



并非每一种哲学都是一种宗教，而每一种宗教却都是一种哲学

宗教的故事

The Story of Religion

安修 · Lee 编著



内蒙古人民出版社

宗教的故事

安修·lee 编著

内蒙古人民出版社

并非每一种哲学都是一种宗教，而每一种宗教却都是一种哲学

宗教的故事

The Story of Religion

安修·L·C 著

内蒙古人民

图书在版编目 (C I P) 数据

宗教的故事/安修·Lee 编著. —呼和浩特: 内蒙古人民出版社, 2002.5

ISBN 7 - 204 - 06282 - 5

I. 宗… II. 安… III. 宗教—世界—通俗读物

IV. B9 - 49

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2002) 第 027514 号

宗教的故事

安修·Lee 编著

内蒙古人民出版社出版发行

(呼和浩特市新城西街 20 号)

北京振兴源印务有限公司印刷

开本: 850×1168 1/32 印张: 15.5 字数: 280 千

2002 年 5 月第 1 版 2002 年 5 月第 1 次印刷

印数: 1—5000 册

ISBN 7 - 204 - 06282 - 5 · B · 39 定价: 28.00 元

脐带文丛

出版说明

人类的知识犹如一条河，自文明肇始以来，涓涓细流汇成江河，流过了漫漫的历史时空，流到现代并奔向未来。在奔流的过程中。随着“支流”的不断汇入，人类的知识“流域”变得如此广阔，在每一门科学的基础上都诞生了十数个学科，而且每个学科都变得越来越精微和深奥。在弗兰西斯·培根发出“知识就是力量”的断言后的二百到三百年间，却因知识的爆炸式增长，使人类知识的负担几乎超出了人类的承受能力。正如威尔·杜兰特所说：人类知识的重负太大了，已经不能为人类的心灵所承受了。剩下的便只是对越来越少的问题知道得越来越多的科学专门家和对越来越多问题知道得越来越少的哲学思辨家了。当专门家们蒙上自己的双眼，以便对整个世界不闻不问，而把眼光仅仅盯在鼻子底下的那一小块地方时——整体消失了，“事实”取代了理解，而被分割得七零八落互不关联的知识已不再产生智慧和力量了。正是这种知识的“非人化”，使一般大众为逃避“非人的折磨”而对知识心生畏惧，敬而远之，使大量的人类知识陷入僵死状态。

面对这种状况，正是对“非人”知识的逆反，近百年来，在欧美掀起了一场知识人性化的运动：美国历史学家 J.H. 鲁宾逊（James Harvey Robinson）起来宣扬一种强调人类社会、科学和思想进步而不仅仅是政治事件的“新历史”，从而吹响了现代知识人性化的号角。于是，各门学科的“概况”书应运而生，这些书摆脱了古板的江湖暗语似的术语，用所有人易于理

解的日常词语来讲述那些一度几乎被扼杀在少数专门家那里的知识，使这些知识获得了人性化的光辉。

我们选编这套书的目的也正是如此。因此，这套书的入选标准有两个：一是具有全局观的高度“概括”；二是采用人性化的写作方式（即讲“故事”的方式）。

《汉字的故事》，系统全面地阐述了汉字的基本知识，从来没有一部汉字研究专著将文字学这公认的最晦涩难懂的学问们古板的训诂知识讲得如此明了透彻、通俗易懂、妙趣横生，也从没有一部汉字专著被赋予如此的激情，汉字在这里焕发出夺目光辉，如同抒情诗一样打动人的心灵。

《哲学的故事》，曾使一位大学哲学教授在教了十五年康德哲学后，通过此书弄清了康德的意思。这本书的出现在美国掀起的哲学热，使哲学经典的销量增加了二倍。

《人类的故事》中，房龙谈笑风生，一路走过多少个世纪，时不时地用绘画和微笑向人们点明故事的含意。读了这本书后，世人一下子都令人讨厌地变成历史通了。

《文学的故事》出版的时候，成千上万的读者都为这一迷人的领域所做的平易近人和富有启发性的概括表示欢迎，一时“洛阳纸贵”。

.....

在选编这套书的时候，我突然获得了一个极富人性色彩的意象——母体中的胎儿。人类社会之于人类个体，正如母体之于胎儿。而人类个体需要母亲知识的滋养才能茁壮成长。姑且将这套书定名为“脐带文丛”，以强调人类个体与母体的联系。

铁 农

2001.3 于片石书坊

导言 宗教的实质

并非每一种哲学都是一种宗教，而每一种宗教却都是一种哲学。宗教要有价值就必须能排除恐惧、减少迷惑、解决纷争。如果没有理论的形成，也就是说如果没有哲学的话，是做不到这一点的。

要对宗教下一个准确的定义几乎是不可能的。有的人认为任何把人类提高到超于现实的物质生活的东西都是宗教；有的人认为宗教的精髓就是对权威的服从。与此相反，一位德国人则认为，宗教是一种传染病，他的迅速蔓延是由于人类的社会本能。我们将会看到这一说法的许多证明。宗教究竟是不是一种疾病，这个问题已经辩论了几个世纪了；有人说宗教是带有感情色彩的道德。不幸的是，直到近代，几乎所有的国家都一致认为宗教与道德没有什么关系，甚至毫无关系。而且，在伦理学的解释中，一开头就常常是指责当前的宗教不过是非道德的。以赛亚认为宗教与恭维和徒劳的供奉不应该有关系。《弥迦书》肯定地说，耶和华不会在乎礼品或几千只公羊之类的东西。但是，香水、礼品和羊却是当时的人们所理解的宗教中十分重要的因素。《伊里亚特》是人民的“圣经”，也是宗教的基础，但伦理学教师们却必须排除它。如果我们回溯到悠远的古代，宗教和道德的“分离”就可能变得更清楚些。然而用“分离”这个词是不准确的，因为两者从来也没有合流过。宗教是

一系列外部行为，或者是一系列外部行为的节制，是为了请求超自然的神的赎罪；它对今天我们所谓的“良好行为”不说什么，认为如果具备了纯洁的心灵，那么就不必担心宗教的戒律。在早些时候，并不存在与幼稚的迷信有关的戒律，也不存在与道德法规有关的戒律。没有对谋杀或偷窃的禁止，但人们被严格地禁止烤煮吃奶的羊羔，也没有提到过贪婪和失职。因此人们也没有必要将奉献给上帝的牲口的肥肉一直保持到第二天早晨。

再如，我们现在仍然认为含义非常高尚的一个词——“神圣”，它当初只是用于指仪式的纯洁：除了指要避免任何会冒犯上帝的不洁之物以外再没有别的意思。杀死一个人没什么大不了的，但如果触及一具尸体却是大罪，接触尸体的人必须经过繁琐冗长的程序去清除他的罪过。在犹太教中这种事情一直沿袭至今。我们习惯于将基督教的创始人视为神明。依形式主义者的观点来看，他恰恰不是。再没有比他的不顾外表上的神圣或无视杯盘等的清洁问题更能惹怒这些修道者的了。

我们越深入研究早期宗教，就越明白宗教与道德的关系是如此之少。然而，宗教所触及的情感是十分强烈的，尽管有时所触及的情感中恐惧的成份多于希望。我们再细心分析察看，就会发现，其中的第二种成分是很幼稚的，但却是真实的，符合自然科学规律的，这看起来非常奇怪。由于处在一些无知的影响的包围之中，饱受鬼神和各种精灵的恐怖的折磨，人们胆怯而犹豫地探索着这些灾害发生的缘由，并渴望自己能尽早超越、避免或缓和这些灾难。像我们自己的祖先一样，在霍乱和别的灾难降临时，谁答应帮助他们免疫，人们就跟谁跑；如果有谁戴着护身符并真的免过灾难，人们就会贪婪地想把他的护身符夺过来。而且当整个世纪处于持续的灾难中，整个世界在

一种传染病流行时，每个人都会象我们的祖先在霍乱症流行的时候一样迷信。任何自称高明的人，就像今天推销万应灵丹的商人一样，就是科学家。这种科学也可能是错的，但它们仍然统治着一切，而且掌握着基督教宗教会议的所有权力。物理学与宗教之间的对抗，在现代史中非常明显，但在古代是不存在的。相反，宗教是物理学的自然发展，没有物理学就不可能有宗教。牧师实际上就是教授，教长实际上就是巫医。人们请他解释自然现象，并请他消除由那些现象使人们产生的恐惧。由于他拥有渊博的知识，他会向人们解释他们的疾病，并驱散他们的忧虑。他对他们说：“做这个，或做那个，恐惧就会消失。”

由此可见，并非每一种哲学都是一种宗教，但每一种宗教却都是一种哲学。宗教要有价值就必须能排除恐惧、减少迷惑、解决纷争。如果没有理论的形成，也就是说如果没有哲学的话，是做不到这一点的。如果人们不是事先已经对“事物的起因”有所反映。就不会构想得出一种崇拜的对象，无论它是多么粗俗或是多么令人讨厌。如果没有这种反映，他就只能成为恐怖或精神错乱等疾病的牺牲品。我们可以想象，即便是最无进取思想的人也不会不想到要拯救他自己。

詹姆斯·弗雷泽爵士所下的定义比阿诺德的定义更使人满意。他说：“宗教被认为是一种超人的控制自然或人类生命发展进程的安慰或调解的力量。”这个定义考虑的是某些人的行为而不是导致这种行为的心理状态。如果我们一定要考虑到那种心理状态，那么我们宁可这样说：“宗教是人们希望同宇宙中无处不在的神保持正常关系的有效验的欲望。”我们也许可以把这叫做宗教性的定义而不是宗教的定义。如果是这样，我们就有了一种在仪式上切实可行的定义，这种定义在产生这种

仪式的心理态度上也是令人相当满意的。我认为，由此已经可以看到宗教和宗教性同样暗示了一种哲学。因为，它需要一种包含这种神或几种被指定的神的哲学，而且它需要更充分的哲学理论去说明它们是可以调和的。就像一位学识渊博的研究近代宗教的学者所说的“皈依上帝的人必须首先相信上帝，并且必须相信上帝是其追随者的报偿者。”如果人们不是首先想到宇宙，这种信仰就不可能产生。当然，他首先要确认这件事是真的，怀疑和先行考验一下是有必要的。在此我们不得不承认感情是可以进入宗教的，但很少有迹象表明，早期的思想家会认为他们所想象的神存在于普通意义上的道德之中。

如果我们承认这些哲学家们有点道理，我们就一定会被束缚住，并在这个范围中去想象：在人类发展史上的某个阶段，某些智商较高的人就已开始专心思考展现在他们面前的一些难以理解的现象：星辰，风，洪水，甚至生与死的秘密。一般人看到这些现象，会认为不过是一些莫明其妙的事情；但是，像牛顿和麦克斯韦那样的先驱者，就没有简单地满足于“在每一条路上毫无目标地茫然前进”；他们一定会提出问题而且要坚持找出答案。只要他们推测到一种解释，他们就成了哲学家，然后就会立即开始产生影响。在这种情况下，先知者总是对无知者产生影响，他们的知识使他们能够想出一些办法来防止他们自己和其他人受到伤害，自然界各种各样的力量太容易对人类产生伤害了。在这些知识中产生了宗教，于是科学家就解释这些宗教，普通人就相信宗教。那些令人恐惧的肆行无忌的力量，如风暴、洪水、雷电应该想办法予以缓解。有人认为，科学家已经发现了一些方法，当这些方法被采用时，就成了一种信仰（尽管可能是无益而且荒谬的）。

当然，我们谈及“原始人”时没有任何把握。确实，同样

也应该避开“原始”这个词。甚至我们所称的早期的人也仅仅是相对于我们的时代而言。如果以地老天荒的遥远的时代为参照，他很可能要晚得多，10万年以前可能只象是在昨天。这个问题是无法确定的，实际上也不可能将第一个人和他的最后一个类人猿祖先区分开；我们决不能说：“在这一个时间点上地球上出现了人。”更不能说，他是于什么时候，是如何开始思维的。或者说他的朦胧的思想活动何时开始带有了理性色彩。我们只能以模棱两可的推测和含糊不清的可能性进行解释。我们只能追溯到大约一两万年前的琐事；对几千年前的大部分好像有点道理的推测表示满意。

但这并不是说，因为开头好像全无希望，而且，常常由于惧怕教条主义而倾向于极端怀疑主义，我们就不得被迫放弃我们的探索。首先，我们可以理智地相信人的本性是共通的，用普通的说法就是，“在全世界都是一样的”。无论你刺伤了犹太人、基督徒或异教徒，他都会流血；无论你挠哪一个人的痒，他都会笑；如果你侮辱了一个人，他就会记恨报复。在一定范围内，这是人之常情。因此从已知的现在，去争辩未知的过去是不公正的。但是，适当地考虑到环境变化的因素，我们完全可以相信，过去的人对某些情况的反应和今天的人的反应是一样的。对人的感情下定义并不比对线和圆的属性下定义更难。它们不是混乱的毫无规律的。从反面来说，人性的变化大致也是一样的。我们发现，无论何时何地，如果我们有一个判断的机会，对比各种不同的人性，其类型会和现在一样：轻信者与怀疑者；驯顺者与叛逆者；勇敢者和怯懦者；坚强者和软弱者。时间并没有使人类的下列特征发生根本的改变：史前的人有他的牛顿、他的斯宾诺莎、他的路德、他的柏拉图和但丁。远古的画家在画牡鹿和洞熊时，留下了天才的作品，他们

所凭籍的是像达·芬奇和伦勃朗一样的激情；生育我们的父辈们包容了我们的怀疑心，并且也相信我们所相信的，尽管他们的记忆已随他们一起消亡。那些愿意听从教士指引的人，以及那些相信一个教士就像哈姆雷特相信蝰蛇有毒牙一样的人，无不有他们史前的祖先。古代的圣教徒和罪犯都居住在湖上的桩屋里，就像今天一道居住在伦敦的人们一样；古代的守财奴收藏玛瑙贝壳，浪子们却把它们挥霍掉；在伊丽莎白二世的国度里，守财奴则贮藏着钞票硬币。在太阳光下没有什么东西是绝对新的，这一法则同要适用于人。

因此，当今世界上，在我们发现许多应该接受修复的、带有明显的“遗物”标志的东西（这称为过去的文物）时，我们不会为此而惊讶。当看到复活节岛上的纪念碑，或看到尤卡坦的金字塔时，我们的心中就会产生某种由这些遗物引出的文化的概念。所以在仔细观察目前还存在着信仰时，我们就能够在一定的范围内看到衍生出当今这些信仰的信仰。这些现存的信仰已由数不清的致力于这种工作的调查者们搜集起来并予以比较和分析，以供我们使用。我们很清楚现在的人们在想些什么，如果没有这些迹象，我们就不能彻底地知道他们的父辈们在想些什么。如果我们把思维转向我们自己，并考虑我们自己在想什么，我们就常常能猜得到我们几千年前的祖先想过什么：因为现存的宗教里面没有一种不包含着古代异教，没有一种现存的哲学不是从古老的愚昧群体的某种简单逻辑发展而来的。

目 录

导言 宗教的实质 (1)

并非每一种哲学都是一种宗教，而每一种宗教却都是一种哲学。宗教要有价值就必须能排除恐惧、减少迷惑、解决纷争。如果没有理论的形成，也就是说如果没有哲学的话，是做不到这一点的。

第一编 原始的梦境：原始宗教

一 宗教的产生 (3)

没有一种现存的宗教里面不包含着古代异教、也没有一种现存的哲学不是从古老的愚昧群体和某种简单逻辑发展而来的。

二 图腾崇拜 (12)

世界上被赋予生气的每一种事物，大体上都被认为对人怀有敌意，必须被人阿谀奉承、哄骗或者用这样或那样的方法使之对人无害。

三 祖先崇拜、灵物崇拜和偶像崇拜 (18)

我们宗教观念以及其他同类的观念，在远古时期就有，这种事情是可以肯定的；然而没有一个国家可

以夸耀他们不受古代幻想束缚的自由。

所有智者所做的事不只是带来或避免灾害、操纵部落的权力。除此之外，他们也是神话的有意识的作家，那些仪式正是对神话的实际的注解。

四 从多神崇拜到一神崇拜 (24)

“科学家”们，无论是巫医、魔术师或牧师，只有通过建立了一套迷信从而得到了权力，就不可能轻易放弃。热衷于统治，是人类感情中最强烈的一种，也是最巧妙地把自己伪装成有道德和利他主义的一种感情。

五 古埃及宗教 (34)

古代埃及众神神性的演变，显然适应了社会的发展和政治的需要。神不过是国家和王权的象征，神的基本任务实际上是维护国家和王权的神圣不可侵犯。

六 古巴比伦宗教 (44)

两河流域是人类文明的发源地，它的宗教也影响了西亚地区的各种大宗教。当时这个地区的诸种宗教都是各民族所建国家的民族宗教或国家宗教。后来的各大宗教——犹太教、基督教、伊斯兰教，都是从古代宗教承袭它所需要的因素。

第二编 苦难者的宗教：犹太教

一 犹太民族的诞生 (55)

闪米特族的一支弱小而不重要的牧羊人部落，本来与其他部落并无区别，因为这个部落的长子，一个雕塑铺店主家的“败家子”的渎神行为，连累整个部落被赶出国境，他们向西迁移，寻找一小块还未被人占领的土地以便能够搭起帐篷。这是一个苦难而又伟大民族诞生的开始。

二 以色列人在埃及 (64)

埃及曾以宽广的胸怀接纳了远道而来的以色列人，但以色列人的“异类”表现使他们成为仇敌，以色列人面临灭绝的危险，这时出现了一位犹太青年，他成了以色列人的救星。

三 出埃及记 (78)

摩西不仅仅带领着他的兄弟们摆脱了异邦的奴役，在一个新家园中过上了自由独立的生活，而且使犹太人成为所有民族中第一个崇拜一神教的民族。

四 以色列人定居巴勒斯坦 (87)

“以色列石碑”上记载了古埃及法老发兵平息以色列人叛乱的史实。碑文写道：“以色列已化为废墟，但它的种族并未灭绝”。的确，这个民族从此以后，在巴勒斯坦保存自己并定居下来。

五 欧洲人统治下的犹太人 (103)

在欧洲统治下的犹太人不断地起义也不断地被大屠杀，犹太人死去了一百五十多万人，幸存者绝大部

分被赶走或逃出巴勒斯坦，向世界各地流散，从而结束了这个民族在巴勒斯坦生存了一千三百年的历史，开始了一个长达一千八百多年的民族大流散的历史时期。

六 犹太人的大流散…………… (112)

犹太人在长达一千多年的中世纪历史阶段，其处境是很悲惨的，尤其是在欧洲。他们是歧视、迫害和屠杀的对象。在一千多年间，这种迫害浪潮越来越猛烈地席卷整个欧洲。

七 犹太人回归故土的热望…………… (120)

岁月如水，无声无息地流逝着。然而，犹太人返回巴勒斯坦故土的渴望依然如故，特别是 19 世纪以后，法国和美国大革命激发了犹太人复国返乡的民族情绪。

八 犹太教经典…………… (125)

守旧而盲目阿附的教士阶级和改造家们费了许多工夫才形成我们现在见到的《旧约》，它的主要的教条就是对上帝不仅是要有形式上和表面上的虔诚，并且还要有无暇的行为和一颗纯洁的良心。

第三编 天国之道：基督教

一 耶稣传奇…………… (141)

基督徒至少会认为拿撒勒人耶稣大大胜过人间的

导师，他在世上的出现不是作为历史上一件自然的事，而是作为一件超自然的事，是要中断和改变生活的持续发展的。但是就像佛陀乔达摩的人格被后来佛教的金装的僵坐偶像歪曲而模糊了那样，人们感到耶稣的清瘦形象和不屈的人格在近代基督教艺术中也受到错误的崇拜的不真实性和因袭性的很大损害。

二 基督教的产生..... (171)

最初的基督教运动，基本上是一种“没有自我意识”的弥赛亚宣传运动。它提出一些具有一定革命意识的主张，吸引了大批的释奴、贫苦的农牧民和破产的手工业者。从公元1世纪到4世纪初的300年的基督教被称为原始基督教。

三 基督教的变迁..... (182)

从公元2世纪起，独立后的基督教已变成一个不分地域、种族、年龄、性别和等级的任何人都可以加入的世界性宗教。这样，在原基督徒社团的基础上开始出现以“主教制”为主体的教会组织，被称为“公教会”，这就是早期的教会组织。

四 中世纪基督教..... (191)

中世纪的基督教处于“万流归宗的地位”。这不仅表现它在经济上拥有大量的土地和财产；在政治上居于统治地位；而且还主要表现在它控制了整个意识形态领域，连哲学、科学都成了它的婢女。欧洲的历史从5世纪一直到15世纪大体上是实现神圣世界政