

真如丛书

妙灵主编

# 东方佛教论

黄心川佛教文集



中国社会科学出版社

真如丛书

妙灵 主编

# 东方佛教论

黄心川佛教文集



中国社会科学出版社

## 图书在版编目 (CIP) 数据

东方佛教论: 黄心川文集/黄心川著. —北京: 中国  
社会科学出版社, 2002.12

(真如丛书/妙灵主编)

ISBN 7-5004-3592-4

I. 东… II. 黄… III. 佛教-研究-文集 IV. B948-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2002) 第 081458 号

责任编辑 立 人

责任校对 和 力

封面设计 王 华

版式设计 炳 图

---

出版发行 **中国社会科学出版社**

社 址 北京鼓楼西大街甲 158 号 邮 编 100720

电 话 010—84029453 传 真 010—64030272

网 址 <http://www.csspw.com.cn>

经 销 新华书店

印 刷 北京新魏印刷厂 装 订 广增装订厂

版 次 2002 年 12 月第 1 版 印 次 2002 年 12 月第 1 次印刷

开 本 850×1168 毫米 1/32

印 张 10.625 插 页 2

字 数 263 千字 印 数 1—3500 册

定 价 23.00 元

---

凡购买中国社会科学出版社图书, 如有质量问题请与本社发行部联系调换  
版权所有 侵权必究

# 编委会

主 编 妙 灵

副主编 圣 凯 黄夏年 刘元春

# 总 序

中国佛教从印度东传以来，在中华大地生根、发展，经历了两千多年的历史。至今绵延不绝。从东汉到两晋南北朝时期的译经与格义佛教，是中国佛教的初扬时期，其结果是以某一经论为核心而形成了部分学派；隋唐时代是中国佛教宗派大成的阶段，华严、天台、禅宗等宗派的形成，表明了印度佛教在理论思想上的全部中国化。而宋元之际的佛教，又以禅、净为主流，进入佛教中国化的鼎盛时期，在民间发生了全面影响。到了明代，圆融的思潮已经成为佛教发展的重要特点之一。

清末民初，在中国大地上出现了回归印度佛教的思潮，以欧阳竟无、太虚大师为代表。今天，世界形式已经发生了巨大变化，正在呈现出多极化、全球化的趋势；经济全球化势不可挡，科学技术突飞猛进。在思想、文化、学术之中，多元文化互相渗透，既有传统与现代的矛盾，又有东西文化的辩论，中国文化面临着转型与重组。古老的佛教在全球化浪潮中，如何继续传统、发扬光大，如何与时俱进，已经成为当今佛教界的最大课题。

历史早已说明，佛教的发展与弘扬，不可能超越于时代的文化、思想，以及政治、经济、学术之外。虽然 20 世纪的中国佛教曾经面临着西方文化以及政治、经济的巨大冲击，但是由于在—批高僧大德、檀那信众，以及社会人士的关注、支持和努力下，最终艰难地度过—个世纪，现在正在朝着健康的轨道上

运转。

佛教从来都是一个讲智慧的宗教，尤其重视智慧的解脱，在思想方面它曾经对中国文化作出巨大的贡献，成为中国传统文化的重要组成部分之一。历代高僧大德、学士文人都非常看重义理的建设，他们撰述著作、注释经论，佛教的义理之学才得以发扬光大。从历代僧传的体例来说，“义解”排在“译经”之后，“习禅”、“明律”之前，可见学术研究在中国佛教里所占的重要地位。近代佛教学术研究的发展由于受到欧美治学风气的影响，文献学、考据学、思想史、语言学、社会学、人类学等方法被大量地使用，对佛教进行理性地分析，定性定量，促使了人们对佛教认识更加深入，但是这一形式，又使佛法的“义解”与近代意义上的“学术研究”有了一定的差异。

学术研究作为一种工具，用来剖析佛教的历史与思想等等领域，扩大了佛教的知识面，更突显了佛教的悠久的历史文化积淀，但是，佛法还有自己的宗教性与神圣性。学术研究利用各种先进的研究方法，通过对各种文献的比较研究，不断挖掘利用新出土的资料，往往对佛法的理解上有其优越性。通过学术研究，使佛教的思想体系与历史发展脉络更加清楚，提高了人们对佛法的认识。从事学术研究的社会学者本身就是社会的精英，对社会了解非常透彻，其思想观点往往能够补充僧界的不足；同时，他们作为佛教界与社会沟通的桥梁，圆融转化佛教的思想，向社会表达佛教的看法，这些都是有益于社会与众生的活动。所以，加强佛教界与学术界的合作，对于推动佛教的发展是具有重要意义的。

改革开放后，中国佛教又进入了一个新的发展阶段。前些年佛教界一直忙着修复寺院、佛像开光、旅游接待，寺院呈现出游人如织、香火旺盛的现象。同时，由于教界人才的凋零，青黄不接，兴办佛学院成为中国佛教的一条出路。如今，二十年过去，

人才紧缺仍然是佛教界的最大困惑。如何培养人才、引进人才，是佛教发展在组织、制度建设上的重要课题。佛教文化与文化的佛教是一回事情，佛教文化需要现代化人才，文化的佛教也在呼唤人才的到来，佛教在社会的普及程度、观感，社会大众对佛教的理解水平，关系到佛教未来的发展，显得至关重要。

真如寺自从 20 世纪 80 年代以来，恢复重建工作一直没有停止，至今仍然有许多建筑需要修建。我主持真如寺以后，在政府有关部门、四众弟子的支持下，取得了一些有限的成果。但是，梵刹庄严，金像重光，只是一种外在的形象，佛教的发展需要更多的是文化内涵。由于这一点，真如寺在经济极其紧张的情况下，仍然非常重视文化建设，每周举办讲经活动、收藏名人书画、出版画册等等。

我于 1944 年出家，曾在上海佛学院读书，后来又在全国各大丛林参学。改革开放后，参与上海佛学院的工作，教书育人，一辈子都在从事着佛教文化教育事业。在寺务工作繁忙的情况下，我仍然坚持每周为信徒讲经，有时还到国内外从事一些弘法活动，闲暇之时，自己也写一些东西，文字因缘初衷不改，爱好佛教文化从未改变。

这次，圣凯法师、黄夏年先生有意组织一套佛教丛书出版，旨在推进佛教学术文化的繁荣与发展，我虽然已经年老，但是对于佛教文化之事，亦不敢推卸，只能以自己的绵薄之力，尽力促成此事。真如寺决定今后每年都将拿出一定的资金资助佛教研究的事业，帮助学者出版有关佛学著作，鼓励法师、学者集中精力从事学术研究，为的是将中国佛学推向世界。

本丛书的编辑方针是将佛教进行整体研究、契时而不过时，着重突出以下几个重点：

1. 原始资料的建设：包括藏外文献的整理，重要文献的校注，近现代佛教文献的整理出版。

2. 鼓励出版佛教研究的热点，同时加强资助目前中国佛教研究的薄弱点：如戒律、清规、礼仪等。

3. 南传佛教、藏传佛教。

4. 国外优秀佛学著作的翻译与出版。

发展佛教文化是一项长久的事业，需要巨大的恒心、愿心。真如寺一年资助四本书出版，数量虽不算多，但是如果长期坚持下来，经过十年、二十年乃至百年，亦可成洋洋大观矣！滴水归海而不失，佛教的发展正是由点滴事情作起。只要佛教界的高僧大德、四众弟子重视文化事业，专家、学者能够共襄盛事，佛教文化焉有不流传耶！

妙璽

2002年6月1日  
于上海真如寺方丈室



## 目 录

总序·····	( 1 )
释迦牟尼的哲学和社会思想·····	( 1 )
论龙树的中观哲学和辩证法·····	( 25 )
中国密教的印度渊源·····	( 37 )
密教与道教·····	( 57 )
印度瑜伽与中国佛教、道教、民间气功等关系·····	( 74 )
印度吠檀多哲学与中国佛道思想的交流·····	( 98 )
印度、中国佛教造像艺术的发展过程及其特点·····	( 112 )
当前东亚佛教的复兴情况及其对社会经济的影响·····	( 118 )
尼泊尔佛教及其对我国的影响·····	( 128 )
当前南亚宗教发展的趋势与特点·····	( 133 )
韩国佛教的发展过程及其与中国的双向交流·····	( 147 )
隋唐时期中国与朝鲜半岛佛教的交流	
——新罗来华佛教僧侣考·····	( 160 )
中国宗教与中国传统文化·····	( 203 )
论中国历史上的宗教与国家的关系·····	( 212 )
“三教合一”在我国发展的过程、特点及其对	
周边国家的影响·····	( 227 )
沙俄侵略蒙藏与喇嘛教·····	( 242 )
《法华经》与天台三大部·····	( 262 )
略述南山律宗唯识观·····	( 266 )

## 大型传记人物壁画

- 《唐玄奘》前言…………… (272)
- 玄奘的佛经翻译与玉华寺…………… (277)
- 《玄奘研究》发刊词…………… (283)
- 《玄奘研究文集》(一)序…………… (285)
- 《法门寺国际学术讨论会论文集》序…………… (289)
- 在第四届国际佛教学术奖颁奖仪式上的讲话…………… (293)
- 《巨赞法师文集》序…………… (296)
- 高扬著《金刚经新注》序…………… (300)
- 何建明著《晚清民国佛教思想史论——中国佛法的近代调适》序…………… (306)
- 横山统一、广泽隆之编《佛教语辞典》序…………… (310)
- 评杨曾文教授著《日本佛教史》…………… (314)
- 霍旭初著《考证与辨析——西域佛教文化论稿》序…………… (320)
- 杨富学著《回鹘佛教》序…………… (324)
- 后记…………… (330)

# 释迦牟尼的哲学和社会思想

## 一、时代和生平

释迦牟尼创建佛教时期，一般认为是在公元前6~5世纪左右。这个时期正是古印度奴隶制经济急剧发展、大批城镇国家兴起时期，由于南亚次大陆社会经济发展极不平衡，当时大部分地区已进入了奴隶社会，但有的地区还保留着氏族公社制或它的残余，在若干经济发达地区生产力已有很大的提高，人们已较普遍地使用铁器，农业生产占有主导地位，手工业已从农业中分化出来，商业也有巨大的发展。随着经济的发展，一批批城镇国家开始建立起来。据佛教和耆那教经典记载，在公元前6世纪时，由喀布尔流域到哥达瓦里河岸存在着16个国家，其中政治文化比较发达、也是佛教盛行的，有摩揭陀、拘萨罗、阿槃提和跋耆四国。这些国家有的是由君主统治的，有的则是共和形式和贵族寡头统治的，另外，在一些地区还残存着若干民主的部族或部落组织，其中最为重要的释迦族就是由释迦牟尼的父亲所统治的。在印度奴隶制社会发展过程中，由吠陀时期建立起来的种姓制度已经开始分化。当时婆罗门已经不再是一个单纯的祭祀为职业的祭司贵族集团了。刹帝利是当时新兴的专制国家统治者，也是奴隶制的主要代表。他们在建立和管理国家中，在政治上和经济上都与传统的最高种姓——婆罗门发生了矛盾，因而他们有时不得不从下级的种姓中寻求自己的支持者。吠舍种姓在当时已开始分

化，其中一小部分已上升为富有的工商业奴隶主，商人的首领常常在佛经中被称为长者，受到罗阇（王）的尊敬，而大部分则是农奴、佃户、手工业者等。首陀罗是当时受剥削和受压迫的阶级，他们被剥夺一切宗教和社会生活的平等权利，奴隶主可以任意宰割和奴役人他们。婆罗门法典规定：“杀死首陀罗的人只需要简单地净一次身，同杀死牲畜一样”，奴隶在忍无可忍的情况下通过各种方式和奴隶主进行了斗争。佛教就是在上述历史条件下产生的。

至于佛陀是一个历史人物，还是神话人物，在外国学者中有着不同的说法。但据考古文物的发现和梵汉早期佛教经籍中对其生活和行道的记载<sup>①</sup>，我们可以肯定，他是真实的历史人物。释迦牟尼名悉达多（Siddhatta）<sup>②</sup>，母系族姓为乔达摩（Gautama）<sup>③</sup>，生于古印度北部迦毗罗卫城（今尼泊尔南部提罗拉科特附近），释迦牟尼是佛教徒对他的尊称。释迦（Śākya）是种族的名称，牟尼（Muni）是“贤人”“圣人”或“寂默”的意思，释迦牟尼意谓“释迦族中的贤人”。关于佛陀生卒的年月，在南传和北传佛教中有着不同的记录，从而引起了学者中众多的说法。我们大致可推定其卒年为公元前 480—前 490 年间<sup>④</sup>。佛

---

① 在早期的佛经中有很多关于佛陀的生活和行道的记载。这些记载一般还没有渲染佛陀是一个神话性的人物。1898 年佩珀（Péppe）在波普罗瓦发现土冢，冢内置有一个骨壶，内藏“释迦族出身的世尊佛陀遗骨”的铭文。后世又有发现。

② 悉达多的字意是“目的达成了的人”。这个名字在原始佛教经典中没有提到过，因此有人怀疑后人所假托，但佛陀没有传下另外的异名。

③ 乔答摩的字意是“最好的牛”。

④ 关于佛陀生卒年月，在南传和北传佛教中有着不同的记载，据我国《众圣点记》，佛陀死于公元前 485 年（周敬王 35 年），比孔子早死六年，佛陀活了八十岁，依此上推，生年为公元前 565 年。据《善见毗婆娑律》，佛陀入灭于公元前 479 年。据佛陀伽耶碑文（第一）为公元前 481 年。南传《缅甸佛传》又为公元前 442 年。目前东南亚佛教一般认为佛涅槃于公元前 545 年。

陀为印度拘萨罗国所属迦毗罗卫净饭王（白米饭王，Suddhadana）的太子，母亲名摩耶（Māya），在他出生后7天后就死去，由他的姨母摩河波闍波提抚养长大，幼时受婆罗门的五明教育，因感人生之无常，于29岁时出家，初跟数论的先驱者阿逻罗·迦罗摩（Alāla Kalāma）及邬陀迦·罗摩子（Uddaka Rāmaputta）学习禅定，复在尼连禅河附近的伽阁山林中苦修，期望通过苦行获得解脱，但都未能成功。觉悟之后乃决心创立自己的宗教——佛教。他从35岁起一直在印度北部、中部恒河流域一带进行传教活动，并创立了适应教徒生活的僧伽制度，年80岁时在拘尸那揭罗城（Kusināgara）的娑罗双林中涅槃，相传佛陀的遗体经过了火化，遗骨（舍利）被8个国家抢分并建塔供养。

## 二、佛陀的宗教、哲学思想

严格地说，佛陀不是一个哲学家而是一个宗教或道德的说教者，他像希腊的苏格拉底一样关心的是道德实践的问题，而不是哲学玄思的问题，例如有一个叫结发童子的曾向佛问道：“世有常，世无有常，世有底，世无底，命即是身，为命异身异，如来（tathā-gata）终，如来不终，如来终不终，如来亦非终亦非不终耶？”佛陀认为对于这些问题的探讨是徒劳无益的，正像一个人受了严重的箭伤，不是首先去拔出箭头进行治疗，而是亟于去问箭是用什么东西做成的，弓是什么形状的，羽是用什么动物毛做的，等等<sup>①</sup>。因之，我们必须首先了解佛教哲学是一种宗教哲学，虽然这些哲学和别的宗教哲学（基督教、伊斯兰教等）相比还有着很多重要的不同之处。现将佛陀的基本学说分七个方面加

<sup>①</sup> 《中阿含·箭喻经》。

以阐说。

### (一) 四谛和八正道

佛陀的宗教道德学说主要地表现在他成道时所悟得的“四谛说”和“十二因缘说”中。现在先谈谈“四谛”。谛 (Satya) 是“实在”或“真理”的意思，是印度哲学中一般通用的哲学概念和方法。四谛就是苦、集、灭、道。苦谛是说现实生存的种种痛苦现象，所谓“一切皆苦”；集谛表示造成痛苦的各项理由或根据；灭谛表示作为佛教最后理想的无苦涅槃；道谛则是说为实现佛教理想所应遵循的手段和方法<sup>①</sup>。

佛陀在婆罗奈斯曾做过这样的说教：

“比丘们，这就是痛苦的神圣真理：出生是痛苦（生苦——引译者注），老年是痛苦（老苦），疾病是痛苦（病苦），死亡是痛苦（死苦），和不可爱的东西会合是痛苦（怨憎会苦），和可爱的东西离开是痛苦（爱别离苦），求不到所欲望的东西是痛苦（求不得苦）。总之是一切身心之苦（五取蕴苦）。

比丘们，这就是痛苦原因（集）的神圣真理，渴爱 (trāṣṇā) 伴随着贪与欲导致生死轮回，渴爱到处寻求欲乐、生存、权力。

比丘们，这就是消灭痛苦的神圣真理：根除欲望以消灭情爱，彻底驱除它，离开它。

比丘们，这就是引向消灭痛苦途径的神圣真理：有八种正确的途径（八正道），即正确的见解（正见），正确的意志（正思维或正志），正确的言语（正语），正确的行为（正业），正确的生活（正命），正确的努力（正精进），正确的思想（正念），正确

<sup>①</sup> 参见《五分律》第15，《四分律》第32。

的精神统一（正定）。”<sup>①</sup>

又说：

“世尊于婆罗奈斯附近园林，告五比丘说：若彼两端，我等出世，不应追求。二端云何？一者处情欲中尽情享乐，粗俗凡庸，无结于福乐；一者虽曰虔诚，而实苦楚、暴虐，无臻于福乐，诸比丘众！此二极端，慎勿追求，如来所阐中道，可得觉知，可获智慧，导人于清静、正觉、涅槃寂灭之境，诸比丘！此乃中道，如来所教……如斯无上正道有八：正见、正思维、正语、正业、正命、正精进、正念、正定。”<sup>②</sup>

四谛说是佛陀对于社会和人生观察所作出的结论，大致可以看出，这个观察曾借鉴于印度当时医学治病的“四诀”<sup>③</sup> 佛陀第一、第二个真理，在一定程度上反映了在东方早期专制主义时

① 相应部经典(Samyutta-nikaya)V.420。参见《增一阿含经·四谛品》第二十五：“彼云何名为苦谛？所谓苦谛者，生苦、老苦、病苦、死苦、忧悲恼苦、怨憎会苦、恩爱别离苦、所欲不得苦，取要言之五盛阴苦，是谓名为苦谛。彼云何名为苦习谛？所谓习谛者，爱与欲相应心恒染著，是谓名为苦习谛。彼云何名为苦尽谛？所谓尽谛者，欲爱永尽无余，不复更造，是谓名为苦尽谛。彼云何名为苦出要谛？所谓苦出要谛者，谓贤圣八品道？所谓正见、正治、正语、正行、正命、正方便、正念、正三昧，是谓名为苦出要谛。如是比丘，有此四谛，实有不虚。”（见《大正藏》第二卷第631页。《方广大庄严经》卷十一“佛告诸比丘有四圣谛。何等为四？所谓苦谛、苦集谛、苦灭谛、证苦灭道谛。比丘，何等名为苦圣谛？所谓生苦、老苦、病苦、死苦、爱别离苦、怨憎会苦、求不得苦、五盛蕴苦，如是名为苦圣谛。何等名为苦集圣谛？所谓爱取，有喜与贪俱，怖求圣乐，如是名为苦集圣谛。何等名为苦灭圣谛？所谓爱取，有喜与贪俱，怖求圣乐，尽此一切，如是名为苦灭圣谛。何等名为证苦灭圣道谛？即八圣道，所谓正见乃至正定，此即名为证苦灭圣道谛。”（见《大正藏》第三卷第607页。）

② 增支部经典73。参见A.K. 渥尔华德(A.K. Warder)所著：《印度佛教》第52页译文。第2版，德里，1980。

③ 《杂阿含经》卷十五说：“有四法成就，名曰大医王者。所应王之具王之分。何等为四，一者善知病，二者善知病源，三者善知病对治，四者善知治病，已当来更不动发。”

期，由于掠夺、剥削压迫而导致的社会不安定的情况，反映了人民在社会和自然压迫下的痛苦和呻吟，这正如马克思所指出：“宗教的苦难既是现实苦难的表现，又是对这种现实苦难的抗议。宗教是被压迫生灵的叹息，是无情世界的感情，正像它是没有精神的状态的精神一样。”<sup>①</sup> 我们知道印度由无阶级的氏族社会向国家过渡是通过一系列的可鄙手段——偷窃、暴力、欺诈、渴求权力、背信而诞生的。例如与佛陀同时代的摩揭陀的君主频毗沙罗王（Bimbisāra）是被他的儿子阿阇世王（Ajātaśatru）所杀害的，阿阇世王是被他的儿子邬达衍跋陀（Udayabhada）所杀死的，邬达衍跋陀是被他的儿子阿奴罗陀伽（Anuruddhaka）所杀害的，阿奴罗陀伽是被他的儿子蒙达（Munda）所杀害的。另如拘萨罗的国王波斯匿王（Prasenajit）是被他的儿子琉璃（Virūdhaka）所驱逐的，这个琉璃王也就是毁灭佛陀所属的释迦族的人。佛陀在第三和第四真理所提出的消灭痛苦的号召以及具体的途径，充分说明了佛教的社会作用，佛陀这种号召是要想重新塑造人的精神世界去改造客观的物质世界。他提出的“八正道”就是要求人们按照佛教的教导去思想、行动和生活，最后求得精神上的解脱。第四个真理所提出的道路。印度学者恰托巴底亚耶认为，是从原始共产主义那里获得灵感的，佛陀想“恢复氏族社会纯朴的道德”以及“构造原始共产主义自由平等博爱生活的一种幻景”，虽则他已无法实现这种“幻景”了。<sup>②</sup> 恰托巴底亚耶的这种说法也有着一定的理由。

---

① 马克思：《黑格尔法哲学批判导言》见《马克思恩格斯全集》第1卷第453页。

② D. 恰托巴底亚耶：《早期佛教的几个问题》，载《新世纪》，（英文版）1956年第6号；参见他另著：《顺世论——印度古代唯物主义研究》第483—494页，英文版，印度。



## (二) 缘起说

佛陀的哲学思想是为他的宗教伦理思想作论证的，是蕴涵于他的宗教伦理思想的。佛陀哲学的基本观点是缘起观 (pratiyasamutpāda)。在佛陀时代，印度思想界中对于世界起源的问题的回答大致流行着下面五种主张：

(1) 自在化作因说 (īśvara-nimmāṇa - hetu - vāda)，也就是神造说。他们认为世界上的一切现象都是由最高神梵天或自在天所创造的，人的生命活动都是受制于神的。

(2) 宿作因说 (pubb-kata-hetu-vāda)，主张世界和人生都是由前世的宿业所决定，人是无法改变的。

(3) 结合因说 (saṅgati-bhāva-hetu-vāda)，主张世界和人类是由众多的原素，亦即是由众多的原因所结合或积聚而成。

(4) 偶然机会因说 (ditṭha-dhamma-upakkama-hetu-vāda)，主张世界上一切事物的产生和发展都是偶然的机运，没有必然的因果关系。

(5) 生类因说 (abhijāti-hetu-vāda)，主张世界上的各类事物，以及人分成为不同的种姓以及他们的不同智慧、境遇都是天生命定的。

佛陀认为，上述各种学说都有错误或偏激，不符合于“中道”，因而在阐述集谛时提出了缘起理论。缘是“关系”或“条件”的意思，所谓“缘起”就是“诸法<sup>①</sup>由缘而起”，也就是说一切事物或现象的生起都是相对的互存关系或条件，如果离

---

<sup>①</sup> 法 (Dharma) 在佛经中解释为“任持自性，轨生物解”，也就是说，每一种事物都保持着它自身的存在 (自性, svabhāva)，有它自己的轨范，人看到它时可以了解它是什么东西。佛教中常说的“一切法”、“诸法”涵有“一切事物”、“一切存在”的意思。