

世界哲學家叢書

周敦頤

陳郁夫 著

傅偉勳 / 韋政通 主編

東大圖書公司 印行



世界哲學家叢書

周 敦 頤

陳 郁 夫 著

東大圖書公司印行

周敦頤／陳郁夫著。--初版。--臺北市
：東大出版：三民總經銷，民79
面； 公分--（世界哲學家

叢書）

參考書目：面161-163

含索引

ISBN 957-19-0060-5（精裝）

ISBN 957-19-0061-3（平裝）

1. (宋)周敦頤-學識-哲學

125.12

79001173

©周敦頤

著者 陳郁夫

發行人 劉仲文

出版者 東大圖書股份有限公司

總經銷 三民書局股份有限公司

印刷所 三民書局股份有限公司

總發行所 臺北市重慶南路一段六十一號二樓

郵政代辦所 郵政字號：一七五〇號

中華民國七十九年十二月

初版

編號 E12063

行政院新聞局登記證 警字第一九七號

參分

ISBN 957-19-0061-3（平裝）

《世界哲學家叢書》總序

本叢書的出版計劃原先出於三民書局董事長劉振強先生多年來構想，曾先向政通提出，並希望我們兩人共同負責主編工作。一九八四年二月底，偉勳應邀訪問香港中文大學哲學系，三月中旬順道來臺，即與政通拜訪劉先生，在三民書局二樓辦公室商談有關叢書出版的初步計劃。我們十分贊同劉先生的構想，認為此套叢書（預計百冊以上）如能順利完成，當是學術文化出版事業的一大創舉與突破，也就當場答應劉先生的誠懇邀請，共同擔任叢書主編。兩人私下也為叢書的計劃討論多次，擬定了「撰稿細則」，以求各書可循的統一規格，尤其在內容上特別要求各書必須包括（1）原哲學思想家的生平；（2）時代背景與社會環境；（3）思想傳承與改造；（4）思想特徵及其獨創性；（5）歷史地位；（6）對後世的影響（包括歷代對他的評價），以及（7）思想的現代意義。

作為叢書主編，我們都了解到，以目前極有限的財源、人力與時間，要去完成多達三、四百冊的大規模而齊全的叢書，根本是不可能的事。光就人力一點來說，少數教授學者由於個人的某些困難（如筆債太多之類），不克參加；因此我們曾對較有餘力的簽約作者，暗示過繼續邀請他們多撰一兩本書的可能性。遺憾

2 周敦頤

的是，此刻在政治上整個中國仍然處於「一分为二」的艱苦狀態，加上馬列教條的種種限制，我們不可能邀請大陸學者參與撰寫工作。不過到目前為止，我們已經獲得八十位以上海內外的學者精英全力支持，包括臺灣、香港、新加坡、澳洲、美國、西德與加拿大七個地區；難得的是，更包括了日本與大韓民國好多位名流學者加入叢書作者的陣容，增加不少叢書的國際光彩。韓國的國際退溪學會也在定期月刊《退溪學界消息》鄭重推薦叢書兩次，我們藉此機會表示謝意。

原則上，本叢書應該包括古今中外所有著名的哲學思想家，但是除了財源問題之外也有人才不足的實際困難。就西方哲學來說，一大半作者的專長與興趣都集中在現代哲學部門，反映着我們在近代哲學的專門人才不太充足。再就東方哲學而言，印度哲學部門很難找到適當的專家與作者；至於貫穿整個亞洲思想文化的佛教部門，在中、韓兩國的佛教思想家方面雖有十位左右的作者參加，日本佛教與印度佛教方面却仍近乎空白。人才與作者最多的是在儒家思想家這個部門，包括中、韓、日三國的儒學發展在內，最能令人滿意。總之，我們尋找叢書作者所遭遇到的這些困難，對於我們有一學術研究的重要啓示（或不如說是警號）：我們在印度思想、日本佛教以及西方哲學方面至今仍無高度的研究成果，我們必須早日設法彌補這些方面的人才缺失，以便提高我們的學術水平。相比之下，鄰邦日本一百多年來已造就了東西方哲學幾乎每一部門的專家學者，足資借鏡，有待我們迎頭趕上。

以儒、道、佛三家為主的中國哲學，可以說是傳統中國思想與文化的本有根基，有待我們經過一番批判的繼承與創造的發

展，重新提高它在世界哲學應有的地位。為了解決此一時代課題，我們實有必要重新比較中國哲學與（包括西方與日、韓、印等東方國家在內的）外國哲學的優劣長短，從中設法開闢一條合乎未來中國所需求的哲學理路。我們衷心盼望，本叢書將有助於讀者對此時代課題的深切關注與反思，且有助於中外哲學之間更進一步的交流與會通。

最後，我們應該強調，中國目前雖仍處於「一分為二」的政治局面，但是海峽兩岸的每一知識份子都應具有「文化中國」的共識共認，為了祖國傳統思想與文化的繼往開來承擔一份責任，這也是我們主編《世界哲學家叢書》的一大旨趣。

傅偉勳 韋政通

一九八六年五月四日

自序

經過兩年多斷斷續續的努力，終於完成這本《周敦頤》，其間的辛苦與挫折感，遠非當初答應寫它時所能逆料得到的。回想開始着手準備寫時，對濂溪充滿景仰，寫完之後，對濂溪肯定與否定參半，前後居然會有這麼大的轉變，連自己都有一些驚訝。然而就一個學術研究者來說，突破舊的牢籠，從更廣闊、更高遠的層次來看自己研究多年的一門學術，看出它弊病所在，而未為之忌諱，無疑是一種痛苦，也是一種成長。

周敦頤毫無疑問是中國最偉大的思想家之一，也是世界級的偉大思想家。他的思想影響中國長達七百多年，深入政治、教育、習俗各方面，成為中國舊社會知識分子意識形態中最核心的成份，這些當然是他被我們肯定為偉大思想家的理由之一。而周敦頤的人品高潔，光風霽月，雖不是成為偉大思想家的理由，但研究這樣的人物，無疑地會感到欣慰。

中國從漢末開始，長達將近一千年之久的「人道」式微過程，至北宋初年，「生人之氣」幾至於零。周敦頤提出「立人極」的宗旨，使中國知識分子重新有「人」的自覺，重新有「志學」的方向，重新架設起重「道德」、輕「文藝」的價值系統，開始注重身心修養，以期有益於社會文化。若說周敦頤的學說促

2 周敦頤

進了中國知識分子的新生，一點也不過份。我們只要比比唐、宋兩代士人的言語、心態與氣象，便可以看得出來。

然而由周敦頤所啓蒙的「宋明理學」，是在長期的專制、佛教、道教影響之下的成果，雖高舉儒學的旗幟，並沒有完全恢復孔、孟的舊觀。孔、孟的剛健精神不見了，人文的全面尊重偏廢了，民本思想消失了。宋明理學家的努力最後反成為專制帝制下為帝制服務的子系統。專制帝制是那麼堅持地以「宋明理學」來作為考試內容，便可說明專制帝王如何需要這套學理。我們並不想深責周敦頤，因為他是在不自覺中取捨了孔、孟。周敦頤在思想有超越時代的地方，但大部份還是受時代的限制。

我們今天所處的時代與周敦頤十分相似，我們也處在長期戰亂初得幾十年繁榮的當兒，處在外來思想絕對優勢的時刻，處在中國剛剛有能力作主走向自己的道路的十字路口。誰能消納西方科學與民主，重新把民族精神文明栽種在中國固有精神文明的源頭，誰可能便是這一代的「周敦頤」。我知道在科學的洗滌下，天道性命已失去了大部份吸引力；在民主政治與功利主義衝擊下，修養功夫與健身運動價值相當而已。今日再講這些，不可能喚起民族自覺。那麼周敦頤所割捨的儒家原本的剛健精神與人本主義，也許恰好是幫助國人尋回自尊自信，跨越功利迷信的好東西。

陳郁夫 於北投奇岩居

中華民國七十八年九月十二日

周敦頤

目次

《世界哲學家叢書》總序

自序

甲、緒論

第一章 宋明理學的意義和價值 3

一、理學、道學、宋學、新儒學..... 3

二、儒者、新儒..... 5

三、儒者的墮落之一——專制、功利、迷信..... 6

四、儒者的墮落之二——佛教..... 9

五、新儒家..... 13

六、宋明理學的缺失..... 14

第二章 周敦頤的生平與著作 17

一、生平..... 17

二、著作..... 22

第三章 時代背景與思想淵源 25

一、時代背景..... 25

2 周敦頤

(一)新社會階級的形成	25
(二)農工商發達、經濟繁榮	26
(三)政治、經濟各方面改革的需要	26
二、思想淵源	29

乙、本 論

第四章 周敦頤的天道論 35

一、本體論——「無極而太極」	35
(一)紛說的釐清	35
(二)「無極而太極」的正解	38
(三)佐證——邵堯夫的先天易學	41
二、宇宙論——「陰陽」、「五行」、「萬物」	42
三、人生論——「人」、「聖人」、「生死」	45

第五章 周敦頤的人道論 49

一、誠——天與人會通處	49
(一)誠者聖人之本	49
(二)聖，誠而已矣	52
(三)靜無動有	53
(四)易簡	53
二、誠、神、幾——聖人	54
(一)誠精與神妙	54
(二)幾微	56
三、志學	60

(一)志伊尹之志·····	61
(二)學顏子之學·····	63
第六章 周敦頤的君道論·····	67
一、法天·····	67
二、君本·····	68
三、純心與用賢·····	69
四、擬議·····	69
五、禮樂·····	70
六、慎刑·····	70
七、勢·····	71

丙、結 論

第七章 「濂溪學」的價值與缺陷·····	75
一、「濂溪學」的價值——精微·····	75
二、「濂溪學」的缺陷——「遠人」·····	77
(一)主靜——與「無欲」連言使人失去動力·····	80
(二)定性——屈從專制權威使主體失去自主性·····	84
(三)不「學」——不足以承先啟後光大文明·····	89
第八章 「濂溪學」對後世的影響·····	93
一、濂溪對宋代理學的影響·····	94
(一)明道所得偏於「主靜」——下開陸王一系·····	97
(二)伊川所得偏於「定性」——下開程朱一系·····	98

4 周 敦 頤

(三)朱子以〈太極圖說〉為形上學框架·····	100
二、濂溪對明代理學的影響·····	103
(一)陳白沙的「主靜致虛」純走濂溪路子·····	103
(二)陽明的「致良知」有得於濂溪而益加邃密·····	104
(三)陽明江右弟子多得「主靜無欲」之旨·····	105
(四)明末顧憲成、劉宗周善藉濂溪學以立說·····	108
〔附〕	
通書譯釋·····	111
周敦頤年表·····	151
主要引用書目·····	161
重要參考書·····	163
索 引·····	165

甲、緒 論

第一章 宋明理學的意義和價值

周敦頤號稱宋、明理學的開山祖師，我們了解他之先，有必要對這門學問做一個概括性的認識。這個概括性的認識，不妨從「宋明理學」這名目著手。

一、理學、道學、宋學、新儒學

「宋明理學」是一個時代學術思想主流的通稱，它序列在「先秦諸子」、「兩漢經學」、「魏晉玄學」、「隋唐佛學」之後，在「乾嘉考據」、「西學」之前。它是我國宋、元、明、清四代思想主流，主掌中國思想界長達七百多年之久，比起經學、佛學等時間還長；深入政治、經濟、教育、風格、禮儀、文藝各方面，成為傳統中國人的主要意識型態。時至今日，餘勢仍在。

清朝康熙初年有位叫孫奇逢的理學家，有本叫《理學宗傳》的著作。在孫奇逢之前六十年，周汝登曾編著一本叫《聖學宗傳》的書。兩書的觀點雖然不同，但是內容大致相近。由此可知，「理學」相當於「聖學」，「聖學」即孔、孟之學。為什麼孔、孟之學在這時期會被稱為「理學」呢？我們看孫奇逢的〈序〉便可得到解說。《理學宗傳·序》說：

4 周 敦 頤

學以聖人為歸。無論在上在下，一衷于衷理而已矣。理者，乾之元也，天之命也，人之性也。得志，則放之家、國、天下者，而理未嘗有所增；不得志，則斂諸身、心、意、知者，而理未嘗有所損。故見之行事與寄之空言，原不作歧視之。舍是，天莫屬其心，人莫必其命，而王路、道藝遂為天下裂矣。

這是一種一切都歸宗於「理」的主張，可見理學家所要傳的「宗」是「理」，這個「理」發於「天命」，成於「人性」，是政教所本，也是修養所依。這個「理」或「天理」，是理學的最高範疇，因此把孔、孟之學稱為「理學」。

「理學」又有「道學」之稱，主要的是因為元朝修《宋史》，在傳統的〈儒林傳〉之外別立了一個〈道學傳〉，收納周敦頤、張載等理學家。這種做法失例，因為周、張、程、朱諸人雖然聞「道」之深不是一般章句之儒可比，但是他們比起一般章句之儒更能領略孔、孟之學，更像真正的儒者，不能反而把他們放在〈儒林〉之外，這樣欲褒反貶了。元、明、清各代都沒有再立〈道學傳〉了。

又次，清代乾隆、嘉慶年間學者輩出，訓詁、文字、聲韻之學，遠遠超出前人。他們自立微纖，號稱「漢學」，將宋代周、邵、張、程的學術稱為「宋學」，因此，理學又有「宋學」的名目。以「宋學」稱呼「理學」，當然也不妥。因為「理學」不是有宋一代專產，最興盛時期反在明代，而且明代「理學」的面目又與宋代大不相同，用「宋學」兩字稱呼「理學」，易造成「理學」只是宋代產物的印象。

西方研究中國學術思想的學者，每稱宋、明「理學」為「新儒學」(Neo-Confucianism)，筆者覺得反而可取。因為宋、明理學內部有程朱、陸王之爭，陸王一派往往自稱「心學」；與「心學」相對待，「理學」便變成程朱一派的專稱，所以稱「理學」有些不妥。宋、明學者與先秦儒和漢儒都不同，稱新儒頗能顯出其特色。

二、儒者、新儒

在中國，從孔子以後，每個時代都有一羣以儒者自居的人，他們達則居官在位，幫助國君，辦理行政，教化百姓；窮則研讀遺經，傳孔、孟之道，成一方賢士。這些人在各個時代都負起了他們的使命，譬如秦代及楚漢紛爭的亂世，他們守有先聖之經典傳之後學，今天流傳下的〈易傳〉、〈大學〉、〈中庸〉等不知作者姓名的篇章，便是他們的貢獻；漢代文帝、景帝之後，挾書令解除，儒者便努力於經典的整理和注解，像劉向父子和鄭玄、馬融便是當代的代表人物；而唐代孔穎達等人的箋疏，價值雖遠遜於漢人的注解，但也替經典做了一次整理的工作。為什麼獨獨稱北宋周、程、邵、張等人為「新儒」，實為「新儒學」首先需要解答的題目。

新儒學的興起可以說是中國知識分子再度自覺到人的莊嚴，再度體認到對國家、民族、社會、文化的使命，於是注重品格修養，以成為聖人自期；提倡經世實學，改革社會風氣，以挽回魏、晉以後人心陷溺的積弊。新儒學者的精神在這分自覺上，他們嚴格要求自己，無非是要造就自己，使自己有能力擔當起時代的使命。他們無不講學，講學的目的無非也要讓學生有此種自