

孔子 与 儒学

中国现代化

陈正夫 何植靖 著

福建教育出版社

陈正夫 何植靖 著

孔子、儒学与中国现代化

福建教育出版社



(闽)新登字 02 号

孔子、儒学与中国现代化

陈正夫 何植靖著

出版	福建教育出版社
发行	福建省新华书店
印刷	福建新华印刷厂

850×1168毫米 32开 9.25印张 223千字

1992年3月 第一版 1992年3月 第一次印刷

印数:1—2300

ISBN 7—5334—0911—6/B.7 定价:4.65 元

序

陈正夫、何植靖教授所著《孔子、儒学与中国现代化》一书将由福建教育出版社出版，他伉俪俩要我写篇序。说来惭愧，我大半生从事中国传统文化的学习和研究，虽说也读了一些孔夫子的书，却对儒学的来龙去脉和它在当前的作用不甚了了。这次通读他伉俪著的这本书，确是受益匪浅。想不到一门如此古老、复杂且传布广远的学问，竟在一部几十万字的书内被剖析和概述得如此井井有条。要不是作者具有马克思主义的胆识，站得高，看得远，那是不可能作出如此令人信服的结论的。

我认识陈正夫教授是在一九八四年九月。那时，我们一同出席在曲阜召开的为纪念孔子诞生二千五百三十五周年的学术讨论会。我们同住在一间宿舍里。他对孔子和儒学实事求是的评论，深使我心折。从此后，我和他成了学术上的好友，并有机会拜识了他的夫人何植靖教授。他们把合著的《朱熹评传》寄赠给我，为我写《朱熹文学评传》提供了许多富有启迪性的见解。

这次，他们合著的《孔子、儒学与中国现代化》又将出版。我深信它必将为海内外的广大读者所欢迎，并将为儒学研究宝库增添一笔值得称道的精神财富。

是为序。

蔡厚示

一九九一年七月于福州

前 言

孔子(前 551—前 479 年)是我国古代伟大的思想家、教育家、政治家和世界文化名人。孔子生活的春秋末年,正是中国由奴隶制向封建制过渡时期,社会新旧交替,方兴未艾,旧的还没有完全消失,新的正在诞生。孔子适应着历史发展的潮流,继承西周以来的戡天、重人思想,提出了“仁”的思想,并以“仁”为核心,对人性、人道、人生价值、人际关系、人格独立、人格平等、人格尊严、民本政治、以及天人关系、求知之论等问题进行探索,建立了人学的思想体系。为了建立新的统治秩序,他用“仁”去改造“礼”,并以“仁学”为基础,为道德理性和“修齐治平”之方,“内圣外王”之道等问题进行论述,建立了伦理政治学说。他以积极有为的态度直面人生,强调以“忠恕”、“中庸”作为立身处世的理性实践原则,提倡“博爱”精神、“中庸”风度、“经世致用”作风和严肃的社会责任感。他注重教育,重视文化,提出“有教无类”、“学而优则仕”、“和而不同”、“文德统一”、“文质统一”、“美善统一”等一系列的文化教育思想,为发展文化教育积极奋斗。孔子的思想内容丰富,体系庞大,几乎包括了意识形态的各个领域,是一个完整的社会系统学说。孔子的思想,经过他的后学的阐发和传播,特别是经过孟子和荀子的发挥和宣传,在先秦已经形成了一个具有巨大影响的儒家学派。这个学派被列为先秦至汉初的“九流十家”之首。它在长期的发展过程中,不断吸收各民族各学派的思想文化,特别是融合了佛教、道教和道家的思想,富于深刻的哲理和为人的真谛,其思想包含着宇宙本体、

求知之论、为学之方、做人之道，是一个多元的多层次的内容复杂殊异的思想体系。孔子和儒家思想，对中国的政治、经济、文化乃至意识形态各个领域发生巨大的影响，无论在历史上还是在当代社会，这一影响都是很大的。即使在世界范围里，这一影响也是相当巨大的。记载孔子言行的《论语》被译成世界各国文字，其发行量仅次于《圣经》；1984年美国出版的《人民手册》，孔子被列为世界十大名人之首。近几年来世界上掀起的孔子热、儒学热，这同孔子和儒学在世界上的巨大影响是分不开的。在今天的现代化历程中，当我们将传统文化、传统哲学进行反思，对原有的思想、观点、习惯、生活方式、心理状态、价值观念进行评价的时候，深入探讨孔子和儒家思想，对孔子和儒家思想作实事求是的批判继承，推陈出新，是十分必要的。

孔子和儒学是中国历史上争论最多的人物和学派，毁誉之说均有，可以说是众说纷纭，莫衷一是。之所以出现这种情况，一方面是由于孔子和儒家思想本身比较复杂，其社会影响很大；另一方面则由于评议孔子、孔子思想和儒学的人抱着不同的目的，持有不同的观点和方法。由于孔子和儒学长期为封建统治阶级所利用，“五四”运动时期的民主革命高潮中，全国曾掀起一股声势浩大的反孔思潮，提出了“打倒孔家店”的口号，这在当时具有反封建的进步意义。但是，当时人们对孔子和儒学所采取的形式主义态度，不利于对传统文化的批判继承，也助长了民族自卑感。建国以后，在马克思主义思想的指导下，对孔子和儒学的研究进入一个新的更高的阶段，也取得了可喜的成绩；然而，在相当长的一段时间里，由于受“左”倾思想的影响，对孔子和儒学的研究却缺乏实事求是的科学态度，甚至出现了简单否定和一棍子打死的作法，出现了“文化革命”中林彪、江青利用“批孔”大搞反革命阴谋活动，党的十一届三中全会以来，在实事求是、解放思

想和改革开放思想的指引下，学术空气活跃，学术界出现了一个前所未有的大好形势，对孔子和儒学的研究也进一步深入。本书就是作者在这段时间里研究孔子和儒学的一些心得。它的主要目的就是：企图从实事求是，批判继承，推陈出新的原则出发，比较系统地全面地分析孔子和儒学的思想，探索孔子、儒学与中国现代化的关系，研究孔子、儒学与中国现代化的契合点，弘扬传统文化，振奋民族精神，为建设社会主义精神文明做引玉之砖。

目 录

前 言	(1)
一、孔子的思想及其历史地位	(1)
(一) 孔子的时代、生平、著述、	(1)
1、时代	(1)
2、生平	(7)
3、著述	(24)
(二) 孔子的思想核心——“仁学”——人学	(26)
1、天人关系	(31)
2、人性	(33)
3、人道	(35)
4、人生	(36)
5、人格	(40)
6、人际	(43)
(三) 内圣外王与仁政德治	(45)
1、内圣外王	(45)
2、礼治与正名	(46)
3、德治与王道	(49)
4、人才与人才管理	(51)
5、养民、富民	(56)
(四) 处世哲学与伦理观念	(58)
1、“中庸之道”	(59)
2、“和而不同”	(61)

3、义利观	(62)
4、忠恕观	(64)
5、孝悌之道	(66)
6、“智、仁、勇”及其他道德规范	(69)
(五) 教育与文化	(73)
1、教育宗旨	(73)
2、知识论	(77)
3、教育目的论	(80)
4、教育内容	(83)
5、教学原则和方法	(85)
6、教育价值论	(88)
7、文化观	(89)
8、文艺的作用与美学教育	(93)
(六) 孔子思想的特点和历史地位	(96)
1、孔子思想与墨子、老子思想的比较	(96)
2、孔子思想的特点	(103)
3、孔子思想的历史地位	(106)
二、儒学的演变及其特征	(111)
(一) 孔子为历代统治者所尊奉	(111)
(二) 儒学的演变	(116)
1、战国——儒学的初步发展时期	(117)
2、两汉——儒学经学化、神学化时期	(140)
3、魏晋隋唐——儒、佛、道的斗争与融合时期	(154)
4、宋元明——理学的产生和发展——儒学的成熟时期	(166)
5、明末至鸦片战争——儒学走向蜕化时期	(188)
6、儒学发展的原因和它的基本特征	(195)
7、儒学的历史作用	(200)

三、现代新儒学与中国现代化	(209)
(一) 现代新儒学的发生和演变.....	(209)
(二) 现代新儒学的定义和基本特征.....	(232)
(三) 现代新儒家与中国现代化.....	(238)
四、孔子、儒学与中国现代化	(243)
(一) 关于文化和传统文化问题.....	(244)
(二) 在社会主义现代化中必须正确对待孔子和儒学…	(254)
(三) 怎样继承以孔子为代表的儒家思想.....	(273)
后记	(283)

一、孔子的思想及其历史地位

(一) 孔子的时代、生平、著述

1. 时代

社会存在决定社会意识，任何思想家的思想，归根到底，总是他所处时代的社会产物。要弄清孔子的思想，首先要搞清楚他所处的时代。

孔子生活的春秋后期，是中国由奴隶制向封建制过渡的社会大变革时期。这一变革，表现于社会的各个方面。

(1) 在生产力方面

春秋时期，冶铁技术已有所发展，铁制的农具已经出现，并较普遍的运用于农业生产，用牛耕田亦成为习见之事。铁器坚韧而又耐磨，大大优越于过去在生产中所使用的石器和青铜器，铁器和牛耕相结合自然会提高农业上的社会生产力。社会生产力的提高，使以一家一户为生产单位的个体生产有了可能，从而使农业生产中逐步出现了个体农民。这种先进的生产工具与新出现的个体劳动的结合，使春秋时期的生产力出现了革命的因素，逐步改变其生产力的性质。

随着社会实践水平的提高和生产的发展，水利灌溉和自然科学也得到发展。当时不仅有大大小小的水利灌溉系统，而且已建造了较大的水利工程。如吴王夫差于公元前 486 年挖邕沟，自今江苏省的江都县至淮安县，沟通了江淮，后来又将其北连沂水，西

接济水，贯通淮河和黄河。虽然，吴王夫差此举的目的是为了北上争霸，但也可用于水利灌溉。由于农业发展的客观需要，天文学已有显著的进步。二十八宿星座已有了划分，日食、月食已能预测，冬至和夏至时间已经确定。这些，大大有助于人们对自然界的认识。另外，数学、几何学、力学、医学等科学知识，也已有一定的发展。数学已创造了九九乘法口诀，医学中已提出“六气”（指阴、阳、风、雨、晦、明）失和致病^①和“以五气、五声、五色眡（视）其死生”^②的治疗理论。科学技术的进步，反映了社会生产力水平的提高。

（2）在生产关系方面

社会生产力的提高，为大规模开垦荒地创造了条件，自由民可以利用机会开垦私田，中小奴隶主也可以驱使奴隶在公田之外开垦私田，从而出现了一批拥有私田的地主和自耕农民。由于自耕农民的生产条件和生活条件比奴隶大为优越，地主又适应着生产的需要而采取了新的剥削方式，即以地租的形式进行剥削，因而吸引了广大劳动者改变劳动方式，使私田越来越扩大，自耕农民和地主经济越来越发展，加上战争频繁，赋税减少和奴隶起义，这就给奴隶社会带来了危机，逼得统治者不得不采取一些承认现实的变革措施。当时经济上比较进步的是齐国，它就成为当时变革最早的国家。公元前685年（鲁庄公九年），齐桓公即位，任管仲为相，改革旧制，废除了公田制度，对农业实行“相地而衰征”，即把私田分成等级以征税。公元前594年（鲁宣公十五年），鲁国实行“初税亩”。“初税亩”的实行，实际上是废除西周以来的公田制，改为按亩征税的税亩制，不问有田者为何人，只要他

① 见《左传·昭公元年》、《国语》

② 《周礼·天官冢宰·疾医》

们按亩交税就可以。“初税亩”实行后四年，鲁国又“作丘甲”，即以丘为单位，按丘中各人所耕田数分摊军赋。这与过去在公田制时农夫出同等的军赋根本不同。公元前548年（鲁襄公二十五年），楚令尹子木整理田制和军制，按土田定军赋。公元前538年（鲁昭公四年）郑国“作丘赋”，即按丘征发军赋，在一丘之内则按田数均摊，丘田新垦土地越多，所分担的军赋越轻。以上所实行的变革，虽然各国有所不同，但其基本点，都是废除公田，承认私田的合法化，实行按土田征税和出军赋。它体现了所有制的改变，表现出生产关系的改革。在春秋时期，这一改革虽然是缓慢的，而各国发展也不平衡，但生产关系所发生的革命性的变革，却是相当显著的。

（3）在政治方面

公元前770年，周平王放弃镐京而迁都洛阳，结束了西周的统治而进入东周时期。周平王在晋、郑、卫、秦等国的保卫下实行东迁，是政治上的一个很大的变局，也是王室衰微的一种表现。东迁以后，作为“天下共主”的“周天子”的力量日益衰弱，实际上降为一个小小的领主。相传在西周时期有一千八百国，但由于互相兼并，到了春秋时期，只剩下一百四五十国，而且互相兼并越演越烈。吞并小国最多的晋、楚、齐、秦以及后起的吴越等国，其次则是鲁、宋、郑、卫等国。当时在政局上起作用的，只有十几个国家。这些国家在发展中，一个个都打起“尊周”这面旗帜，或者提出“尊王攘夷”的口号，但实际上他们是利用这一旗帜或口号推行霸业，搞“挟天子以令诸侯”的勾当，根本不把周天子放在眼里。在霸主中，取得显赫地位的是齐桓公、晋文公、楚庄王和秦穆公。他们的争霸，首先受其害的当然是各个小国，于是深受争霸之害的宋国便发起弭兵之盟，最后以宋、鲁等八国要对晋楚同样朝贡和晋、楚与齐、秦平分霸权为前提，签订了晋、楚、

秦、齐及宋、鲁、郑、卫、曹、许、陈、蔡等国的协定，使黄河流域的霸权争夺暂时告一段落。弭兵协定之后，晋、齐等国诸侯权力更加巩固，并加紧对公室（周天子）的斗争，周天子的权力日益衰微，在各诸侯国内部，斗争也相当剧烈。公元前481年，齐国新兴地主阶级的代表田成子杀掉了齐简公，并经过长期的斗争实现了政权的转移。公元前479年，楚国白公胜发动了武装斗争，杀掉了令尹子西和司马子期。公元前453年至403年，晋国的新兴地主阶级经过五十年的斗争，瓜分了奴隶制的晋国，建立了韩、赵、魏三个诸侯国。仅《春秋》记载，国君被弑者就有36人。所以，西周时期“礼乐征伐自天子出”的局面，被“礼乐征伐自诸侯出”、“自大夫出”所代替，诸侯也不再定期向周天子述职和纳贡。周王室由于衰弱不能自立，不得不放弃天子之尊而向诸侯“求赙”、“求金”、“求车”。周天子已名存实亡。反映了社会经济的变革，政治上已出现了孔子所说的“君不君，臣不臣，父不父，子不子”的混乱局面。

（4）在意识形态方面

反映着经济上的变革和社会的大动荡、大分化、大改组，在意识形态领域也发生了变革。春秋时期，意识形态的变革是多方面的，但就其发展趋势来说，主要是天命思想的动摇和重自然、重人事、重道德思想的发展。在西周的天命神学思想中，天是一个至高无上的神，它支配着国家的命运，地上的皇帝是天神的化身，只有天子才能祭祀天神和接受天命。西周末年以来，反映周天子权力的动摇，天命思想也发生了动摇。当时人们已明确提出：“下民之孽，匪降自天，噂沓背憎，职竞由人！”^①其意思是说，人们的痛苦并不是天神所给予的，纷争祸乱完全是由人造成的。他们

^① 《诗经·小雅·十月之交》

甚至提出怨天骂天的思想，如说：“昊天不佣！”“昊天不平！”^①“疾威上帝，其命多辟！”^②“浩浩昊天，不骏其德！”^③把上帝说成是不均、不惠、不平、残暴、邪辟、缺德的，是一切罪恶的化身，从而否定了上帝的神圣不可侵犯的权威，这就表现出天命思想的动摇。

天命思想统治的本身就是对自然、人事和道德的贬低，所以，天命思想的动摇，这就必然有利于重自然、重人事思想的发展和促进道德观念的更新。关于注重自然的思想，在《左传》中已提出了一些注重自然本身规律的问题。如说：“盈而荡，天之道也。”（庄公四年）“美德周必复”（昭公十一年）。在《易》卦中，雷乘“乾”曰“大壮䷡”，天之道也。”（昭公三十二年）“盈必毁，天之道也。”（哀公十一年）这些思想告诉我们，天道并不是指预示人事吉凶的天意，而是指自然本身的规律。《国语》中这类思想也不乏见，范蠡关于天道的著名论述就是最典型的例子。他说：“天道盈而不溢，盛而不骄，劳而不矜其功。”“天道皇皇，日月以为常。明者以为法，微者则是行。阳至而阴，阴至而阳。日困而还，月盈而匡。”^④在这里，他把天道说成是日月更迭和四时代谢所表现的规律。关于注重人事的思想，《左传》记载周内史叔兴解释陨石和六鹤退飞的现象时说：“是阴阳之事，非吉凶所生也，吉凶由人。”（僖公十六年）认为吉凶祸福是由人事决定的，并非天神的主宰。子产针对郑国的裨灶根据天象预言郑国要发生大火的事明确指出：“天道远，人道迩，非所及也，何以知之？灶焉知天道？是亦

① 《诗经·小雅·节南山》

② 《诗经·大雅·荡》

③ 《诗经·小雅·雨无正》

④ 《国语·越语下》

多言矣，岂不或信？”^①明确地划分了天人的界线。在重人思想的发展中，人的地位逐渐提高。如说：“夫民，神之主也，是以圣王先成民而后致力于神，……”^②“国将兴，听于民；将亡，听于神”，^③“天所崇之子孙，或在畎亩，由欲乱民也。畎亩之人，或在社稷，由欲靖民也。”^④这些思想，肯定了人的地位，重视人的作用，降低神的地位，表现出理性思维从天命迷信思想的束缚中迈出可喜的一步。天命思想的动摇和重自然、重人事思想的发展，必然促进“敬德”思想的发展和道德观念的更新。由于周所建立的宗法奴隶制社会需要用道德来维护，“敬德”是周的重要思想。春秋时期，注重道德的思想不仅没有改变，而且有所发展，从“君子”一词的变化就可以看到这一点。原来，“君子”一词，主要是对上层人的称呼，春秋时期，“君子”一词除对上层人的称呼外，又具有专指道德品质的意义。孔丘说：“子产有君子之道四”。^⑤这里所说子产有君子之道四，是指子产具有恭、敬、惠、义等品德。反映当时社会的变革，当时的道德表现出传统与创新交错的复杂情况，人们对某些道德问题的理解被赋予新的内容，仁、义、信、知、勇、学等被作为重要的道德提了出来。《国语》说：“悼公使张老为卿。辞曰：‘臣不如魏绛。夫绛之知能治大官，其仁可以利公室不忘，其勇不疚于刑，其学不废其先人之职。若在卿位，外内必平。’”^⑥“夫仁、礼、勇，皆民之为也。以义死用谓之勇，奉义顺则谓之礼，畜义丰功谓之仁。奸仁为佻，奸礼为羞，奸勇为贼。”^⑦在《左

① 《左传·昭公十八年》郑执政子产语

② 《左传·桓公六年》随大夫季梁语

③ 《左传·庄公三十二年》魏史嚭语。

④ 《国语·周语下》

⑤ 《论语·公冶长》，以下引《论语》只注篇名。

⑥ 《国语·晋语》

⑦ 《国语·周语中》

传》中，这方面的记载也不少。如说：“诗书，义之府也。礼乐，德之则也。德义，利之本也。”^①“人所以立，信、知、勇也。信不叛君，知不害民，勇不作乱。”^②“恤民为德，正直为正，正曲为直，参和为仁。”^③在这里，他们把仁、义、信、知、勇、学等道德规范作为鉴别人才和处理人际关系的标准。道德被赋予新的内容，表现出道德本身的变革。

春秋时期，在社会生产力发展的基础上所发生的生产关系，政治、道德等方面的变革，是奴隶制向封建制转变的表现。尽管这个变革是缓慢的、自发的、渐进的，但是，在新与旧两种势力的斗争中，新的因素不断增长，奴隶制向封建制过渡已成为不可抗拒的历史潮流。孔子的思想，正是在这一复杂的历史条件下产生的。

2. 生平

孔丘，字仲尼，鲁国陬邑人，生于公元前 551 年（周灵王二十一年，鲁襄公二十二年），卒于公元前 479 年（周敬王四十一年，鲁哀公十六年）。记载他的生平活动，现存下来的比较直接的材料是《论语》的《乡党》、《八佾》、《季氏》、《阳货》、《卫灵公》、《子罕》、《述而》、《微子》诸篇中所记载的关于他的生活起居、政治活动、教学活动的材料。其间接的材料很多，历史上记载他事迹的材料，以及为他作年谱和考证其生平的著作和文章，多达数百种。其主要的是《左传》、《国语》、《孟子》、《庄子》、《史记》中的《孔子世家》和《仲尼弟子列传》，以及宋代薛据、清代的孙星衍编的《孔子集语》（薛据和孙星衍的《孔子集语》是两个不同的

① 《左传·僖公二十七年》

② 《左传·成公十七年》

③ 《左传·襄公七年》