

刘成有著

近现代居士佛学研究

儒道释博士论文丛书



已

01

刘成有 著

近现代居士佛学研究

儒道释博士论文丛书

巴蜀书社



A1037604

新学
研究
PDG

图书在版编目 (CIP) 数据

近现代居士佛学研究/刘成有著. —成都: 巴蜀书社,
2002.9

ISBN 7-80659-394-2

I. 近... II. 刘... III. ①居士-研究-中国-近代
②居士-研究-中国-现代 IV. B949.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2002) 第 073484 号

责任编辑 周田青

近现代居士佛学研究

刘成有 著

巴蜀书社出版发行

(成都盐道街三号 邮编 610012)

总编室电话 (028) 86656816 发行科电话 (028) 86662019 86658275

新华书店经销

成都飞机工业公司印刷厂印刷

电话 (028) 87418018

开本 850×1168

1/32

印张 10.625

字数 210 千

2002 年 9 月第一版

2002 年 9 月第一次印刷

印数: 1-2000 册

ISBN 7-80659-394-2/B·52

定价: 17.00 元

本书如有印装质量问题请与工厂调换

《儒道释博士论文丛书》缘起

儒道释是中华民族传统文化的三大支柱，源远流长，内容丰富，影响深远，它对中华民族的共同心理、共同感情和强大凝聚力的形成与发展，均起了极其重要的作用，是我们几千年来战胜一切困难、经过无数险阻、始终立于不败之地的精神武器，在今天仍然显示着它的强大生命力，并在即将到来的新世纪里，焕发出更加灿烂的光彩。

自从1978年中国共产党十一届三中全会确立改革开放路线以来，我国对儒道释传统文化的研究工作，也有了很大的发展，在全国各地设立了许多博士点，使年轻的研究人才的培养工作走上了有计划有组织地进行的轨道，一批又一批的博士毕业生正在茁壮成长，他们是我国传统文化研究方面的一支强大的新生力量，是有关各学科未来的学术带头人。他们的博士学位论文有一部分在出版之后，已在国内外的同行学者中受到了关注，产生了很好的影响。但因种种原因，学术著作的出版甚难，尤其是中青年学者的学术著作出版更难。因此还有相当多的博士学位论文难以及时发表。不及时解决这一难题，不仅对中青年学者的成长

不利，且对弘扬中华优秀传统文化，促进学术交流也不利。我们有志于解决此一难题久矣，始终均以各种原因未能如愿。近与香港圆玄学院商议，喜得该院慨然允诺捐资赞助出版《儒道释博士论文丛书》，这将是学术界的一大盛事，长期坚持下去，必然会产生它的深远影响。

本丛书面向全国（包括港澳台地区）征稿。凡是以研究儒、道、释为内容的博士学位论文，皆属本丛书的出版范围，均可向本丛书的编委会提出出版申请。

本丛书的编委会是由各有关专家组成，负责审定申请者的博士学位论文的入选工作。我们掌握的入选条件是：（1）对有关学科带前沿性的重大问题作出创造性研究的；（2）在前人研究的基础上有新的重大突破、得出新的科学结论从而推动了本学科向前发展的；（3）开拓了新的研究领域、对学科建设具有较大贡献的。凡具备其中的任何一条，均可入选。但我们对入选论文还有一个最基本的共同要求，这就是文章观点的取得和论证，都须有科学的依据，应在充分占有第一手原始资料的基础上进行，并详细说明这些资料的来源和出处，做到持之有故，言之成理，避免夸夸其谈，华而不实。我们提出这个最基本的共同要求，其目的乃是期望通过本丛书的出版工作，在年轻学者中倡导一种实事求是地、一步一个脚印地进行学术研究的严谨学风。

由于编委会学识水平有限和经验与人力的不足，难免会有这样或那样的失误，恳切希望能够得到全国各有关博士点和博士生导师以及博士研究生们的大力支持和帮助，对我们的工作提出批评和建议，加强联系和合作，给我们推荐和投寄好的书稿，让我们一道为搞好《儒道释博士论文丛书》的出版工作、为繁荣祖国的

学术文化事业而共同努力。

《儒道释博士论文丛书》编委会

1999年8月5日



目 录

引 论	(1)
第一章 中国的社会转型与佛教的自觉调适	(13)
第一节 社会巨变与新型价值观的产生	(14)
第二节 转型期佛教面临的艰难困境	(18)
一、国际社会对中国佛教的挤压	(19)
二、国内政治对传统佛教的冲击	(27)
三、传统佛教的积弊与时病	(32)
第三节 佛教出路的探求	(37)
一、寺僧派佛教改革的浪潮	(38)
二、居士派佛学的理论追求	(46)
第二章 晚清时期杨文会的佛教振兴理念	(51)
第一节 杨文会与居士佛教的异军突起	(52)
第二节 杨文会的佛教振兴理念	(60)
一、“行在弥陀”的净土信仰	(62)

二、“教宗贤首”的佛学意蕴	(83)
三、提倡唯识的时代自觉	(92)
四、以佛释儒与以佛释道	(99)
第三节 杨文会佛学思想的近代特点	(101)
一、相对完整的佛学思想体系	(102)
二、兴教与救世的密切结合	(104)
三、对时代思潮的自觉回应	(106)
 第三章 民国时期欧阳渐对佛法的抉择与圆融	(108)
第一节 家难国祸与欧阳渐的精神抉择	(109)
第二节 欧阳渐对佛法的抉择与圆融	(118)
一、佛法“独为一学”	(118)
二、抉择根本佛法	(133)
三、圆融整体佛学	(159)
第三节 欧阳渐佛学思想的时代特征	(182)
一、重建民族主体信仰的忧患意识	(183)
二、返本开新的时代自觉	(185)
三、身心安顿的终极关怀	(189)
四、去伪存真的理性诉求	(190)
 第四章 新中国时期吕澂对佛教哲理的探索	(194)
第一节 急剧的社会转型与吕澂的佛学研究	(196)
第二节 佛教内涵的探究	(208)
一、佛教人生实践的立足点是去苦求乐	(210)
二、佛教的中心思想是探索宇宙人生的真相	(224)

三、佛教思想的本质是将宇宙人生心性化·····	(233)
四、性觉与性寂是中印佛学心性论的根本差异·····	(240)
第三节 印度佛学发展规律的追寻·····	(247)
一、原始佛学的个体化特征及其成因·····	(248)
二、初期大乘佛学的思想转折及其必然性·····	(253)
三、中期大乘佛学向宇宙论的扩展·····	(260)
四、晚期大乘佛学的密教化·····	(265)
第四节 中国佛学发展规律的追寻·····	(271)
一、传译时期佛学中国化的尝试·····	(273)
二、师说时期佛学本土化的形成·····	(277)
三、立宗时期中国佛学的构成·····	(282)
四、宋明三教融通时期的佛学·····	(287)
第五节 吕澂佛学思想的特色·····	(293)
一、具有世界眼光的现代佛学研究方法·····	(294)
二、具有学者风范的理性追求·····	(297)
三、具有强烈宗教关怀的淑世精神·····	(299)
 第五章 近现代居士佛学的困境与价值·····	 (302)
第一节 近现代居士佛学的困境·····	(303)
一、中国佛学和印度佛学取舍的困境·····	(303)
二、佛教文化与西方文化之间的内在冲突·····	(305)
三、理性与信仰之间的张力·····	(306)
第二节 近现代居士佛学研究的现代价值·····	(308)
一、佛学理论的深化为佛教的发展奠定了坚实的 基础·····	 (308)

二、对人间佛教做出了积极的理论贡献·····	(309)
三、为重建中华民族主体信仰积累了宝贵的经验 和教训·····	(313)
主要参考文献·····	(315)
后 记·····	(326)



引 论

自从 1640 年英国爆发资产阶级革命以来，资本主义的生产方式和生活方式，以其无可置疑的优越性而在欧美各国突飞猛进。伴随着资本的积累和生产方式的不断更新，西欧本地的资金、市场以及原材料已经无法满足新兴资产阶级扩大生产规模、赚取更高利润的欲望，资本的嗜血性决定了资本主义向世界范围进行扩张的必然性。先进的军事装备、残酷的殖民掠夺、廉价的商品倾销，几乎是当时先进的资本主义社会向其他尚未进入资本主义社会的民族所展示的“现代化”的全部内容。因此，近代化，在某种程度上可以说就是资本主义化，是小农业经济解体和工商业经济崛起的过程，也是资本主义生活方式取代前资本主义生活方式的过程。一部世界近代史，几乎就是一部资本主义生产方式和生活方式取代前资本主义生产方式和生活方式的历史。

古老的中华民族，由于明朝末年的资本主义萌芽被强制扼杀，没有能够及时跟上世界历史发展的潮流，封建统治的历史又

在清王朝的高压下延续了 200 多年。因此，当乾隆皇帝的子孙们在龙床上做着天朝大国美梦的时候，发展了 200 多年的西方资本主义列强的势力已经到达了天朝大国的门口，并且以损人利己的鸦片贸易敲开了“天朝”的国门！中国就这样被迫加入到了世界资本主义发展的洪流之中。但是，罪恶的鸦片在麻醉一部分中国人身心的同时，也惊醒了一批先进的中国知识分子和封建官僚。他们逐渐认识到，这一次变革与以往历史上的变革根本不同，乃是“三千年一大变局也”^①。面对咄咄逼人的列强入侵，救亡图存成了那个时代中国社会的主流心态，并且一直延续到 1945 年日本战败、乃至 1949 年中华人民共和国的建立。在这个过程中，中国固有的主流意识形态——儒家思想和中国本土产生的宗教——道教已被事实证明无力承担当时中国救亡图存的重任，落第秀才洪秀全所说的“推勘妖魔（指清朝统治者）作怪之由，总追究孔丘教人之书多错”^②，实际上就反映着当时的这种思想状况。以儒、道思想为核心的传统价值观在当时历史条件下失去人心的过程，实际上也就意味着中国社会价值重塑过程的开始。在这个价值重塑的过程中，知识分子们除了转换西方价值和挖掘固有的儒、道资源之外，对佛教也给予了充分的重视。甚至可以说，佛教，尤其是华严宗和唯识宗，在其中也起着十分特殊而又重要的作用。

众所周知，中国的近代化正是以 1840 年的鸦片战争为标志

① 李鸿章：《筹议建造轮船未可裁撤折》，《李文忠公全书·奏稿》卷 19，第 44—45 页。

② 洪秀全：《太平天日》，见杨家骆主编《太平天国文献汇编》（一），第 635 页，台湾鼎文书局，1973 年版。

而展开的。可以说，近代以来中国社会血与火的煎熬，除了封建统治者的无能、腐败以外，西方列强隆隆轰鸣的枪炮声也是相当重要的原因之一。因此，在中华民族近代化的过程中，无奈的成分更多一些。与近代资本主义化相伴随的枪炮轰鸣声无异于在中国人本已受到自尊心伤害的刀口上又撒了一把盐，加重了中国人民对西方文化的反感情绪。因此，近现代的中国社会是一个既要认同西方物质文明，又不愿接受西方的政治制度和价值标准，既必须批判传统文化，又不得不从传统中寻找类似西方科学理性思维的文化并加以现代转换的社会。在这种情况下，就需要从中国传统文化中挖掘出与西方近代文化相似的东西，这样既可以满足中国人心理自尊的需要，又可以满足中国现代化的需要。佛教在当时就起到了这样的作用。

而且，佛教在漫长的发展过程中所形成的不同内涵，也为这种转换提供了现实的可能性。佛教中既有注重自己觉悟的小乘罗汉精神，也有强调普度众生的大乘菩萨精神；既有烧香念佛等简易的民间大众佛教，也有华严唯识等思辩性较强的上层精英佛教。在佛教里面，包容着取之不尽的文化资源，其中合乎近现代文化潮流的基因颇多，比如，佛教的否定精神与现代社会的批判意识、法相唯识的思辩特征与现代社会的理性精神、佛教的众生平等精神与现代社会的民主意识、佛教“自是其心”的主体意识与现代社会的个性解放等，都存在着传统佛教实现现代转换的可能性。因此，近代的中国知识分子大多试图从佛教中吸取精神营养，用以沟通东西方文化，为重建中华民族的主体信仰寻找理论支点。清末民初的思想家们，无论是维新派还是革命派，很少有不归心于佛学者，康有为、梁启超、谭嗣同、章太炎等就是在这

一环境下“冥思枯索，欲以构成一种‘不中不西，即中即西’之新学派”^①的新型知识分子。可见，佛教在中国近现代文化发展中占有十分重要的地位。

二

在中国近现代佛教的发展历史上，居士佛学是一颗十分耀眼的明星。章太炎明确指出：“自清之季，佛法不在缁衣，而流入居士长者间。”^②虽然依据传统的佛教教义与习惯，僧人为四众之长，居士不能开堂说法，不能在寺院之外另组佛教团体，更不能私下接受弟子传法后世，但由于明清以来“禅宗末流，参话头，背公案，陈陈相因，自欺欺人”^③，佛教界已经极度衰微。在这种背景下，弃儒归佛的居士汪缙、彭绍升等为了振兴衰微中的佛教，在乾隆年间曾创建第一个居士讲习佛学的“建阳书院”。虽然持续的时间不长，却无形中开启了居士上堂说法的先例，并获得僧界的默认。鸦片战争以后，杨文会有感于国家的衰败以及对西方国家强盛背后的基督教作用的认识，以一介居士的身份，慨然致力于佛教的复兴与改革事业，创设金陵刻经处，开办佛学研究会。其后，欧阳渐、韩清净、蒋维乔、梅光羲、范古农、吕澂和周叔迦等接踵而起，促成了20世纪居士佛学的蓬勃开展。

① 梁启超：《清代学术概论》卷29，第97页，上海古籍出版社，1998年版。（下引该书，版本同此）

② 章太炎：《支那内学院缘起》，《中国哲学》第六辑，第311页，三联书店，1981年版。

③ 梁启超：《中国近三百年学术史》，第12页，东方出版社，1996年版。

他们由重印佛经、开办僧伽教育开始，建立居士团体，兴办其他居士佛教事业，并往往指定事业继承人。由此开始，佛教的部分主导权也就渐渐地脱离佛教教团而转入在家居士的手中，居士佛学开始走上兴盛之路。可以说，在中国近现代佛教改革的过程中，传统佛教体制外的各界居士，无论是在佛教教育还是佛学研究方面，都始终处于领先的地位。因此，了解近现代居士佛学的发展状况、优长得失及其在中国近现代文化中的地位和作用，对于我们今天的佛学研究以及新时期的文化建设，乃至中华民族主体信仰的重构，都会具有十分明显的启发意义。

但是，近现代居士佛学的系统研究，却一直没有受到应有的重视。一方面是由于它的发生、发展距离现在较近，对于它的时间下限较难把握。如果截至到 1949 年的话，那么，近现代居士佛学的研究将是不完整的，也很难彰显出居士佛学研究的现代意义；如果往下延伸的话，那又要截至到什么时候合适呢？另一方面是由于中华人民共和国建立以后的曲折发展，特别是“文化大革命”的极左思潮，使得宗教研究几乎成为学术研究的禁区，人们避之唯恐不及，当然更说不上研究了。而且，佛学研究的特殊性，特别是近现代居士佛学所涉及的唯识宗的艰深与繁杂，没有较长时间的知识积累，也很难对它进行系统的梳理和研究。因此，直到 20 世纪 90 年代以后，近现代佛教才逐渐成为大陆学界研究的重点之一。居士佛学刚刚进入人们的视野，有关资料的收集、整理、研究工作还很艰巨。除黄夏年主编的《近现代著名学者佛学文集》（1995 年）、周继旨点校的《杨仁山全集》（2000 年）、王雷泉选编的《悲愤而后有学——欧阳渐文选》（1996 年）、李安整理的《吕澂佛学论著选集》（1995 年）等资料出版

外，麻天祥的《晚清佛学与近代社会思潮》（1992年）、李向平的《救世与救心——中国近代佛教复兴思潮研究》（1993年）、邓子美的《传统佛教与中国近代化》（1994年）、何建明的《佛法观念的近代调适》（1998年）、程恭让的《欧阳竟无佛学思想探微》（2000年）等有关中国近现代佛教的博士论文^①也相继问世，其中除程恭让的论文主要探讨欧阳渐的“体用”思想外，前四本都是从宏观角度分析中国近现代佛教发展状况的专著。虽然上述著作中也涉及到了居士佛学，但由于研究的中心不同，对居士佛学深入、系统地分析显然不是他们全力关注的重点所在。美国和港台地区的学者对中国近现代佛教的研究虽然起步较早，约开始于20世纪50年代，比如陈荣捷先生的《现代中国的宗教趋势》、H. Welch的 *The Practice of Chinese Buddhism: 1900 - 1950*（1967年）、东初老人的《中国佛教近代史》（1987年）等，但都立足于对中国近现代佛教的宏观把握，而对居士佛学都没有进行重点的分析。日本佛教学者秃氏祐详的《关于居士佛教》、小川贯一的《近代居士佛教的发展》等著作，因本人至今无缘拜读，故而难于置评。到目前为止，就本人所见而言，除有少量论文涉及居士佛学外，对中国近现代居士佛学进行系统分析的著作依然阙如，系统的理论分析及其深度更无从谈起。就具体人物而言，比如对中国近代佛教史产生了巨大影响的杨文会、徐蔚如、欧阳渐、韩清净、梅光羲、王一亭、戴季陶、黄忏华、蒋维乔、王季同、吕澂、王恩洋、周叔迦、夏莲居、黄念祖、贾题韬等一大批知名居士，除杨文会和欧阳渐有少量学者研究之外，都不同程度

^① 有关研究成果参见附录中的参考书目。

地受到了忽视，这与他们在中国近现代佛教史上的地位是很不相称的。应该说，无论是从居士佛学对中国近现代进程的影响，还是从居士佛学的现代价值来看，目前的研究状况，与近现代居士佛学本身的重要性相比，都还有一定的距离。

三

基于上述的认识，本书试图运用逻辑与历史相统一的原则，以中国近现代的社会发展以及中西文化的碰撞为总体背景，以近现代居士佛学的发展脉络为主线，意欲揭示居士佛学在近现代中西社会和文化冲突与融合过程中所起到的沟通中西文化、重建中华民族主体信仰的重要作用。但近现代居士佛学的研究是个很难驾驭的题目，不仅涉及的人物较多，而且也涉及到佛学中极为艰涩的唯识宗理论，就本人目前的学养修为而言，要对这一题目进行“敲骨吸髓”式的研究，还有相当的难度。鉴于这种情况，本书不打算面面俱到，试图有重点地选择一些代表人物进行一些初步的探索。

第一，选取南京支那内学院一系的居士佛学为重点，以其先导人物杨文会和中坚人物欧阳渐、吕澂为核心进行重点分析，以期从一个侧面切入近现代居士佛学，从而对近现代居士佛学的演进进行历史性的系统考察。这是本书的基础性工作，也可以说是一项创新性的工作。本书在借鉴吸收前人已有研究成果的基础上，从研读原著入手，充分挖掘史料，试图总结出带有普遍性和规律性的东西。我们认为，近现代中国居士佛学除了共同的宏观背景和不同于以往的精神实质外，还具有明显的阶段性特征及其