此业者盛，有元元本本师传曹习之学，而毕丧于祖龙之焰。汉以来，多任意揣摩，如盲人射的，虚发无效，或依拟形似，如持萤烛象，得首失尾。至于今而此道尽废。有不得不废者矣。”始皇帝焚书坑儒之后，历代的文字狱相承不绝，漫长的中国社会老不长进，完全是万岁们“迷夺民思，杜绝言路”造成的。此即“此道尽废”的原因。

一、虚无之道，指解放全社会

古哲认为，“虚无”是宇宙的中心，是太空宇宙之道。太阳系天体运转，离不开宇宙中心虚无，作为附丽于太阳系天体的地球上的人类社会也不能离开虚无。虚无是天体众星赖以运转的主体，也是人类社会赖以生存的主体。中国古代哲学家再三强调的“原道”、“法自然”、“顺天”、“应帝王”、“配天地”、“与天地参”、“体道”、“体道以为用”、“一以治”等等，语言不同，意思则一：让社会人群认识大自然之道，尊重大自然规律，不要一意孤行。这里面的“道”、“自然”、“天”、“帝王”、“天地”、“一”都是大小不同的宇宙中心体，而太空虚无体是宇宙中最大的中心——道。

《系上》曰：“一阴一阳之谓道”。韩康伯注曰：“道者何？无之称也。无不通也，无不由也，况之曰道。寂然无体，不可为象，必有之用极而无之功显，故至乎神无方而易无体而道可见矣。故穷变以尽神，因神以明道。阴阳虽殊，无一以待之。在阴为无阴，阴以之生；在阳为无阳，阳以之成，故曰：一阴一阳也。”孔颖达疏曰：“一谓无也。无阴无阳乃谓之道。一得为无者，无是虚无。虚无是太虚，不可分别，唯一而已，故以一为无也。若其有境，则彼此相形有二，有不得为一。故在阴之时，而不见为阴之功，在阳之时，而不见为阳之力；自然而有阴阳，自然无所营为，此则道之谓也，故以言之谓之道。以数言之谓之—，以体言之谓之无，以物得开

通谓之道，以微妙不测谓之神，以应机变化谓之易，总而言之，皆虚无之谓也。圣人以人事名之，随其义理，立其称号。”

王弼《明爻》曰：“通乎昼夜之道而无体，一阴一阳而无穷。”韩康伯注曰：“阳通昼，阴通夜，昼夜犹变化也。极神妙之道而无体可明。一者道也，道者虚无也。在阴之时，不以生长而为功，在阳之时，不以生长而为力，是以生长无穷。若以生长为功，各尽于有，物之功极，岂得无穷乎？”

“一阴一阳之谓道”，道指古代大同党人的最终归宿处，最终的奋斗目标。这个目标实现，社会人类也就和大自然天体一样，一阴一阳而无体，各自运转而不穷。原始大同社会，人群中不存在第二个中心，只有一个中心。全社会围绕一个中心运转。“在阳”指做官，“在阴”指做民。在阳在阴，都是一个心眼，一个目标，故曰“一阴一阳”。一阴一阳是人类社会不曾分裂的概念，简称“一”，也称“得一”。

《老子》三十九章说：“昔之得一者：天得一以清，地得一以宁，神得一以灵，谷得一以盈，万物得一以生，侯王得一以为天下贞。”王弼注曰：“昔，始也；一，数之始而物之极也。”“昔”、“始”即原始大同社会。“数之始”，即人类发展的第一步。“物之极”，即政权是代表大地的政权。物之极和《系辞》之“大极”义同。社会人群上下一条心，就是“得一”。在得一的社会里，每一个成员，都有路可走，都以自己的领袖为榜样，故曰“无不通也，无不由也”。人群不分裂，就是人类的大道，也就是“寂然无体”。

无体社会的人民与领袖，叫“无阴”与“无阳”。阳为社会效力，是理所当然的，故曰“在阳之时而不见为阳之力”。阴为社会效力，也是理所当然的，故曰“在阴之时而不见为阴之功”。社会得一，与太空中心体虚无相吻合，与造物主大自然规律相一致。因此，大同社会也就是虚无社会。在这个社会里，天，做官的清廉而不贪，故曰“清”。地，做民的安居乐业，故曰“宁”。神，人们的思想，没有“紧箍咒”限制，能很好地反映真理，故曰“灵”。谷，人类生存的必需品，有余有剩，故曰“盈”。万物，全社会上上下下的人，皆有生活出路，皆乐于生活，故曰“生”。侯王指天子与地方官；王是天子，侯是地方官。任职期内，用不着找“护官符”，可以秉公办事，故曰“贞”。《易·师卦》曰：“贞，正也。”公平处事就是“正”。

阶级社会称为“有”、“有境”。有境是“彼此相形有二”。“朱门酒肉臭，路有冻死骨”是“相形”。社会存在正、邪两个中心就是“有二”。社会有两个中心，人群便形成正邪对立的两派。天下大势，分久必合，合久必分，就是正邪两个中心抗衡的结果。离心和向心的存在，是二心争夺的产物。离心和向心的反复，表现为社会的动乱不安。天地变化。

宇宙万事万物的形成，都是“道”、“造物主”之功力，“人为万物之灵”，这“灵”也是大自然赋予的。《庄子·知北游》说：“天不得不高，地不得不广，日月不得不行，万物不得不昌，此其道欤？”这个道即指虚无体宇宙中心。天指太阳，地指地球，日月指月球，万物指生存于地球上的人类社会。事物的发展运动，得道就高、广、行、昌，

不得道就卑、狭、止、衰。凡得道的事物，是和虚无规律相适应的事物。和虚无规律相适应，事物便能并天地而长存，同日月而久大。

对于社会来讲，得道与不得道的根本区别，就是看政治家是否解放人群，是否能实行“大道之行也，天下为公”的中心制。《淮南子·论言》云：“得道则愚者有余，失道则智者不足。渡水而无游数，虽强必沈；有游数，虽羸必遂，又况托于舟航之上乎？为治之本，务在于安民。安民之本，务在足用。足用之本，在于勿夺时。勿夺时之本，在于省事。省事之本，在于节欲。节欲之本，在于反性。反性之本，在于去载。去载则虚，虚则平。平者，道之素也；虚者道之舍也。能有天下者，必不失其国。能有其国者，必不丧其家。能有其家者，必不遗其身。能修其身者，必不忘其心。能原其心者，必不亏其性。能全其性者，必不惑于道。”

上文的“安民”、“足用”、“勿夺时”、“省事”、“节欲”、“反性”、“去载”七略，其落脚点是“去载”。去载就是彻底解放社会。贯穿七略的经线是，统治者如何对待人民，如何对待自己的问题。“安民”即政治家让人民安居乐业，不去到处流浪。“足用”即让人民不仅安居乐业，还得让人民丰衣足食。安民足用，不是乞求统治者给以小恩小惠，而是要求统治者不要夺去人民从事生产的时机，故曰“勿夺时”。勿夺时，要求统治者做到省事。内修阿房，外筑长城，苛捐重税，发动战争，就是不省事。“家天下”的统治者利令智昏，欲望无穷，是导致社会动乱的孽根祸胎。因此“省事”的根本，要求执政者“节欲”。统治者在衣食住行方面能接近于人民，不过天上人间的荣华富贵的