

2297
4445
2.1

802717

中国现代哲学史资料选编

胡适哲学思想资料选(上)

葛懋春 李兴芝编辑



华东师范大学出版社

中国现代哲学史资料选编

胡适哲学思想资料选 (上)

葛懋春 李兴芝编辑

华东师范大学出版社

胡适哲学思想资料选（上）

葛懋春 李兴芝编辑

华东师范大学出版社出版

（上海中山北路3663号）

山东大学印刷厂印刷

开本787×1092 18.25印张 441千字

1981年2月第一版 1981年2月第一次印刷

印数1—10,000

统一书号：2135.001 定价：1.75元
（内部发行）

《中国现代哲学史资料选编》

编辑说明

一、编选目的：

编选《中国现代哲学史资料选编》是从中国哲学史教学和研究的实际需要中提出来的。迄今为止，中国哲学史的教学和研究一般都截止于1919年五四运动以前，而对五四运动以后哲学的发展史则付诸阙如。中国哲学史的教学、研究工作也应当和其他历史学科一样以近现代为重点。因此，中国哲学史目前存在的这种情况很不适应社会主义建设迅速发展对本学科的要求。

多年来，许多中国哲学史工作者化了大量的气力，对五四运动以后的哲学资料进行了调查、搜集、整理和初步的研究工作。但由于林彪、四人帮对科学研究工作的摧残、破坏，致使这项工作未能顺利进行，达到应有的成果。

中国现代（1919——1949）哲学史研究工作薄弱的原因，是多方面的，但其中重要原因之一是由于这段历史资料数量繁多，不易获得，从目前来讲，它比

古代哲学资料更为难于获得。因此，及早整理出一部比较适当的参考资料是开展对中国现代哲学思想研究工作的重要一环。这部资料编选的主要目的就是为促进这方面的研究工作提供一些最基本的原始资料。

二、编选原则：

1.本选编以新民主主义革命时期(1919——1949)为限，选择这一时期中有一定社会影响的哲学思想的代表人物或流派，分别按专人或专题选编成册。

2.本选编选择各代表人物的部分最主要的哲学著作(注明出处)，为便于读者查阅，还附录各代表人物有关重要著作的目录索引。

3.本选编是一部资料书，每编只作简要的作者生平思想简介(每篇约千字左右)。有关研究、批判工作，拟另订计划进行。

4.本选编供专业人员教学和研究参考使用，因此暂定为内部发行。

三、组织领导：

目前参加本选编编选工作的单位有：

北京大学哲学系中国哲学史教研室

中国人民大学哲学系中国哲学史教研室

山东大学文史哲研究所中国哲学史研究室

中山大学哲学系中国近代现代哲学史研究室

辽宁大学哲学系中国哲学史教研室

由参加单位各推选代表一至二人组成编辑委员会，负责组织领导全书的编辑出版工作。目前暂由北京大学哲学系中国哲学史教研室负责日常联系工作。

具体编选工作由各参加单位选定题目后，分别组织责任编辑，按时完成。

《中国现代哲学史资料选编》编委会

一九七九年

FAJ09/01

《中国现代哲学史资料选编》

编辑委员会编委

张岱年 石 峻 楼宇烈

葛懋春 丁宝兰 杨凤麟

《胡适哲学思想资料选》编例说明

一、本书各篇文章的编排，以写作年代的先后为序。文中已标明写作日期的，以作者标明的年月为准；未标明的，则分别采用文章发表的时间。

二、本书各篇文章，凡已查明在当时报刊上发表过的，在注明出处的同时，一并注明原载报刊的名称、期数及时间；未发表、或尚未查明在当时报刊上是否发表过的，仅注明文章选自何书。

三、本书各篇文章，因写作年代相距较远，作者所采用的标点符号不一，编辑时除将旧人名号、地名号、书名号及着重号舍弃不用外，仅对个别因排版等原因所造成的明显漏错稍加改正，其余均保持原文面貌未动。

四、本书关于胡适其人的介绍，及胡适其他哲学著作目录索引的编辑，除参考国内所见有关资料、文章外，还参考了胡颂平编著的《胡适先生年谱简编》（台北大陆杂志社，一九七九年三月再版）。

编 者

一九八〇年十一月

胡适简介

胡适（一八九一年——一九六二年）字适之，资产阶级学者，安徽绩溪人，出身于官僚地主兼商人家庭。他自幼在家攻读“程朱之学”，一九〇四年入上海中国公学求学，开始接触资本主义文化。一九一〇年赴美留学，先入康奈耳大学学农，后改读文科；一九一五年转哥伦比亚大学，成为实用主义哲学家杜威的学生。

一九一七年胡适返国后，任教于北大，提倡文学改良，参与《新青年》编辑工作，在当时新文化运动中有一定影响。一九一九年初发表《中国哲学史大纲》（上册），该书用实用主义和庸俗进化论观点对中国先秦诸子思想的发展作了比较系统的阐述和考订。

五四运动后不久，新文化运动统一战线内部开始分裂。胡适作为资产阶级右翼的代表，发表“多研究些问题，少谈些主义”一文，挑起了“问题与主义”论战，以改良主义反对马克思列宁主义，反对用革命手段解决中国社会政治问题。一九二〇年底，胡适正式与《新青年》杂志脱离关系。自一九二二年起，胡适代理北京大学文科学长。同年五月创办《努力周

报》，发表乞求北洋军阀实行改良的文章。一九二五年他参加段祺瑞政府召开的善后会议，与孙中山倡导的国民会议相对抗。

一九三〇年胡适与徐志摩等人合办《新月》月刊。三二年与付斯年等人创办《独立评论》。三六年九月任国民党政府国大代表。这时，他从“人权”谈到“王权”，从“军阀大联盟”谈到“社会重心论”，支持蒋介石“攘外必先安内”的反动政策，发表“全盘西化论”的主张，根本否认中国革命的反帝反封建任务，成了国民党的文化班头。

一九三八年到一九四二年期间，胡适出任国民党政府驻美大使。四五年任北京大学校长。四六年十一月出席伪制宪国民大会并被选为大会主席，极力支持蒋介石发动的反人民的内战政策。一九四八年后，胡适往来于美台之间，发表了一系列反共谬论。一九五七年十一月，胡适当选国民党中央研究院院长。一九六二年二月廿四日病逝于台湾。

胡适一生学术活动的领域是比较广泛的。在哲学、文学、历史等方面都有专门论著。实用主义是他的指导思想。实用主义是主观唯心主义哲学，它认为客观世界是依赖主观经验而存在的第二性现象；否认人们有认识客观世界规律的能力。胡适同所有实用主义者一样，认为真理不过是主观的假设，真理的标准

根本不是广大群众的客观实践活动，而是对我、对资产阶级统治是否方便有用。胡适极力反对唯物辩证法，鼓吹一点一滴的庸俗进化论，用承认微小的量变来反对根本的变革，力图以阶级调和来取消阶级斗争，为其改良主义制造理论根据。他根本否认历史的客观性质，认为客观实在不过是人们随意装扮起来的；他把个人的偶然言行、夸大为历史发展的决定力量。胡适不仅在哲学论文中前后一贯的鼓吹实用主义、庸俗进化论，而且在他的政论、文学，历史、教育各方面作品中宣扬他的哲学观点，在旧中国学术界有较大的影响。因此，对胡适实用主义哲学体系，进行分析研究，仍是中国哲学史界的一项重要任务。

编者

一九八〇年十一月

胡适哲学思想资料选(上)

目 录

先秦诸子进化论 一九一七年一月·····	1
《中国哲学史大纲》(卷上)第一篇 导言	
一九一九年二月·····	21
实验主义 一九一九年七月·····	45
问题与主义 一九一九年七月·····	91
新思潮的意义 一九一九年十一月·····	125
我们对于学生的希望 一九二〇年九月·····	134
研究社会问题底方法 一九二〇年·····	142
易卜生主义 一九二一年四月·····	155
不朽 一九二一年五月·····	172
杜威先生与中国 一九二一年七月·····	181
清代学者的治学方法 一九二一年十一月·····	184
我的歧路 一九二二年六月·····	212
五十年来之世界哲学 一九二二年九月·····	223
国际的中国 一九二二年十月·····	275
《科学与人生观》序 一九二三年十一月·····	281
我们对于西洋近代文明的态度 一九二六年六月	306
科学的人生观 一九三〇年·····	319

我们走那条路 一九三〇年四月·····	323
介绍我自己的思想 一九三〇年十一月·····	336
中国历史的一个看法 一九三二年十二月·····	351
说儒 一九三四年五月·····	359
自由主义 一九四八年九月·····	430
治学方法 一九五二年十二月·····	437
杜威哲学 一九五二年十二月·····	478
禅宗史的一个新看法 一九五三年一月·····	504
中国古代政治思想史的一个新看法 一九五四年	517
历史科学的方法 一九五八年四月·····	535
中国文艺复兴运动 一九五八年五月·····	538
杜威在中国 一九六〇年七月·····	555
附录：胡适其他哲学著作目录索引·····	567

先秦诸子进化论

第一章 引 子

要讨论先秦诸子的进化论，须先知道进化论所研究的问题，进化论的问题大略如下：

- (一) 天地万物的源起，
- (二) 自原始以来至于今日，天地万物变迁的历史，
- (三) 变迁的状态和变迁的原因。

进化论所说的虽是天地万物的原始变迁，但是说天地万物的原始变迁的，未必就可算作进化论，譬如古代神话说盘古垂死化身，气成风云，声为雷霆，左眼为日，右眼为月，四肢五体为四极五嶽，血液为江河，筋脉为地里，肌肉为田土，发髭为星辰，皮毛为草木，齿骨为金石，精髓为珠玉，汗流为雨泽，身之诸虫因风所感化而为黎氓（五运历年记）；又如：“旧约”中“创世纪”所说上帝创造天地万物，搏土作人，名为亚当，亚当的一根肋骨变做女人，名为夏娃；此类荒诞神怪的万物原始论都不可算作进化论。进化论的主要性质在于用天然的，物理的理论来说明万物原始变迁一问题，一切无稽之谈，不根之说，须全行抛却。

第二章 老子的进化论

老子说：

“天下万物生于有，有生于无”（老子四十二章）这是说

化论的“开宗明义章第一”也就是哲学的起点，看他全付哲学的口气，全无一毫神话的腔调，老子的“无”就是“道”，所以他说：

“道生一，一生二，二生三，三生万物”。（四十二章）他这个道究竟是什么东西？他说：

“有物混成，先天地生，寂兮寥兮独立而不改，周行而不殆；可以为天下母，吾不知其名，字之曰道，强为之名曰大。”（二十五章）

这就是“道”，这就是“无”，“寂兮寥兮”，王弼说是无形体之意，“先天地生”，又能“独立而不改”，便是无有古今，永永长存，“周行而不殆”，便是无往不在，无所不之，合这几种性质看来，这个“无”便是“空虚”“空间”（Empty Space）如

“三十辐，共一毂，当其无，有车之用，埴埴以为器，当其无，有器之用，凿户牖以为室，当其无，有室之用。”（十一章）

“无”字指（一）轮盘中心的空洞，（二）器中可以盛物的空地，（三）窗洞门洞。照这一章看来，老子的意思以为天地万物都从一种上下四方无所不至，无古无今永远存在的空间（Space），但是这个空间如何变成万物，这个虚无如何变成万有呢？这个问题，老子却没有明白回答，他但说：

“道之为物，惟恍惟惚，惚兮恍兮，其中有象，恍兮惚兮，其中有物。”（二十一章）

万物既成之后，一切变迁进退，都由万物自取自致，一切全归自然，其中并无一点天意，老子说：

“人法地，地法天，天法道，道法自然”（二十五章）连这地自己也在天、“自然”之中，更何处有“天心”“天

意”“天志”可说？所以他说：

“天地不仁，以万物为刍狗，圣人 不仁，以百姓为刍狗”（五章）

王弼注解得好：“地不为兽生刍，而兽食刍；不人为生狗，而人食狗，无于万物，而万物各适其用，则莫不贖矣。”王弼这话最近近世的“物竞 天择，适者 生存”的学说，但是老子的本意、或没有这样思想，老子的“天地不仁”，不过是针对一般迷信“天地有好生之德”的人说法，不过是说“天地”即是“自然而然”的进行，并无有安排，并无有主意，怕未必真有“生存竞争”的理想罢。

老子的“意”虽然不可算作“有天的”（Teleological）；有时却很像有主意，有安排，不过并非做作出来的主意、安排，但可说是“自然而然”的安排，主意罢了，所以他说：

“天之道不争而善胜，不言而善应，不召而自来，**繟然而善谋，天网恢恢，疏而不漏。**”（七十三章）

这样的“天”和迷信的人所想象的“天”其实无甚大分别，诸君请看平常小说里面用“天网恢恢，疏而不漏”之处，便知老子的“天”，略一改头换面，便成天神天帝。

老子因为深信这个“不争而善胜”“无为而无所不为”的天道，所以他的伦理政治学说全归个人主义和放任主义，他说：

“常有司杀者杀；夫代司杀者杀，是谓代大匠斲，夫代大匠斲者，鲜有不伤其手者矣。”（七十四章）

这个司杀的刽子手就是天道（Nature），天道既然主杀，又何用人力作为，所以老子主张无为主义，无为便是放任，放任之极，自然是无政府无社会了，你看他的政治学说：

“太上，下不知有之（注一），其次，亲之 誉之，其次畏之，其次侮之。”（七十章）

“太上，下不知有之”是说政府一切放任，（人民一切自由，竟不知上面还有个政府在，）这种极端的放任主义，都由于误把“天道”和“人事”拼作一样的东西，都由于从“天地不仁以万物为刍狗”，一变便成“圣人不仁以百姓为刍狗”，正与斯宾塞（Herbert Spencer）的政治哲学一模一样，两个人的受病根由都在于此。

老子因为迷信天道，所以不信人事，因为深信无为，所以不赞成有为，他看见那时种种政治的昏乱，种种社会的罪恶，以为这都是人造的文明的结果，如今要救世救民，须得“绝圣弃智，绝仁弃义，绝巧弃利；”须得“损之又损，以至于无为，”以复回到那“无名之朴，”他直要把一切文物制度都毁除干净，要使：

“小国寡民……使民重死而不远徙，虽有舟舆，无所乘之，虽有甲兵，无所陈之，使民复结绳而用之……邻国相望，鸡犬之声相闻，民至老死不相往来。”（八十一章）这种议论把“退化”当作“进化”，有许多流弊，后来孔子，荀子极力挽救，终不能完全打消老子学说不良的影响，这便是老子的缺点了。

第三章 孔子的进化论

老子以无为起点，孔子以“易”为起点，易即是“变易”，“变化”，一部易经便是孔子的进化论，易经说：

注一：各本或作“不知有之”或作“下知有之”一日本本作“下不知有之”今从其最易晓者