

科学研究与探索丛书

大易释要

——人类深层意识的科学应用

管小思 著

从现代科学角度论述

《易经》的原理和使用方法

● 《易经》原理与人类深层意识

● 阴阳五行的科学系统模型

● 干支原理和生辰性格

● 《易经》对策检索（译文与释要）



同济大学出版社
TONGJI UNIVERSITY PRESS

科学研究与探索丛书

大易释要

——人类深层意识的科学应用

管小思 著



同济大学出版社
TONGJI UNIVERSITY PRESS

内 容 提 要

《易经》是人类深层次心理认知实践与逻辑推理的结合,是古代圣贤们创立的一种检索对策的方法。本书采用系统科学的事理模型方法,系统地分析了《易经》经文的结构和卦爻辞的原理,并通过通俗易懂的语言,深入浅出地对起卦方法、干支原理、人类个体生辰性格和卦象方法在社会经济系统理论中的应用等多个方面做了系统性的讨论,给出了一系列的应用方法。读者掌握这些方法后,可以对各种实际问题进行起卦,通过检索《易经》经文和作者给出的释要内容,获得有重要指导意义的断语。

本书可供大中专学生、科技工作者、管理工作以及广大易学爱好者学习和参考。

图书在版编目(CIP)数据

大易释要:人类深层意识的科学应用/管小思著. —上海:同济大学出版社,2008.3

(科学研究与探索丛书)

ISBN 978-7-5608-3628-7

I. 大… II. 管… III. 周易-研究 IV. B221.5

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)第 201369 号

科学研究与探索丛书

大易释要

——人类深层意识的科学应用

管小思 著

责任编辑 曹建

责任校对 杨江淮

封面设计 潘向葵

出版发行 同济大学出版社 www.tongjipress.com.cn

(地址:上海市四平路 1239 号 邮编:200092 电话:021-65985622)

经 销 全国各地新华书店

印 刷 江苏句容排印厂

开 本 787mm×960mm 1/16

印 张 15.25

印 数 1-5100

字 数 305000

版 次 2008 年 3 月第 1 版 2008 年 3 月第 1 次印刷

书 号 ISBN 978-7-5608-3628-7/B·43

定 价 32.00 元

本书若有印装质量问题,请向本社发行部调换

版权所有

侵权必究

审 读 意 见

(代序)

《周易》被中国儒家尊为“弥纶天地之道”而列入“六经之首”的儒家经典,对中国古代文化有着深远影响。自先秦、汉魏、唐宋、明清以来的学者对易学进行漫长的历史探索,其成果可谓汗牛充栋。当代的易学学者试图在研究方法上,摆脱陈规旧习的束缚,提出新的假设或理论,采用类比推理的求“易”方法,使易学研究具有开创性的意义。管小思可谓当前新易学孜孜探索者的重要一员,《大易释要》便是其代表性的力作。古老《周易》原本是用“数”来占的一种占筮之术,以往象数易学始终是《周易》研究的主脉与根本。而本书作者管小思本身是个数学家,力图运用现代科学思维来剖析易学中深沉之迷,将“善算”和“通经”结合、“象数”与“义理”相融,从而能深层次、全面地、明白易懂地揭示易学要义,系统地分析“易”经经文的结构和卦爻辞的原理,颇多独到的精辟见解。

本书是以“人类深层意识的科学应用”问题来作为探究《周易》的关键,由此展开层层论析,并从系统科学角度,阐明人与人、人与事之间关系的基本原理,认为对外在客体世界(天道)与社会伦理(人道)两者关系当作整体的思考。书稿中强调周易“一阴一阳之谓道”的学说有五大基本性质:指出阴阳之间的相互依存。在一定条件下,阴阳之间具有相互转化性,清晰地论述《周易》的朴素辩证法思想。本书作者深切体悟《易传》中所说:“观乎天文,以察时变;观乎人文,以化成天下”,认为我们祖先是怎样通过仰观俯察的方法而总结出了“阴阳学说”、“经络学说”、“干支原理”和“阴阳五行理论”等,而本书作者在对“易经”原著及有关史

审读意见

料,潜心研读、博考精审,对“易经”卦爻辞的含义,力图用现代科学方法进行系统的研究分析和明确的阐释。总观全书,逻辑结构严密、思路清晰,叙述上深入浅出,注意历史的原义和现代科学诠释的结合,别开生面地为《周易》研究带来新气象,有独特的价值和意义。

本书是适合于高校本科学生阅读的教材。诚然,作为一本新见迭出的学术著作和教材,给读者有许多新的启示,但也有一些有待进一步探讨、商榷之处。就目前学界所见的同类著作,这是一本有创见、独辟蹊径之作,很值得一读,可争取早日出版。

潘富恩

2008年1月

前 言

《易经》是我国古代文化中一部璀璨的伟大学术著作,也是人类文化史上的一个千古之谜。在5000年中华文化里,《易经》被称为群经之首。《易经》的思想体系历来被认为是华夏文化的源头活水,它的灵魂不仅滋养了中华民族数千年来 的历代思想家,同时也深深地渗透在民族文化的众多伟大成就之中。

在人类社会财富的积累中,文化财富的积淀是最为深刻的。在结束洪荒时代之后,祖先们便以他们敏锐的深层次直觉,通过仰观俯察的方法认识周围世界以及自身生命运动的规律,总结出了“阴阳学说”、“经络学说”、“干支原理”和“阴阳五行理论”等,并将这些认识成果应用在了历法、医疗、国家管理、人文和军事等重要领域。

但是,由于受历史条件所限制,祖先们在认识复杂世界和认识自身生命时,无法运用科学仪器进行严密的观察和论证,只能凭借自身的意识,并在意识的精微性上狠下工夫。同时,他们也无法运用现代科学的形式总结和表述其认识成果,只能用文字、图像和符号等方式对他们的成果做简要的甚至是不完整的记载。这就使现代科学难以对他们的成果在现代科学意义上给出全面和恰当的评价。例如,直到20世纪70年代,现代科学都不能证明“人体经络”的存在。

人类历史上任何具有普遍意义的思想与认识成果总能够为实践所检验,因而最终也一定可以为科学所验证。问题的关键在于,科学实验验证必须基于正确的实验设计和有效的切入角度,这样才能保证实验结果具有公平性、科学性和实际价值。如果实验设计或选题角度不正确(如使用解剖学方法去理解人体经

络的存在性),那么,具有重要价值的实验结果在一开始就被排除在了实验的范围之外,得到的结论只能是片面的,或者是没有实际价值的。

现代科学研究显示:“在一些情况下,人们凭直觉做出的判断比反复思考之后做出的更准确。”这类研究结果显示出人类的意识判断过程是相当复杂的。《易经》所涉及到的“阴阳学说”、“干支原理”等认识成果,正是祖先们在其高度精微的意识下,凭借敏锐的深层次直觉所得到的。这些结果在现代人的日常意识下是难以理解的。如果能够用科学方法对这些结果进行系统的研究和分析,并且用科学形式给以明确的阐释,作为现代科学发展的基础性研究之一,其必要性和重要性是十分显然的。

本书是作者对20年来在这些方面所做的研究工作(主要是发表在国内核心期刊上的一些论文)的总结和介绍。全书采用系统科学的事理模型方法,系统地分析了《易经》经文的结构和卦爻辞的原理,并通过简明易懂的语言,深入浅出地对起卦方法、干支原理、人类个体生辰性格和卦象方法在社会经济系统理论中的应用等多个方面做了系统性的讨论,给出了一系列的应用方法。读者掌握这些方法后,可以对各种实际问题进行起卦,通过检索《易经》经文和作者给出的释要内容,获得有重要指导意义的断语。

本书由复旦大学哲学学院中国哲学史博导、国际儒学联合会顾问、全国高等院校古籍整理研究工作委员会委员、《中国思想家评传丛书》(200部)副主编潘富恩教授主审。潘富恩教授对本书进行了深入细致的审查,提出了许多宝贵的意见和建议,对潘富恩教授的热心指导,作者在此深致谢忱。此外,在本书的编写过程中还得到作者单位有关领导和同事的大力支持与热情帮助,在此一并表示衷心的感谢!

由于水平有限,书中谬误、纰漏在所难免,恳请广大读者多加批评和帮助,作者将对此致以最诚挚的感谢。

管小思

2008年1月

《易经》中的特色字、冷僻字读音以及 个别用字的特定读音、非常用读音一览表

咎(jiù 救)	亢(kàng 抗)	牝(pìn 聘)	攸(yōu 优)	裳(cháng 常)
洊(xuàn 洊)	潢(huáng 黄)	桓(huán 环)	遭(zhān 瞻)	媾(gòu 够)
虞(yú 于)	筮(shì 事)	读(dú 独)	说(tuō 脱)	桎(zhì 制)
梏(gù 顾)	孚(fú 浮)	窒(zhì 制)	逋(bū)	眚(shěng 省)
渝(yú 于)	锡(cì 次)	鞶(pán 盘)	褫(chǐ 齿)	臧(zāng 脏)
與(yú 于)	缶(fǒu 否)	挛(luán 峦)	啮(dié 蝶)	愬(sù 速)
夬(guài 怪)	冯(píng 平)	遐(xiá 峡)	陂(pō 坡)	祉(zhǐ 指)
隍(huáng 黄)	否(pǐ 痞)	否(fǒu 缶)	畴(chóu 仇)	墉(yōng 拥)
号(háo 豪)	眺(táo 桃)	弗(fú 浮)	厥(jué 绝)	搨(huī 挥)
盱(xū 须)	盍(hé 河)	簪(zān)	冥(míng 名)	系(xì 细)
蛊(gǔ 谷)	咸(xián 闲)	盥(guàn 冠)	颀(yóng 隅)	噬(shì 事)
嗑(hé 河)	屨(jù 巨)	校(jiào 叫)	腊(xī 西)	肺(zǐ 子)
賁(bì 闭)	濡(rú 如)	皤(pó 婆)	翰(hàn 汗)	戔(jiān 尖)
祗(zhī 知)	菑(zī 资)	畚(yú 于)	畜(xù 序)	輶(fù 富)
殄(fén 焚)	衢(qú 渠)	颐(yí 移)	拂(fú 服)	眈(dān 丹)
桡(náo 挠)	藉(jiè 界)	稊(tí 提)	华(huā 花)	窳(dàn 蛋)
樽(zūn 尊)	簋(guǐ 鬼)	牖(yǒu 有)	繇(mò 默)	炆(zè 仄)
藿(dié 蝶)	嗟(jiē 接)	沓(tuó 驼)	拇(mǔ 亩)	腓(féi 肥)

憧(chōng 冲)	晦(méi 煤)	颊(jiá 戛)	浚(jùn 俊)	遯(dùn 盾)
罔(wǎng 往)	藩(fān 翻)	羸(léi 雷)	蕃(fán 凡)	颛(shí 时)
箕(jī 机)	晦(huì 汇)	噤(hè 贺)	嘻(xī 西)	恤(xù 序)
睽(kuí 葵)	曳(yè 夜)	掣(chè 彻)	劓(yì 易)	蹇(jiǎn 检)
夙(sù 速)	隳(sǔn 损)	遄(chuán 船)	頔(qiú 球)	苋(xiàn 县)
姤(gòu 够)	柅(nǐ 你)	躋(zhí 直)	躅(zhú 竹)	杞(qǐ 起)
陨(yǔn 允)	萃(cuì 脆)	禴(yuè 月)	赍(jī 机)	涕(tì 替)
洩(yí 移)	岐(qí 齐)	覲(dí 敌)	绂(fú 扶)	蒺(jí 急)
藜(lí 离)	刖(yuè 月)	葛(gé 隔)	藟(lěi 垒)	𦍋(niè 聂)
虺(wù 物)	汔(qì 气)	繻(jú 局)	鲋(fù 富)	瓮(wèng)
渫(xiè 谢)	恻(cè 策)	𦍋(zhòu 昼)	洌(liè 裂)	雉(zhì 制)
餽(sù 速)	渥(wò 卧)	铉(xuàn 绚)	𦍋(xì 细)	哑(è 饿)
鬯(chàng 唱)	跻(jī 积)	𦍋(jué 决)	𦍋(gèn 亘)	𦍋(yín 银)
衍(kàn 看)	桷(jué 绝)	娣(dì 第)	𦍋(qiān 牵)	袂(mèi 妹)
卦(kuī 亏)	𦍋(bù 不)	沫(mèi 妹)	肱(gōng 工)	𦍋(qù 去)
巽(xùn 训)	涣(huàn 幻)	逖(tì 替)	和(hè 赫)	𦍋(pí 皮)
戕(qiāng 腔)	弋(yì 易)	𦍋(fú 扶)	𦍋(rú 如)	𦍋(rú 如)

(表中字的排列顺序按经文中出现的先后次序排列)

目 次

审读意见(代序)

前 言

《易经》中的特色字、冷僻字读音以及个别用字的特定读音、
非常用读音一览表

1 绪 论	(1)
1.1 初读《易经》——诸家看《易经》.....	(2)
1.1.1 卦象及其符号定义	(2)
1.1.2 举例——“乾”卦和“坤”卦.....	(3)
1.1.3 诸家观点及典型意见	(4)
1.2 《易经》之门——深层意识世界的窗口.....	(7)
1.2.1 文王八卦图	(10)
1.2.2 文王八卦图与《易经》卦辞对策图	(12)
1.2.3 《易经》爻辞对策图	(13)
2 基本理论	(15)
2.1 起卦——人类精神行为的脉象.....	(15)
2.1.1 关于“意识摆锤实验”	(16)
2.1.2 实验的前提条件和注意事项	(18)

2.1.3	起 卦	(19)
2.1.4	起卦过程中的“阴”和“阳”	(20)
2.1.5	分析“动爻”的作用	(22)
2.1.6	为什么《易经》的“卦象”由六个爻象组成	(23)
2.1.7	检测“直觉意识感应起卦”	(24)
2.1.8	小 结	(25)
2.2	《易经》的理论基础——“阴阳五行〈 I 〉”的系统模型	(26)
2.2.1	朴素的“阴阳五行理论”	(26)
2.2.2	建立在科学基础上的“阴阳五行理论模型〈 I 〉”	(28)
2.2.3	生命系统中一些主要行为之间的相互作用	(32)
2.3	《易经》经文的解释——通俗易懂的人之常理	(40)
2.3.1	经验的归类	(40)
2.3.2	对策的起源	(42)
2.3.3	形格势禁	(43)
2.3.4	核心对策结构的扩展	(46)
2.3.5	卦爻辞的基本特点	(49)
3	两个重要应用	(58)
3.1	干支原理和生辰性格探讨——《易经》卦象的综合应用	(58)
3.1.1	天干和地支	(59)
3.1.2	年、月、日、时天干、地支周期的起源	(61)
3.1.3	天干周期-阴阳五行〈 II 〉的演化机制	(64)
3.1.4	地支周期-阴阳五行〈 III 〉的演化模型以及月支、时支推动年 干支、日干支周期的内在机制	(68)
3.1.5	“生辰八字”和人类个体的生辰性格结构	(71)
3.1.6	生辰性格因素分析	(73)
3.1.7	大运与流年	(85)
3.1.8	生辰性格举例	(86)
3.2	《易经》与社会经济系统模型——中医学经络系统模型的应用	(91)
3.2.1	一般社会生命系统的宏观抽象序结构模型	(91)
3.2.2	模型的系统内涵	(94)
3.2.3	模型的基本控制结构分析	(96)
3.2.4	模型的应用	(99)

4 《易经》对策检索——译文与释要	(102)
附 录	(189)
附录 A 周易古经	(189)
附录 B 《易传》简介	(209)
附录 C 伏羲八卦图和气象的关系	(213)
附录 D 万年历(天干和地支)的计算及检索简表	(222)
参考文献	(228)
后 记	(230)

1 绪 论

在说到《周易》的起源时，人们常常会引用一段著名的话：“……宓戏氏仰观象于天，俯观法于地，观鸟兽之文，与地之宜，近取诸身，远取诸物，于是始作八卦，以通神明之德，以类万物之情。……”（《周易·系辞》）

这段话形象地表述了古代先哲们在创立中华早期文化时所使用的方法，同时也说明了《周易》在古代文化起源时代的重要地位。

“周易”一词最早见于《周礼》、《左传》、《国语》等书。如《周礼·大卜》云：“大卜……掌三易之法，一曰《连山》，二曰《归藏》，三曰《周易》。其经卦皆八，其别皆六十有四。”在先秦时代，提到《周易》时仅指《周易》古经，不含《易传》部分。古经六十四卦分成上、下两篇。上篇从《乾》到《离》共三十卦，下篇从《咸》到《未济》共三十四卦。

现代学者们认为，《周易》六十四卦的符号出现在西周之前很远的年代，从六十四卦符号的发明到最后《周易》古经全书的完成，其间经历了漫长的时间，也就是说《周易》是由数代人集体创作所成，其最后成书年代大约在西周初期。

本书所说的《易经》仅指《周易》古经，即指六十四卦的卦象和卦爻辞。

1.1 初读《易经》——诸家看《易经》

入神、坐照、具体、通幽、用智、小巧、斗刀、若愚、守拙。^①

“入神、坐照、具体、通幽、用智、小巧、斗刀、若愚、守拙”，是由低到高形容围棋弈者水平的九个境界。对于学习与应用《易经》，也可以做类似的通俗比喻：

能够初步理解《易经》卦爻辞的涵义、正确起卦和断卦，触类旁通地理解与解释所测事物的演化机制，大致相当于依次经历了“入神、坐照、具体”这三个阶段；

能够将卦象的原理灵活运用于生活和工作中，使生活变得令人愉悦、身心健康增强、与自己周围环境和谐融洽，使工作变得有成效并且能够有一定的建树，大体相当于“通幽、用智、小巧”几个阶段。

至于“斗刀、若愚、守拙”几个阶段则是逐级地提升身心和智力水平，包括提高智能感应水平、心理定力水平和深层次自我意识的控制水平等，使《易经》的理论与应用得到不断的升华、发展，从而达到很高的层次……

当然要做到这些，有待于学习和应用者长期不懈地努力，毕竟博大精深的易学是由多代圣贤们的努力所建立的，学好、用好、完善和发展这个体系是任重而道远的。

本书从“入神”阶段开始，依次考察学习与运用《易经》时的“坐照”、“具体”、“通幽”、“用智”各个阶段。至于“小巧”、“斗刀”、“若愚”、“守拙”等高层次阶段，则还需要读者自己的亲身实践才有可能达到。但是，即使仅达到“通幽、用智”这一阶段，已完全可以对《易经》的思想方法获得初步的理解，对祖先们的智慧和悟性感到折服！

1.1.1 卦象及其符号定义

为了初步认识《易经》，首先简要地看一下《易经》的“卦象”。

《易经》的八个基本卦象和卦名如下：



乾(qián)



离(lí)



巽(xùn)



艮(gèn)



兑(duì)



震(zhèn)



坎(kǎn)



坤(kūn)

^① 引自(宋)张拟《棋经品格篇》。

其中，“—”称为卦象中的“阳爻”，“--”称为卦象中的“阴爻”。为了使后文的讨论方便和精确，以后习惯将卦象中的下、中、上三个爻依次用字母 $a^{+,-}$ (下)， $m^{+,-}$ (中)， $b^{+,-}$ (上) 来表示， a^{+} ， m^{+} ， b^{+} 表示“阳爻”， a^{-} ， m^{-} ， b^{-} 表示阴爻，即

$\langle a^{+}, m^{+}, b^{+} \rangle$	$\langle a^{+}, m^{-}, b^{+} \rangle$	$\langle a^{-}, m^{+}, b^{+} \rangle$	$\langle a^{-}, m^{-}, b^{+} \rangle$
乾	离	巽	艮
$\langle a^{+}, m^{+}, b^{-} \rangle$	$\langle a^{+}, m^{-}, b^{-} \rangle$	$\langle a^{-}, m^{+}, b^{-} \rangle$	$\langle a^{-}, m^{-}, b^{-} \rangle$
兑	震	坎	坤

将八个基本卦象(称作为“经卦”)两两相重，即按照“下卦”、“上卦”组合成为“(下卦) $\langle a_1^{+,-}, m_1^{+,-}, b_1^{+,-} \rangle$ \ (上卦) $\langle a_2^{+,-}, m_2^{+,-}, b_2^{+,-} \rangle$ ”的形式(称作为“重卦”)，就得到了六十四卦，六十四卦的卦象和卦爻辞合在一起便构成了《易经》的内容。

1.1.2 举例 ——“乾”卦和“坤”卦

下面以《易经》的第一卦——“乾”卦和第二卦——“坤”卦作为例子来直观感受一下《易经》的特点。

例1 “乾”卦。

其卦象的组合形式为：“(下卦)乾 \ (上卦)乾”，即 $\langle a_1^{+}, m_1^{+}, b_1^{+} \rangle \setminus \langle a_2^{+}, m_2^{+}, b_2^{+} \rangle$ 。



经文

乾：元亨，利贞。

初九：潜龙勿用。

九二：见龙在田，利见大人。

九三：君子终日乾乾，夕惕若厉，无咎。

九四：或跃在渊，无咎。

九五：飞龙在天，利见大人。

上九：亢龙有悔。

用九：见群龙，无首吉。

译文

乾：开始即通达而宜于占问。

初九：潜伏之龙，不要轻举妄动。

九二：龙呈现于田野，宜于见大人。

九三：君子白日勤奋不懈，黄昏时戒惧似有危厉，无害。

九四：（龙）在渊中惑于跃（而未跃），无害。

九五：龙飞于天，宜见大人。

上九：龙过于亢奋则有悔。

用九：呈现群龙，（群龙）无首领则吉。

例2 “坤”卦。

其卦象的组合形式为：“（下卦）坤\（上卦）坤”，即 $\langle a_1^-, m_1^-, b_1^- \rangle \setminus \langle a_2^-, m_2^-, b_2^- \rangle$ 。



经文

坤：元亨，利牝马之贞。君子有攸往，先迷后得主。利西南得朋，东北丧朋。安贞吉。

初六：履霜，坚冰至。

六二：直方大，不习无不利。

六三：含章可贞，或从王事，无成有终。

六四：括囊，无咎，无誉。

六五：黄裳元吉。

上六：龙战于野，其血玄黄。

用六：利永贞。

译文

坤：始即通达。（此占）利于乘雌马，君子有所行，先迷途，后找到主人，西南可以得到朋友，而东北则丧失朋友。安静地守正道则吉。

初六：踏霜时，当知坚冰不久即至。

六二：直、方、大的方法不熟悉，没有不顺利。

六三：蕴含美德可以恪守正道。跟从王做事，虽不能成功，但结局还好。

六四：束扎口袋，虽无灾害，但也不会带来荣誉。

六五：穿黄色下服开始即吉。

上六：龙战于野，其血（染上土后）青黄混杂。

用六：宜永远属守正道。

1.1.3 诸家观点及典型意见

从“乾”、“坤”两卦可以看出，在初读《易经》时，首先会感到对“卦象”和“卦爻辞”的含义完全摸不着头绪。虽然根据前辈学者们的研究，我们知道了《易经》

“卦爻辞”的译文和“爻辞”前面的“初六、六二……上六”表示对应位置的爻象为“阴爻--”，“初九、九二……上九”表示对应位置的爻象为“阳爻—”。但是《易经》的卦爻辞到底是依据什么而设立的？《易经》卦爻辞中的“吉、利、吝、厉、悔、咎、凶”等断语是依据什么来作出的？对于这些本质性问题历来众说纷纭，莫衷一是，没有明确的和有充分说服力的解释。

由于《易经》的这一特点，使后世的人们对《易经》经文的内容大体形成了三类有倾向性的看法：

(1) 否定或不承认《易经》有深邃的思想价值，而且更不具有所谓的“预测论”价值；

(2) 盲目仰视、牵强附会地神化《易经》，认为是有超强特异功能的高人所留下的著述；

(3) 归结为古代社会生产力低下，人的思想很朴素，同时又带有很大迷信成分在内，依据多代人所积累的具有迷信性质的占卜实践整理而成，后来又向着哲学化方向发展。

前两类意见有失偏颇，不可取；第三类意见看上去较为客观。事实上，第三类意见又可具体分为几种情况：例如认为《易经》是有一定迷信成分的筮书，以这种意见为主；此外，还有认为《易经》是历史书或哲学书等不一而足。现在将第三类意见中的部分典型并且相对较客观的意见叙述于下。

该类意见的大致看法和结论认为——

《易经》卦象中的六爻通常表示“事物”(或“事务”)的不同“阶段”、“位置”或“等级”，等等。

1) 代表事物的不同阶段

初爻：代表事物开始；

二爻：代表事物崭露头角；

三爻：代表事物初成；

四爻：代表事物进入更高层次；

五爻：代表事物成功；

上爻：代表事物终极。

可用例 1 中乾卦的爻辞来说明。

初九：潜龙勿用——潜藏的龙，以示事物刚开始；

九二：见龙在田——龙出现在田野，比喻事物崭露头角；

九三：君子终日乾乾——事物小成，防骄，故小心谨慎；

九四：或跃在渊——进入更高层次，新旧更替，故迷惑在渊中；

九五：飞龙在天——龙飞在天空，大有作为，以示事物成功；

上九：亢龙——龙飞过高，代表事物终极。