

新
世
纪
学
人
文
萃



权力的黑光

王子今 / 著

中国传统政治心理中
对权力的迷信，即鲁迅所谓
『遗留至今的奴性的由来』
人们一直用迷信来说明历史
而我们现在是用历史来说明迷信



陕西人民出版社

新
世
纪
学
人
文
萃

权力的黑光



——中国封建政治迷信批判

王子今 / 著

陕西人民出版社

D092.2

图书在版编目(CIP)数据

权力的黑光 / 王子今著. —西安: 陕西人民出版社,
2006

ISBN 7-224-07277-X

I. 权 ... II. 王 ... III. 政治思想史—中国—古代
IV. D092.2

中国版本图书馆CIP数据核字(2005)第031081号

权力的黑光

作 者: 王子今

出版发行: 陕西人民出版社 (西安北大街147号 邮编: 710003)

印 刷: 铁一局印刷厂

开 本: 890mm×1240mm 32开 10印张 4插页

字 数: 237千字

版 次: 2006年4月第1版 2006年4月第1次印刷

印 数: 1—5000

书 号: ISBN 7-224-07277-X/D·1089

定 价: 19.00元



作者在北京天安门广场

目 录

导 言	(1)
第一章 中国传统文化的泛政治主义特色	(7)
一、中国传统政治对社会生活的全覆盖功能	(8)
二、反权威主义文化支流的涸竭	(13)
三、政治迷信：中国传统文化灰黯的色调	(21)
第二章 祭政合一：神权与政权的结合	(29)
一、巫卜：早期政治与早期政治家	(30)
二、帝王之事莫重于祀	(37)
三、上下有序：祭事与政事的共同规范	(41)
四、借鬼神之威，以声其教	(44)
第三章 天道与天命	(51)
一、天命天道：政治权力的规范与保障	(52)
二、天灾的政治诠释与政治对策	(58)
三、天意从来高难问	(68)
第四章 先祖迷信的政治效应	(75)
一、中国政治的宗法秩序	(76)
二、孝以事君	(84)
三、先祖崇拜与尊古的政治原则	(88)
第五章 圣贤的政治偶像意义	(97)
一、理想政治的象征	(98)
二、政治人格的典范	(104)

三、“素王”：现世政治权力的侍从	(110)
第六章 等级制政体与全民性的权力崇拜	(116)
一、权力金字塔的构成	(118)
二、役天下以奉天子	(123)
三、民敬官长，比之父母	(134)
四、尊尊贵贵，上下有序	(140)
第七章 “大一统”政治模式与“一元”政治观	(144)
一、同一治而明一统	(145)
二、圣人治国，审一而已	(152)
三、关于大一统集权政治的合理度	(156)
第八章 长老崇拜与老年政治	(165)
一、老老而壮者归	(167)
二、政治生活中的尊老传统	(175)
三、少年政治与老年政治	(184)
第九章 功臣政治及其观念背景	(191)
一、功臣崇拜与功臣政治	(192)
二、艰难的转换：从功臣政治到贤臣政治	(202)
第十章 清官迷信的历史影响	(210)
一、清官迷信：民间最普遍的传统政治意识	(212)
二、清官政治的神话与现实	(218)
第十一章 神道设教而天下服	(225)
一、星气之书的政治内涵	(226)
二、谶纬迷信与神秘主义政治	(235)
三、帝运与盭道	(245)
四、圣王必以鬼神为	(252)
第十二章 忠：深痼的心理残疾	(262)
一、反理性的沉重枷锁	(263)

二、“愚忠”及其病理分析	(272)
第十三章 在迷信与迷信之间：中国古代的政教关系	
.....	(277)
一、政统与道统	(278)
二、政权与教权	(285)
第十四章 神界秩序的政治学透视	(294)
一、至尊之神的权威与神界的等级秩序	(295)
二、忠义之神的荣誉与神界的伦理秩序	(302)
三、叛逆之神的悲剧与神界的法纪秩序	(309)

圜则九重，孰营度之？惟兹何功，孰初作之？
斡维焉系？天极焉加？八柱何当？东南何亏？
九天之际，安放安属？隅隈多有，谁知其数？
天何所沓？十二焉分？日月安属？列星安陈？

屈原：《天问》

导 言

卢梭在《忏悔录》第9卷中曾经这样说：“我已看出一切都归源于政治，而且，无论我们作什么样的解释，一个民族的面貌完全是由它的政府的性质决定的。”“究竟是哪一种性质的政府才能使人民变成最道德的、最明智的、最富有学识的、最好的（最好二字应从广义方面去理解）人民呢？”他发现了政治文化对于一个民族的总体文化形态的重要影响，甚至认为政治文化对于民族精神的形成具有某种“源”的意义。

中国是一个历来予政治以特殊重视的古国。几千年来，最有识见的中国人大多数几乎把自己的全部才华和毕生精力都倾注于政治生活，即政治学说的创制与政治斗争的实践中，为充实人类知识宝库作出过积极贡献。中国传统政治文化于是以其内涵之宏富，在世界文明史进程中显现出复杂多彩的特色。其中既存在可以继承与借鉴的有益的内容，也有不批判与破除则不能推动历史进步的腐恶的成分。

政治文化是中国传统文化宏大体系中具有决定意义的一个重要方面。对于它缺乏准确的认识，必然难以全面理解中国文化；

了解了中国传统政治文化，方可以真正认识历史的中国，同时，也可以更真切地认识现今的中国。按照鲁迅的说法，对于中国传统政治文化作科学的说明，可以“给人明白我们的古人以至我们，是怎样的被熏陶下来的”^①，“以及遗留至今的奴性的由来”^②。鲁迅正是基于对这种积厚流广的文化遗存之阴暗与消极的深刻认识，提出这一见解的。显然，不“明白”这种历史的“由来”，必然不可能推进中国文化的现代化。

鲁迅说：“中国的文化，都是侍奉主子的文化，是用很多的人的痛苦换来的。”^③其重要特点之一，就是令百姓的灵魂都浸没在迷信中，从此毫无生气，奄奄一息，“这是太平的根基，从古至今，相沿不废，将来想必也不至于便废。”^④

中国传统政治心理中对于天命的迷信，对于先祖的迷信，对于圣贤的迷信，对于长老的迷信，对于功臣的迷信，对于清官的迷信以及对等级制政体的无条件服从，对“大一统”政治模式的盲目尊崇等等，都是有利于专制统治的政治迷信，最终都可以归结为对政治权力的崇拜。最高统治者所百般推崇的最集中地体现封建政治迷信的“忠”这一政治道德准则，千百年来长久地影响着中国政治生活。

弗雷泽曾经指出：“在一些特定的部族和特定的进化阶段中，我们大家，或者我们中的绝大部分人，都认为有益的社会制度部分地是建筑在迷信这一基础之上的。”在历史的一定阶段，某些合理的制度建立在今天统统被斥之为迷信与愚昧的信仰的基础

① 鲁迅：《准风月谈·我们怎样教育儿童的？》。

② 鲁迅：《且介亭杂文·买〈小学大全〉记》。

③ 鲁迅：《集外集拾遗·老调子已经唱完》。

④ 鲁迅：《准风月谈·新秋杂识（二）》。

上。他特别强调：

在某些特定的部族和特定的时期内，迷信加强了人们对统治机构，特别是君主政体政府的尊重，从而大大有助于社会秩序的建立和延续。

政治迷信曾经表现出其历史的合理性。然而弗雷泽又说，这一结论，“仅仅限于人类的某些部族及历史的某些时期”，而且当时那些制度“其主要基础极有可能是某些比迷信更坚实得多的东西”。弗雷泽认为：

没有一种仅仅是建立在迷信，也就是建立在虚伪之上的制度是能持久的。一种制度，假如不是适应了人类某些实质性的需要，假如它的基础不是牢牢地建筑在事物的自然属性之上，那么它就一定会灭亡，灭亡得越早越好。^①

政治迷信与建立在政治迷信之上的政治制度必定一同灭亡。

雪莱曾经在一首政治诗《一个共和主义者闻拿破仑垮台有感》中说到政治迷信的丑恶，他写道：

……除开暴力和欺骗，
 美德还有一个更长久的仇敌，
 那就是陈旧的风习，合法的罪行，

① 弗雷泽：《魔鬼的律师——为迷信辩护》，东方出版社 1988 年版，第 1—3 页。

和时间的最丑恶的产物：血淋淋的迷信。^①

政治迷信成为陈旧的风习，往往导致罪行合法，于是成为血淋淋的史剧中“暴力和欺骗”的最佳配角。

中国封建社会历代统治者都特别注重利用民众的政治迷信来加强其统治，“动为奸诈，托之经义，迷罔百姓，欺诬天地”^②。政治伦理、政治道德、政治法纪、政治秩序，都建立在政治迷信的基础上。正因为面对跪伏着的民众，皇权才显得高大。“在行政权力面前，国民完全放弃了自己的意志，而服从于他人意志的指挥，服从于权威。”^③历史上政治清明、国家安定的实现，基础正在于意识形态方面的“瞒和骗”。“要小百姓埋头治心，多读修身教科书”^④，“更令中国人更深地陷入瞒和骗的大泽中，甚至于已经自己不觉得”^⑤，这就是中国传统政治所谓“治之本”^⑥。《韩非子·心度》中也明确说，治国正如用兵，“服战于民心”，“夫国事务先而一民心”，“故明君操权而上重，一政而国治。”利用政治迷信以征服民心，统治民心，维护君权至上的地位，就可以实现政由一统，天下大治。

政治迷信在本质上是反理性的，是虚妄而且脱离历史真实

① 《雪莱政治论文选》，商务印书馆1981年版，第164页。

② 《潜夫论·忠贵》。

③ 马克思：《路易·波拿巴的雾月十八日》，《马克思恩格斯全集》第8卷第214页。

④ 鲁迅：《南腔北调集·真假堂吉诃德》。

⑤ 鲁迅：《坟·论睁了眼看》。

⑥ 《管子·权修》：“民之修小礼，行小义，饰小廉，谨小耻，禁微邪，治之本也。”

《刘子·九流》：“法者，慎到、李悝、韩非、商鞅之类也。其术在于明罚，讨阵整法，诱善惩恶，俾顺轨度，以为治本。”

的。恩格斯曾经在《英国状况》中写道：“历史的‘有神性’越大，它的非人性和牲畜性也就越大；不管怎么说，‘有神的’中世纪确实使人彻底兽化，产生农奴制和 *jus primae noctis*（初夜权）等。”可是值得注意的是，中国古代的政治迷信却往往表现出一种静雅平和的特征。经过千百年专制帝王的刻意伪饰和一代代智学之士的巧妙装点，“金玉其车，文错其服”，具有繁华而雕蔚、新巧而修文、多元又归于一尊等特点，从而可以更有效地征服人心，产生粉饰政治暴力、掩盖政治罪恶的效用，对中国政治表现出久远的历史影响。黑格尔曾说，“事实上，亚细亚洲全部”“都是专制政体，而且是恶劣的暴君政治的舞台”。印度“就是一种没有一个原则，没有什么道德和宗教规律的专制政体”，“所以在印度，那种最专横的、邪恶的、堕落的专制政治横行无忌”，然而与此不同，“中国是一种道德的专制政体”^①。其区别，或许就在于政治迷信的形态不同。

产生了迷信这种“颠倒了的世界观”的国家和社会，“本身就是颠倒了的世界”。如果分析中国古代政治迷信产生和发展的社会基础，还不能不考虑到千千万万个体的小农户共同托举着专制主义的神圣君权，以及长期以宗法关系作为政治基础等历史事实。恩格斯曾经说，应当意识到，“即使是最荒谬的迷信，其根基也是反映了人类本质的永恒本性，尽管反映得很不完备，有些歪曲”^②。农人相对舒缓的生产与生活节奏，也容易导致倾向于保守的文化传统的形成。这种传统往往具有强大的历史惯性，使社会的前进受到阻滞。恩格斯说，“在一切意识形态领域内传

① 黑格尔：《历史哲学》，商务印书馆 1963 年版，第 204 页。

② 马克思：《〈黑格尔法哲学批判〉导言》，《马克思恩格斯全集》第 1 卷，第 452 页。

统都是一种巨大的保守力量”，而迷信“一旦形成，总要包含某些传统的材料”，“但是，这些材料所发生的变化是由造成这种变化的人们的阶级关系即经济关系引起的。”^①非进取的、保守的、愚昧的政治观念的根源，在于落后的生产关系。

“传统是一种巨大的阻力，是历史的 *vis inertiae*（惰性力），但是由于它只是消极的，所以一定要被摧毁”。“如果说，我们的法律的、哲学的和宗教的观念，都是在一定社会内占统治地位的经济关系的或近或远的枝叶，那末，这些观念终究抵抗不住因这种经济关系完全改变而产生的影响。”^②任何自然发生与人为铺衍的迷信，都不能避免同样的结局。

政治迷信与政治民主是绝对难以并存的。“民主的确要以基本理性能力为前提，在任何社会里没有后者就没有前者。”^③要推进政治进步，建设民主政治，必须认真清理千百年来政治迷信的根基，努力洗刷种种政治迷信的残迹。

本书作者是力求遵照马克思提出的原则来进行这项工作的。马克思说：

相当长的时期以来，人们一直用迷信来说明历史，而我们现在是用历史来说明迷信。^④

① 恩格斯：《英国状况——评托马斯·卡莱尔的“过去和现在”》，《马克思恩格斯全集》第1卷，第651页。

② 恩格斯：《〈社会主义从空想到科学的发展〉英文版序言》，《马克思恩格斯全集》第22卷，第360页。

③ 科恩：《论民主》，商务印书馆1988年版，第60页。

④ 马克思：《论犹太人问题》，《马克思恩格斯全集》第1卷，第425页。

政行则事成，事成则功立。

《礼记·祭统》

第一章

中国传统文化的泛政治主义特色

中国古时有以为史书不过是记述政变与战争的“相斫书”的说法^①。梁启超在《中国史界革命案》一文中也曾经说：“二十四史非史也，二十四姓之家谱而已。”中国古代的历史，在旧史家笔下，确实是一部政治史。从学术史的角度看，所谓“文以载道”的原则，也强调文化形态不过是用于“载道”，即承载政治内容的“车”^②。于是，哲学往往以政治哲学的面目出现，经济理论、军事理论也是服务于政治实践的仆从……甚至历代统治者所推重的道德，也首先是政治道德。

政治地位高于一切，政治权力高于一切，政治力量可以向一切社会生活领域扩张，对社会文化的各个层面都表现出无与伦比的冲击力和渗透力。中国古代这种有人称之为“政治优先”，有

① 《三国志·魏书·王朗传》注引《魏略》：“（鱼）豢又常从（隗）禧问《左氏传》，禧答曰：‘……《左氏》直相斫书耳，不足精意也。’”

② 周敦颐《通书·文辞》：“文所以载道也，轮辕饰而人弗庸，徒饰也，况虚车乎？”题注：“此言文以载道，人乃有文而不以道，是犹虚车而不济于用者。”

人称之为“政治全能主义”的泛政治主义的文化倾向，在世界文明史的进程中，表现出独有的鲜明特色。

一、中国传统政治对社会生活的全覆盖功能

《淮南子·本经》说，“尧之时，十日并出，焦禾稼，杀草木，而民无所食。”于是尧乃使羿“上射十日”，而“万民皆喜”。《庄子·秋水》成玄英疏引《山海经》：“羿射九日，落为沃焦。”《山海经·海外东经》郭璞注引《淮南子》也说“羿射十日，中其九日”。

《山海经·海内经》记述羿的事迹，说：“帝俊赐羿彤弓素矰，以扶下国；羿是始去恤下地之百艰。”可见羿这位神格英雄是文明初期颇有政治作为的部族领袖。那么，是不是也可以将“羿射九日”的神话理解为体现早期政治权力上升过程的历史传说呢？

在中国传统社会，日，历来被看作最高权力的象征。所谓“圣王在上则日光明，五色而备”^①，所谓“夫日兼照天下，一物不能当也；人君兼照一国，一人不能壅也”^②，都体现出太阳崇拜与权力崇拜的融合。《礼记·曾子问》：“孔子曰：‘天无二日，土无二王’。”从这一角度出发，则可以理解“羿射九日”的神话，其实是政治权力演化至于独尊、独断形态的历史阶段的见证。

政治权力犹如“兼照天下”的太阳一样，监视着、主宰着一切社会文化现象。气象万千的社会生活都必须用政治尺度加以衡量评判，姹紫嫣红的文化风貌都被强行涂抹上阴黯单调的政治

^① 《太平御览》卷三引《易传》。

^② 《韩非子·难四》。

色彩，所有的文化产品都不得不统统打上整齐划一的政治包装，任何一种关于推动文化进步的理想，似乎都只有附系在政治的总纲上，才有实现的可能。

这种泛政治主义的文化倾向，最终导致“溥天之下，莫非王土；率土之滨，莫非王臣”^①的局面。每一个社会人都由“自然人”沦变为“政治人”。于是，政治制度、政治力量对于社会文化的形态和方向表现出规定性的影响。例如：

1. 政治等级确定了社会结构的秩序

《左传·昭公七年》记述任芋尹之官的无宇对楚王说的一段话：

天子经略，诸侯正封，古之制也。封略之内，何非君土？食土之毛，谁非君臣？故《诗》曰：“普天之下，莫非王土；率土之滨，莫非王臣。”天有十日，人有十等。下所以事上，上所以共神也。故王臣公，公臣大夫，大夫臣士，士臣阜，阜臣舆，舆臣隶，隶臣僚，僚臣仆，仆臣台。马有圉，牛有牧，以待百事。

中国传统社会正是依靠这种政治等级制度维持着社会秩序的相对稳定。鲁迅在《坟·灯下漫笔》中曾满怀激愤地引述以上这段话，接着又写道：“但是‘台’没有臣，不是太苦了么？无须担心的，有比他更卑的妻，更弱的子在。而且其子也很有希望，他日长大，升而为‘台’，便又有更卑更弱的妻子，供他驱使了。如此连环，各得其所，有敢非议者，其罪名曰不安分！”对于这种靠政治关系和宗法关系维系的传统秩序，鲁迅还写道：“我们

^① 《诗·小雅·北山》。

自己是早已布置妥帖了，有贵贱，有大小，有上下。自己被人凌虐，但也可以凌虐别人；自己被人吃，但也可以吃别人。一级一级的制驭着，不能动弹，也不想动弹了。因为倘一动弹，虽或有利，然而也有弊。”古之政制，正在于“昭文章，明贵贱，辨等列，顺少长，习威仪也”^①。按照《管子·立政》的说法，这种政治地位的差异又导致文化生活方式的不同：“度爵而制服，量禄而用财，饮食有量，衣服有制，宫室有度，六畜人从有数，舟车陈器有禁，修生则有轩冕服位谷禄田宅之分，死则有棺槨绞衾圻塋之度。”

2. 政治动力影响着文化形态的衍变

中国古代，国家的主要行政机能称为“政教”。《荀子·王制》：“平政教，正法则，兼听而时稽之，度其功劳，论其庆赏，以时顺修，使百姓尽免（勉），而众庶不偷，冢宰之事也。”《史记·老子韩非列传》也说，申不害为韩相，“内修政教，外应诸侯”，以致“国治兵强”。“教”，意味着政治权力对于文化事务的直接干预。《史记·五帝本纪》记帝颡项业绩，也说到“治气以教化”。《周礼·地官司徒》规定大司徒职能，即“施十有二教”。推行教化的主要方式，首先是所谓“宣传明教”^②；其次即旌表“善行”，如《续汉书·百官志五》所谓“三老掌教化，凡有孝子顺孙，贞女义妇，让财救患，及学士为民法式者，皆扁表其门，以兴善行”；第三就是监察惩诫，乡官“主知民善恶”，“里有里魁，民有什伍，善恶相告”^③，政府通过“小惩而大

① 《左传·隐公五年》臧僖伯谏言。

② 《三国志·魏书·贾逵传》注引《魏略·李孚传》。

③ 《续汉书·百官志五》。