

Hermeneutics of life


生活解释学 书系

财富 CLASS

NO. 4

谢友国 主编

a book
and
the life
it
advocates



湖南人民出版社

生活解释学 书系
Hermeneutics of life
财富CLASS

谢友国 主编

4

湖南人民出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

财富 CLASS / 谢友国主编. —长沙: 湖南人民出版社,
2008.4

ISBN 978-7-5438-5201-3

I. 财… II. 谢… III. 商业经营 — 通俗读物 IV.
F715-49

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2008) 第 048697 号

(本书部分作品的版权稿酬事宜, 已委托中华版权代理总公司代为支
付。地址: 北京市东城区安定门东大街28号雍和大厦西楼三层。邮
编: 100007; 电话: 010-68003887 (转); 网址: www.ccopyright.
com。)

责任编辑: 莫艳 钟伦荣

装帧设计: 澄明之境图书文化

财富 CLASS

谢友国 主编

湖南人民出版社出版、发行

网址: <http://www.hnppp.com>

(长沙市营盘东路3号 邮编: 410005)

(营销部电话: 0731-2226732)

湖南省新华书店经销 湖南新华印刷集团有限责任公司印刷

2008年4月第1版第1次印刷

开本: 787×1092mm 1/16 印张: 10

字数: 220, 000 印数: 1-6, 000

ISBN 978-7-5438-5201-3

定价: 38.00元

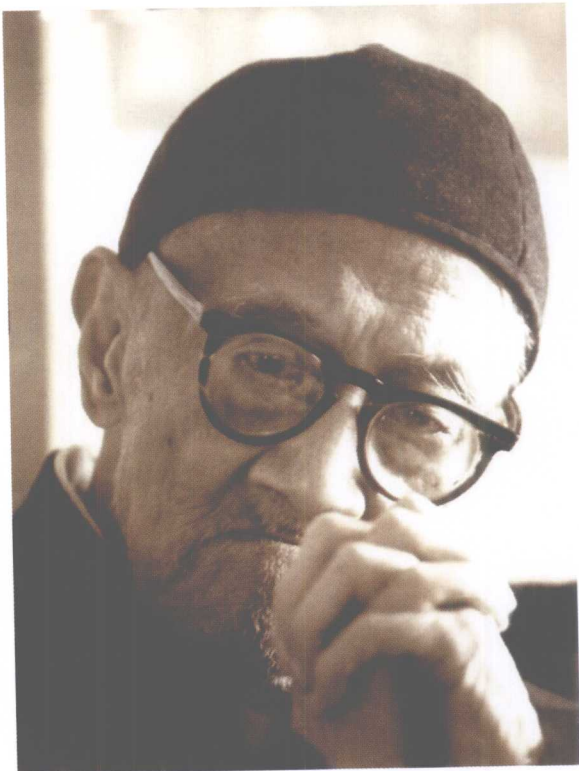
解释人语：

财富的角色

文/李振军

前几年出过一本畅销书叫《格调》，副标题为“社会等级与生活品位”。此书的英文原名为Class，译者石涛译为《格调》，别有意味。石涛先生在译者序里说明：class一词的英文原意为“阶级、阶层”等，但是当用它来形容某一阶级的人群时，又含有“品位”和“格调”的意思，于是就意译（我以为称“曲译”或更允当）为《格调》。总之，无论是石涛先生别有怀抱，抑或原词即可做此阐释，对于国中当下的社会意识形态言，都起到了点穴的作用，成为畅销书自是应当。

其实，说到“阶级”当是国人最稔熟的一个词。然而吊诡的是，谈阶级谈得最疯狂的年代恰恰是国中没有阶级的年代，或者说是马克思主义的阶级分析法失效的年代，于是阶级理论的运用只是一种政治斗争手段，与现实无涉。今天，阶级（或阶层）复归出现，我们也并不将它看作是怎样罪恶的事！或者说，马克思主义的阶级分析法复归有效，除了像保罗·福塞尔Class这样的休闲著作因此畅销之外，陆学



1953年9月11日，在全国政协常委扩大会上，梁漱溟发表了“工人农民生活九天九地之差”的言论，遭到了毛泽东的强烈批判。

艺教授关于当下中国社会各阶级的调查及其九阶层分法的观点也成为理论热点。以今之中国社会发展趋势度之，国人将重新生活在一个有阶级和财富差别的社会之中，于是问题将不再是没有或者消灭差别，而是这种差别怎样才能使其合理和和谐。我之浅见，而今政府倡导构建和谐社会，应作如是观。

谈阶级当然需谈财富，我们对社会各阶级的地位的分析，惯常就是以某一人群对社会财富的占有量为标准。不过，就中国历史言（新中国除外），无论统治阶层或者其反对者，都不回避阶级问题，然而却避谈财富，他们谈仁义礼智信，就是避谈“利”，至于司马迁所谓“天下熙熙，皆为利来；天下攘攘，皆为利往”算是空谷足音。新中国成立以来，阶级和财富除了批判即不再有其他声音。两千多年来，我们真正拥有一个相对宽松的环境可以各个方面地谈论财富，也就是改革开放这三十年，这短短的三十年！今天中国社会涌动着一股巨大的财富欲望，真是如司马迁所说的天下熙熙攘攘，皆为利来皆为利往。这甚至造成了社会整体心态某种失衡与畸形，毕竟社会中的人除了追求财富，还需要别的追求。或者如苏格拉底所说：“一个人如果只知道尽力追求金钱名声和荣誉，而不注意或思考真理、理智和灵魂的完善，那将是一种可鄙的生活。”中国先哲孔子也有一句名言：“不义而富且贵，于我如浮云。”扩大到社会言之，将是一个可鄙

的社会与不义的社会。

财富在一个社会中是否扮演和谐角色取决于两个方面的因素，即财富的取得和财富的使用；牵涉两个问题，即法律与正义的问题和道德与格调的问题。也就是说，只有财富的取得和使用是基于法律与正义的原则，进而具有道德和格调，它才将是一个和谐的因素。为什么要将法律和正义连起来说呢？因为法律有良法和恶法之分。然而，这三十年来，中国财富的增长就纵横复杂地交错着合法与非法、良法与恶法，以及道德与格调与否等各方面的问题。我们已经为此奋斗了三十年，希望再奋斗三十年能有所成。



CONTENTS

目录

2 有钱人家

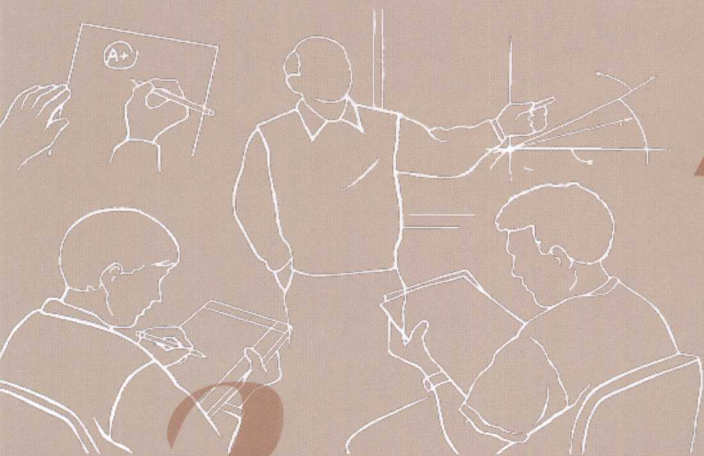
- 什么收入标准是中国的富人
任志强 38
- 首富的“物种起源”
吴晓波 40
- “三大件”的演进与消费结构升级
陈东升 48
- 奢侈品大潮
谢国忠 56
- 奢侈时代
王受之 62
- 平等、期望和嫉妒（节选）
阿兰·德波顿 70
- 爱富族社交语言
陈冠中 76

——英文关键词

1 财富来到世间

- 一些关于商业财富的经典言论
澄明编辑部 整理 2
- 论财富
培根 11
- 我们创造财富的方法
阿尔文·托夫勒 14
- 财富管理的今与昔
陈志武 20
- 黄金的种类
澄明编辑部 整理 26
- 坐上财富的热气球再升腾30年
澄明编辑部 整理 28





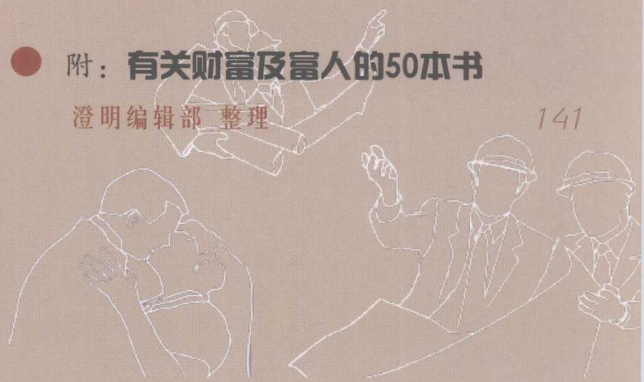
3 作为生活品位的CLASS

- **让一部分人在精神上先富起来**
余英时 84
- **花钱的艺术**
冯仑 88
- **消费不是奢侈**
——答《都市消费报》问
陈丹青 92
- **财富的品质及其正当性**
高超群 100
- **穿透岁月的道德力量**
王石 106
- **慈善事业如何改善财富再分配**
薛涌 112

4 财富左边 女人右边

- **女人与资本主义**
单正平 118
- **财富的性别**
汪丁丁 126
- **单身女子的经济学分析**
赵晓 128
- **中国十大女富豪**
澄明编辑部 整理 132
- **福布斯2006世界十大女富豪**
澄明编辑部 整理 136
- **测试：你是一个拜金女吗？**
韩红 139

- **附：有关财富及富人的50本书**
澄明编辑部 整理 141



财富来到世间

part 1



一些关于商业财富的经典言论

澄明编辑部 整理

外国

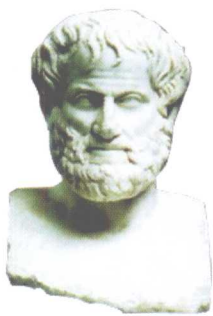


1 穷人连邻舍也恨他。富足人朋友最多。

《旧约全书·箴言》

2 骆驼穿过针眼，比财主进上帝之国还容易呢。

《新约全书·马可福音》



3 人们往往误认为家务管理的目的就是聚敛；其执迷之尤者便信奉钱币就是真正的财富，而人生的要图在于保持其窖金，或无止境地增多其钱币。人们所以产生这种心理，实际上是由于他们只知重视生活而不知何者才是优良生活的缘故；生活的欲望既无穷尽，他们就想象一切满足生活欲望的事物也无穷尽。

亚里士多德：《政治学》

4 财富太少的人并不是穷人，渴望更多财富的人才是穷人。一个人的保险箱和仓库里存有多少东西，他牧养多少头家畜或他放出多少资金以收取利息，都无关紧要；紧要的是他总是睥睨别人所有并且只算计他还要得到多少，却从不管他已有多少。你问多少才是一个人的适当限度？第一，拥有基本的，第二，拥有足够的。

塞内卡：《致卢奇里论道德的信》

- 5 财富之为不光彩不在其自身，而在当它是懒惰、放纵、奢侈和粗心的证明时，才是不光彩的；反之，在一个节制、勤勉、公正和勇敢并把全部德行用于公益的人身上，它体现着一个伟大而高尚的情操。事实上关心琐屑小事的人无暇做大事，自身有许多需求的人也不能援手他人的需要。最能使人人为大众服务的不是富裕，而是满足和独立；当它们在家中不求冗多时，就不会使人游心于公益。

普鲁塔克：《希腊罗马人物对比传记·阿里斯蒂德与马尔库·卡图比较》

- 6 你还嫌我贫穷；可是我所信仰的上帝，却自愿为我们而变得贫穷。无论男女都知道，耶稣并不愿在行为上有所差错。的确，乐贫方为可尊；辛尼加和其他学者都是这样说的。谁若贫而知足，我认为他就是富翁，纵然他没有一件衬衣遮蔽他的身体！谁若贪多就是穷汉，因为他在要求他能力以外的东西，而一个人能贫困自守倒是真正富有，虽然你可把他当做仆役看待。正当的贫穷者最善于引吭高歌。王外纳关于贫穷说得好：

穷人在路上游荡，
不怕贼，放心歌唱。

贫穷虽然可恨，却是一个好友，且能使人摒除愁虑，我相信。对于能忍的人，它还是一个悔过从善的良师。这一切都是贫穷的功能，虽然看起来似乎可厌，它却是无人争夺的财宝。对于一个受了打击的人，贫穷往往可使他思念上帝，反省自己。我想贫穷好比一面明镜，它可以反照出真心的朋友来。所以，丈夫，我求你不用担忧，不必再为了我穷而责备我。

乔叟：《坎特伯雷故事集·巴斯妇的故事》

- 7 庶子 为什么我要辱骂这“利益”呢？那只是因为他还没有垂青到我的身上。并不是当灿烂的金银引诱我的手掌的时候，我会有紧握拳头力量，只是因为我的手还不曾受过引诱，所以才像一个穷苦的乞儿一般，向富人发出他的咒骂。好，当我是一个穷人的时候，我要信口谩骂，说只有富有是唯一的罪恶；要是有了钱，我就要说，只有贫穷才是最大的坏事。既然国王们也会因“利益”而背弃信义；“利益”，做我的君主吧，因为我要崇拜你！

莎士比亚：《约翰王》

- 8 伊阿古 贫穷而知足，可以赛过富有；有钱的人要是时时刻刻都在担心他会有一天变成穷人，那么即使他有无限的资财，实际上也像冬天一样贫困。天啊，保佑我们不要嫉妒吧！

莎士比亚：《奥瑟罗》





- 9 如果一个民主国家是以经营贸易为基础的话，那末就会真有这样的可能，个人有巨大财富而风俗并不变坏，这是因为贸易的精神自然地带着俭朴、节约、节制、勤劳、谨慎、安分、秩序和纪律的精神。这种精神存在一天，它所获致的财富就一天不会产生坏的效果。当过多的财富破坏了这个贸易精神的时候，害处便来了；一向没人感觉到的不平等的纷乱，便产生出来，并立即为人们所看到。

要维持这种精神，就应该由重要的公民亲身经营贸易，应该使这个精神占统治地位，不受他种精神的阻碍；并应该由全部法律加以维护。这些法律应该随着贸易的增加，进行财富的分配，使每一个贫穷的公民获得相当宽裕的生活，可以和别人同样地工作。这些法律又应该使每个有钱的公民的生活维持中等水平，使他不能不用劳动去保持或取得财富。

孟德斯鸠：《论法的精神》

- 10 国家的强盛，人民的幸福，都被认为是与商业不可分割地联系在一起，不管它在某些方面是非常具有独特性的。当私人的商业和财产能够从国家政权那里得到更多的保护时，国家才能够在相当程度上与私人商业的兴旺发达一起变得更加强大。

休谟：《商业》

- 11 我们所以会从屠夫、酿酒者或面包师傅那里得到我们饮食之所需，并不是出于这些人的仁慈或善行，而是出于他们对自身利益的关怀。我们与这些人打交道时所想到的也绝不是他们的仁爱，而是他们的利己之心，他们所想到的也绝不是我们的需要，而是他们的利益。

亚当·斯密：《国富论》

- 12 金银的输入，不是一国得自国外贸易的主要利益，更不是唯一利益。经营国外贸易的任何地方之间，毫不例外地都可从中得到两种不同的利益。那就是，输出他们所不需要的土地和劳动年产物的剩余部分，换回他们所需要的其他物品。通过以剩余物品换取其他物品来满足他们一部分的需要并增加他们的享受，这种贸易使剩余物品有了价值。利用这个办法，国内市场的狭隘性并不妨碍任何工艺或制造业部门的分工发展到十分完善的程度。由于给国内消费不了的那一部分劳动成果开拓了一个比较广阔的市场，这就可以鼓励他们去改进劳动生产力，竭力增加他们的年产物，从而增加社会的真实财富与收入。对于彼此进行对外贸易的所有不同的国家，对外贸易都不断地从事完成这些伟大而重要的工作。当然，经营国外贸易的商人一般总是较多地注意供应本国人民的需要和输出本国的剩余物品，较少地注意供应别国人民的需要和输出别国的剩余物品，所以最受国外贸易的利益的，是商人所在的国家，但通商各国也都得到巨大的利益。

亚当·斯密：《国富论》

13 事实上，我很富足。因为我的收入大于我的支出，而我的支出又同于我的愿望。

吉本：《自传》

14 在民主社会中我不知道有什么其他能比商业更伟大、更辉煌的了，它吸引了大众的注意，丰富了众人的想象，把所有的旺盛精力都吸引过来。无论是谁，无论是任何偏见，都不能阻止人们通过从事商业而致富。在民主社会中，富有者从未形成一个有其固定生活准则和行为方式的集团。它们这一阶级特有的思想方式并不能限制他们的行动，一些属于他们国家大众的思想却能够鞭策他们前进。而且，由于在民主社会中所有大笔财富的取得都要靠商业的增长，所以在这些财富的所有者想完全放弃经商以前，它必须经过几代人的积累才能获得这样大笔的财富。

托克维尔：《论美国的民主》

15 我不知道任何其他什么事情比商业更与革命的态度截然对立的了。商业天生就与那种暴力的感情无缘。它热爱温和，喜好和解，有意识地避免争端，它是忍让的、折中的。除非在一些绝对必要情况的迫使下，它从不寻找极端的解决办法。商业使人们互相独立，使他们对私人的重要性以极高的评价；它引导人们去处理自己的事情，并教给他们怎样才能处理好这些事情。它必然使人们寻求自由并使他们避免战争。

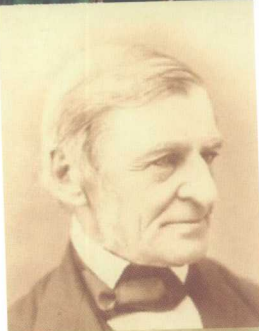
托克维尔：《论美国的民主》

16 这个世界最伟大的进步就是自私自利的、讨价还价的商业的出现。

爱默生：《工作和日子》

17 商业往来的自由，航海的改进，以及道路、运河、铁路带来的内陆联系的增加，与此相应的是世界财富的普遍增长。这种增长又加速了生产力的提高，它使得每一个地方都把自己的产品提供给一个巨大的统一的市场。而这一市场又使得生产劳动分工的巨大发展成为它合乎自然的结果。

密尔：《政治经济学原理》





18 大部分的奢侈品，大部分的所谓生活的舒适，非但没有必要，而且对人类进步大有妨碍。所以关于奢侈与舒适，最明智的人生活得甚至比穷人更加简单和朴素。中国、印度、波斯和希腊的古哲学家都是一个类型的人物，外表生活再穷没有，而内心生活再富有不过。我们都不够理解他们。然而可惊的一点是，我们对于他们居然还知道不少呢。近代那些改革家，各民族的救星，也都如此。唯有站在我们所谓的甘贫乐苦这有利地位上，才能成为大公无私的聪明的观察者。无论在农业、商业、文学或艺术中，奢侈生活产生的果实都是奢侈的。近来是哲学教授满天飞，哲学家一个没有。然而教授是可羨的，因为教授的生活是可羨的。

梭罗：《瓦尔登·经济》



19 为什么事实上我们都希望增加我们的收入呢？初看起来，我们似乎都是为了物质的商品需要。但是，实际上我们需要这些只是要给我们的邻人留下深刻印象。当一个人搬到一个上流社会居住区的大房子里时，他会想，这下那些“更好”的人将来拜访他的妻子，而旧日那些穷酸的老朋友可以被忘掉了。当他把自己的儿子送到一所好的学校或昂贵的大学时，他安慰自己说花费那么多的学费而赢来了社会荣誉是值得的。无论在欧洲还是在美国，在大城市中，一些地段上的房子总要比另一些地段上同样质量的房子贵一些，这不过是因为这些地段上住着更多的上流社会的人。我们的所有感情需要中最为强烈的需要就是要被人尊敬和羡慕。就像现在的情况那样，尊敬和羡慕总是被给予那些富人。这是人们为什么想成为富人的主要原因，而想用钱购买实际用品只是第二位的原因。

罗素：《怀疑论集》



20 财富必须在快乐中证明自身。

桑塔亚那：《理性的生活》

中国

1 日中为市，致天下之民，聚天下之货，交易而退，各得其所。

《易·系下》

2 为富不仁。

中国谚语

3 子曰：“富与贵，是人之所欲也；不以其道得之，不处也。贫与贱，是人之所恶也；不以其道得之，不去也。君子去仁，恶乎成名？君子无终食之间违仁，造次必于是，颠沛必于是。”

《论语译注》

4 子曰：“富而可求也，虽执鞭之士，吾亦为之。如不可求，从吾所好。”

《论语译注》

5 子曰：“饭疏食，饮水，曲肱而枕之，乐亦在其中矣。不义而富且贵，于我如浮云。”

《论语译注》

6 民之为道也，有恒产者有恒心，无恒产者无恒心。苟无恒心，放辟邪侈，无不为己。

《孟子译注》

7 夫时子恶知其不可也？如使予欲富，辟十万而受万，是为欲富乎？季孙曰：“异哉子叔疑！使己为政，不用，则亦已矣，又使其子弟为卿。人亦孰不欲富贵？而独于富贵之中有私龙断焉。”古之为市也，以其所有易其所无者，有司者治之耳。有贱丈夫焉，必求龙断而登之，以左右望，而罔市利。人皆以为贱，故从而征之。征商自此贱丈夫始矣。

《孟子译注》





8 治国常富而乱国常贫，是以善为国者，必先富民，然后治之。

戴望《管子校正》

9 君下令于百姓曰：民富君无与贫；民贫君无与富。

《管子校正》

10 民贫则弱国，富则淫，淫则有虱，有虱则弱。故贫者益之以刑则富；富者损之以赏则贫。治国之举，贵令贫者富，富者贫。贫者富，富者贫，国强，三官无虱。国久强而无虱者必王。

《商君书注译》

11 不富无以养民情，不教无以理民性。故家五亩宅，百亩田，务其业而勿夺其时，所以富之也。立大学，识痒序，修六礼，明七教，所以道之也。《诗》曰：“饮之食之，教之诲之。”王事具矣。

《荀子新注》

12 贫则厄而忘善，富则乐而可教。

王符：《潜夫论》

13 “仓廩实而知礼节，衣食足而知荣辱”。礼生于有而废于无。故君子富，好行其德；小人富，以适其力。渊深而有鱼生之，山深而兽往之，人富而仁义附焉。富者得执益彰，失执则客无所之，以而不乐。夷狄益甚。谚曰：“千金之子，不死于市。”此非空言也。故曰：“天下熙熙，皆为利来；天下攘攘，皆为利往。”夫千乘之王，万家之侯，百室之君，尚犹患贫，而况匹夫编户之民乎！

司马迁：《史记·货殖列传》

14 贫富无有种，富贵不选人。

王勃：《感兴奉送王少府序》

- 15 富贵者，人之所大欲也；明乎富贵之为物，与夫得失之理，则安泰而不惑，使为恶而得富贵，恶不可为也。使为善而不得富贵，吾之不得，是为善之不至也。善固我之所当为，岂为富贵而为之，贫贱而不为哉。使富与贵俱不出于为善为恶，然则亦偶然倘来，而系乎命尔？系乎命则才智作为无与焉。人才能以智胜天而安于命，是亦妄人而已矣。或曰：父母老家贫则如之何？曰：与其不义富贵贻父母之忧，曷若啜蔬饮水而尽其欢。

胡祗通：《紫山大全集》

- 16 富贵如花，不朝夕而便谢；贫贱如草，历冬夏而常青。然而霜雪交加，花草俱萎，春风骤至，花草敷荣。富贵贫贱，生灭兴衰，天地之理也。大处判，小处算，此富人之通病也；小事谄，大事玩，此贵人之通病也；而皆不得其中道，所以富贵之不久长耳。余曾论好花如富贵，只可看三日，富贵如好花，亦不过三十年。能于三十年后再发一株，递谢递开，方称长久。然而世岂有不谢之花，不败之富贵哉！富者持筹握算，心结身劳，是富而仍贫；贵者昏夜乞怜，奴颜婢膝，是贵而仍贱。如此而为富贵者，吾不愿也。

钱泳：《履园丛话》

- 17 窃论富强者，秦汉以来治平之盛轨，常数百年一见。其源由政教修明，风俗纯厚，百姓家给人足，乐于趋公，以成国家磐固之基，而后富强可言也。施行本末，具有次第；然不待取法西洋，而端本足民则西洋与中国同也。国于天地，必有与立，亦岂有百姓困穷而国家自求富强之理？今言富强者，一视为国家本计，与无姓无与，抑不知西洋之富专在民不在国家也。数百年来，开通海道，尽诸岛国之利，括取之，其基已厚矣。而治矿务日益精，五金出产之利，制备器具日益丰，又创为汽轮舟车，驰行数万里，以利转达，觑天下之利以为利，故能富也。中国舟车之利不出其城中，而又禁百姓使不得有兴己，用其锱铢搜取之财力，强开铁路于尘沙数千里无可筑基之地，以通南北数府县之气，未知其利果安在也？

郭嵩焘：《养知书屋遗集》

- 18 今则贫富悬殊，不可方物，富者敌国，贫者无立锥。其所以养成此种贫富不均底现象，由于古今底生产力不同。如古时木工，所有器械，不过是斧、凿、锯子罢了。故古人言工欲善其事，必先利其器。今则工业发达，可用机器以代人力，所得结果，事半功倍。

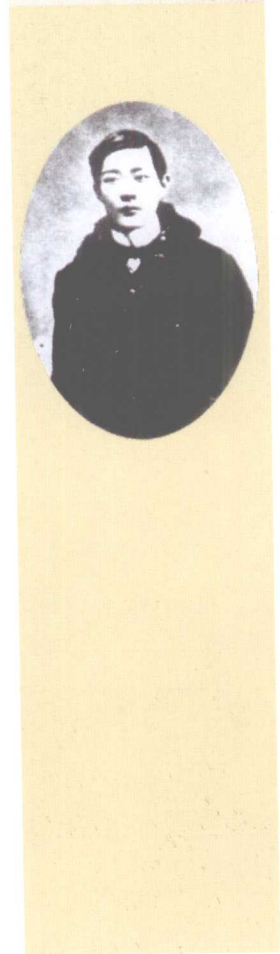
《孙中山全集》





19 生计家言财之所自出者有三：曰土地，曰资本，曰劳力。三者相需而货乃成。顾同一土地也，在野蛮民族之手则为石田，在文明民族之手则为奇货，其故何也？文明人能利用资本劳力以扩充之，而野蛮人不能也。所谓利用资本与劳力者何也？用之而斲其有所复也。何谓有所复？用吾力以力田焉，制造，被其功于物材，成器之后，其值遂长。其所成之物，历时甚久，犹存人间，可以转售交易；今日以功成物，他日由物又转为功，如是则劳力复焉矣。斥吾资以它材焉，雇佣焉，材由生货，转为熟货，佣以人力，造出物力，已熟之物、蓄力之物，其所值必余于前此所斥之资。吾材无损，而且有赢，如是则资本复焉矣。所复者多一次，则所值者进一级，何也？复者必不徒复也，而又附之以所赢，此富之所由起也。一人如是，一国亦然。

梁启超：《饮冰室合集·专集》第三册



20 害天下人民者，其唯功利二字乎？图功之目的，在于自强；图利之目的，在于自富。强者恃兵，富者恃财。有兵然后有强弱之分，有财然后有贫富之分。强弱悬殊，贫富迥隔，遂与平等之公理，大相背驰。是则富强二字，非惟为人之大敌也，且为公理之大敌。试溯富强说之起源。盖上古之时，人人咸有自私之心，惟其有自私之心，故于有用之物，咸欲据之为己有。狩猎时代，则以网罟弓戈自私；耕稼时代，则以田谷自私。其始也，不过欲得存固有之物己耳。其继也，更欲于本非己有之物，私为己有，不得不起于相争。而相争必以兵，是则兵争之起，仍由于欲富之一念耳。及种与种战，族与族争，以尊位自居，于战败之族，则遇之若仆隶。……不独以种族区阶级也，即同族之中，亦各分阶级。推其原因，则因战争之初，一族之中，必有将帅，操杀人之器，驱执兵之兵，以并兼土壤，其武功卓绝，既非公民所能跻，乃挟其用兵之威以迫胁民，庶民畏其力，遂听其号令，莫敢或违。……君位既定，乃以兵官为守土之官，以勇健强有力者为诸侯，得从军之人为辅佐。是则在上之人，均能战之人也，亦即力强之人也；在下之人，即力弱不能胜任之人也。是由强弱之分，而生贵贱之分。况力强之人，所据之土地日众，所掠之财帛日丰，及居尊位，又役下民以为养，所入之禄，百倍于民，由是贵者愈富，贱者愈贫。贵该于富，贱该于贫。由贫富之分，而生贵贱之分，富则贫富之分亦受用兵之影响。……是贫富之分，无不起源于用兵，而用兵之目的，无不起源于攫财。况在上之人，产业既充，安坐而食，无仰事俯畜之忧，乃得从事于学术。在下之人，终岁勤动，鲜一息之休，不遑诵读。由是富之人，握学术之权，而贫贱之民，兼有失学之苦，此智愚所由分也。在上者欲保其财产，不得不保其土地人民，欲保其土地人民，又恶人之与己相抗也，由是从己者有赏，抗己者有刑，此刑赏所由起也。积此数因，故强者必贵，贵者必富，富者必智；弱者必贱，贱者必贫，贫者必愚。一为主治之人，一为被治之人；一为有权力之人，一为失权力之人。而阶级制度，遂一成而不可复变矣。

刘师培：《废兵废财论》