

周叔迦佛學論著全集



第二册

本册目录

唯识研究·····	529
一 百法·····	531
二 心法与心所有法的关系·····	537
三 五蕴与百法的关系·····	539
四 八识万法的体性·····	541
五 识有四分·····	544
六 阿赖耶识的异名·····	546
七 阿赖耶识的四分·····	548
八 阿赖耶识的能力不灭·····	550
九 物质是什么·····	552
十 四缘·····	554
十一 十二因缘·····	556
十二 名言的熏习·····	559
十三 唯识学的宇宙观·····	562
十四 佛性·····	565
十五 烦恼障同所知障·····	567
十六 正行唯识和预备·····	569
十七 六度·····	576
十八 十地·····	579
十九 三学·····	581
二十 佛果·····	585
二十一 真谛的唯识哲学观·····	590
二十二 天台宗贤首宗与唯识哲学的比较·····	595

二十三 禅宗净土宗密宗律宗与唯识之比较·····	599
新唯识三论判 ·····	603
序·····	605
第一章 《新唯识论》判·····	606
第二章 《破新唯识论》判·····	629
第三章 《破破新唯识论》判·····	634
唯识哲学 ·····	651
相宗所依经论表第一·····	653
相宗源流表第二·····	657
百法表第三·····	658
三界表第四·····	664
烦恼表第五·····	665
三染次第表第六·····	666
八定表第七·····	667
三十七道品表第八·····	668
诸道品表第九·····	670
二十七贤圣表第十·····	674
众生表第十一·····	675
果断表第十二·····	676
功德表第十三·····	677
五蕴表第十四·····	681
二谛表第十五·····	684
三性表第十六·····	685
六闻表第十七·····	686
三归表第十八·····	687
三学表第十九·····	688
三菩提表第二十·····	689

大菩提表第二十一	690
大菩提功德表第二十二	691
因明学表解	693
六因表第一	695
因明入正理论总表第二	697
古今能立所立差别表第三	699
宗依表第四	706
宗依极成表第五	708
因三相表第六	710
因初相表第七	711
因次相表第八	713
因明三支表第七	715
宗过总表第八	717
宗过复表第九	718
因过总表第十	725
因过复表第十一	734
喻过表第十二	741
喻过复表第十三	743
九句因表第十四	747
阙减过表第十五	749
阙减过复表第十六	751
古今似立差别表十七	753
因明新例	755
第一章 绪说	757
第二章 因明二字的解释	759
第三章 八法	761
第四章 自相共相	763

第五章	现量	766
第六章	比量	769
第七章	量果及圣教量	772
第八章	自性差别	774
第九章	三支	778
第十章	能立所立古今异说	780
第十一章	因三相的第一相	782
第十二章	因三相的后二相	785
第十三章	三支举例	788
第十四章	宗九过	789
第十五章	现量相违过	791
第十六章	比量相违过	792
第十七章	自教相违世间相违自语相违过	794
第十八章	能别不成过	796
第十九章	所别不成过	797
第二十章	俱不极成过	798
第二十一章	相符极成过	800
第二十二章	宗过的综合	801
第二十三章	因十四过	803
第二十四章	两俱不成过	809
第二十五章	随一不成过	810
第二十六章	犹豫不成过	811
第二十七章	所依不成过	812
第二十八章	不共不定过	813
第二十九章	共不定过	814
第三十章	同分异全过	815
第三十一章	同全异分过	816
第三十二章	俱品一分转过	817
第三十三章	相违决定过	818

第三十四章	四相违过	820
第三十五章	因过的综合	822
第三十六章	喻十过	823
第三十七章	能立不成过	825
第三十八章	所立不成过	826
第三十九章	两俱不成过	827
第四十章	能立不遣过	829
第四十一章	所立不遣过	830
第四十二章	两俱不遣过	831
第四十三章	九句因	832
第四十四章	阙减过	834
第四十五章	阙减过的综合	836
第四十六章	古今似立的差别	838
因明入正理论释		841
因明入正理论解题		843
因明入正理论		847
因明入正理论释		851
牟子丛残		931
牟子丛残序		933
牟子理惑论一卷	〔汉〕牟融	935
世说新语刘孝标注引牟子一则		951
文选李善注引牟子一则		952
摩诃止观辅行传弘决引牟子三则		953
太平御览引牟子五则		954
牟子理惑论音义		955
牟子理惑论事义集证	周叔迦	961
牟子序	洪颐煊	983

牟子理惑论书后·····	孙诒让	985
牟子理惑论辩伪·····	梁启超	987
梁任公牟子辩伪之商榷·····	周叔迦	989
与周叔迦论牟子三书·····	胡适	992

唯 识 研 究

一 百 法

研究唯识哲学之先，必须要先明了百法。百法就是一百个名词的解释，是唯识哲学的提纲，是唯识论对于心理学简单的说明。

这一百种法分成五种：第一是“心法”，就是人的智识，共有八种；第二是心所附属的作用，叫做“心所有法”，因为人的智识只是分别，是不能成就善恶好恶的，这都是由于另有心所附属的作用，共有五十一一种；第三是心法同心所有法的对象，便是“色法”。这“色”字是照梵文直译的，意思是指“物”。但是中国普通对于物只是有实质而可以触摩的。这个色字的范围却不同。一切光声香味感觉，凡是与知识成对象的都叫做“色”。因为色是眼识的对象，是一切对象的最初一位，所以梵文用这领袖代表一切，中国既没有适当的名词可翻，也只好直译作“色”了。这色法共有十一种，第四叫做“心不相应行”，因为心与心所同那色法互相发生了种种的关系，因这种种的关系假定为种种的行为，这行为不是由心上直接发生的，所以叫做“心不相应行法”，共有二十四种；第五是“无为法”，就是无有作用清静寂灭的法，这便是心心所以及色法心不相应行法的本性，共有六种。以上共是百法。

第一心法何以有八种呢？一、“眼识”能见色；二、“耳识”能闻声；三、“鼻识”能嗅香；四、“舌识”能尝味；五、“身识”能感觉触摩；这五种识是最显明的，人人都了解，总叫做前五识；六、意识能思想事理，以上的六识在佛教大小乘中是共同的。不但是佛教，其他的印度哲学以及其他的哲学也都是如此解；然而不是唯识哲学的精奥。小

乘教是不研究宇宙的实在,不管一切人的行为的;只就自己心意识上用工夫,但求眼不见色耳不闻声以至于意不想法,逐渐的六识不起,便达“灰身灭智”的“涅槃”境界。所以在小乘的经论之中只说有六识。大乘教便不如此,是要彻底研究宇宙的本源,彻底解决一切人生的本源的,所以第一步先要研究意识的由来。眼识的生起是由于眼,耳识的生起由于耳,鼻识的生起由于鼻,舌识的生起由于舌,身识的生起由于身,由此证明意识的生起必定是由于“意”。这意识是有种种差别的,这意一定是个单纯的唯一的直觉。他直觉个什么?就是觉得有我。因为一切人的思想必定是先觉得有一个神秘不可知的我,才感觉得“我想”“我吃”“我穿”……。所以“我见”是意识的根,叫做“意”。照梵文译音叫做“末那”。因为他既是一种直觉,所以一方面在意根,一方面却又是识的一种,便是“第七识”。佛教宗旨是说“无我”的。何以第七识可以直觉“有我”?所以第七识的直觉是错误的。因为他放弃了整个的宇宙的本源,但执著局部的活动,所以才有这错误的感觉。所以人要证得人生的本源,证得宇宙的本源,必须要打破第七识这一重关。这宇宙和人生的本源叫做“第八识”,又叫“阿赖耶识”,这便是唯识哲学所推敲研究的。但是人在“第七识”未破除以前,对于“第八识”只是在文字上了解而没有法子可以实在证知的。以上便是总有八种心法。

第二“心所有法”又分六类:一、“遍行”是一切心法无论何时全都有的,有五种法;二、“别境”是只专对某种环境而生起的,有五种法;三、“善”的心所有法共十一种;四、“烦恼”有六种,烦是烦扰,恼是恼乱,这六种法可以扰乱人的心,所以叫做烦恼;五、“随烦恼”有二十种,这二十种法是随从前六种烦恼的;六、“不定”有四种,这“不定”的意思不是指普遍不普遍说,而是指善恶说的。这四种法可以成就善,也可以成就恶,所以叫做“不定”。

遍行的五种法:一是“作意”,是领导心意识去奔求环境。《大

学》中说：“心不在焉，视而不见，听而不闻。”何以心有在不在呢？这便是由于“作意”的功能。二是“独”，令心与前境接触。三是“受”，令心领受前境。四是想，令心领取前境的像貌方圆种种的形相，五是“思”，令心去造作种种事业。

别境的五种法：一是“欲”，对于某一种环境起一种希望愿求叫做“欲”。二是“胜解”，于所接触的环境生一种决定的了解，知道他必定是如此如此的，叫做“胜解”。三是“念”，对于过去的事理记忆不忘叫做“念”。四是“定”，令心对于环境一心专注叫做“定”。五是“慧”，对于善恶是非分别简择叫做“慧”。

善的十一种法：一是“信”，对于善事能了知是善，诚实的相信叫做“信”。二是“精进”，对于善事勤苦的修行叫做“精进”。三是“惭”。四是“愧”。惭愧二字在普通是连带的，但是在唯识上，做了坏事自己心中羞恶叫做“惭”，做了坏事无脸见人叫做“愧”。五是“无贪”，便是对于一切功名财利不贪求。六是“无嗔”，便是对于一切人物慈悯他。七是“无痴”，便是对于善法能真实了知毫无迷惑。八是“轻安”，便是身心安泰逍遥快乐。九是“不放逸”，便是心不希望色声香味。十是“舍”，便是于色声香味能明了领解而不为所动。十一是“不害”，便是不破坏戕害一切物。

烦恼的六种法：一是贪，便是贪求种种爱乐。二是嗔，便是对于一切人物有贼害的心。三是“无明”，便是对于真实的道理不能明了。四是“慢”，便是自以为是，比他一切高贵。五是“疑”，便是对于真理怀疑不定。六是“不正见”，便是对于真理永远生一种相反的颠倒的见解。

别烦恼的二十法：一是“忿”，便是对于违害我的心中生忿。二是“恨”，便是由忿以后结为仇怨。三是“恼”，便是由于忿恨而起报复，恼害于他。四是“覆”，便是做了恶事隐瞒他人。五是“诳”，便是因为显自己的高明而说妄语。六是“谄”，便是恭维巴结富贵有势

的。七是“骄”，便是自己有才能而在人前卖弄。八是“害”，便是对于人物存心破坏。九是“嫉”，便是嫉妒他人比自己强。十是“慳”，便是自己所有的不肯给人。十一是“无惭”，便是做了坏事，自己心中不知羞恶。十二是“无愧”，便是做了坏事，对人毫不知羞耻。十三是“不信”，便是心中污秽，对于真理心不好乐。十四是“懈怠”，便是只求快乐，不知为善。十五是“放逸”，便是对于恶事不能自己防闲。十六是“昏沉”，便是心中疲乏，不能领略环境。十七是“掉举”，掉是振动的意思，便是令心不安静。十八是“失念”，便是善忘。十九是“不正知”，便是对于环境了解错误。二十是“心乱”，便是令心奔求流荡。

不定的四法：一是“睡眠”，睡眠一事也许善，也许恶。因睡眠而心不自在，不能观察，耽误为善，便是恶法。二是“恶作”，“恶作”即是追悔。这是照梵文直译的。对于已作的善事或未作的恶事而追悔，便是恶法。对于已作的恶事或未作的善事追悔，便是善法。三是“寻”。四是“伺”。寻伺都是对于事理推求观察，不过寻是粗，伺是细。譬如猫捉鼠，东西寻求便是“寻”，既看见了便在旁伺察，候机会乘势捕捉它便是“伺”。

第三色法十一种：一是“眼”。二是“耳”。三是“鼻”。四是“舌”。五是“身”。眼耳鼻舌同是身体的一部分，何以要分为五种呢？因为此处所指的不是细胞所组织的肉体，却是专指神经系说的。这五处是前五识所依据的地方，所以分为五种。那细胞所组织的肉体是下边五种的色类。六是“色”。七是“声”。八是“香”。九是“味”。十是“触”。这五种便是前五识所感觉的对象。十一是“法处所摄色”。摄是包含统属的意思。这一类色是无质的，用前五根所不能取得的，只可以用意识来领略，就是意识的一切对象。

第四心不相应行有二十四种：一是“得”。得是成就的意思。就是总指心法心所有法色法三种的作用发现生起，成就善恶无记的种

种的行为。二是“命根”。就是心法色法的作用,在相当的时期之间继续不坏不断,假定名叫做“命根”。三是“众同分”。众是众多,同是相同,分是类别。就是人类与人类身体言语知识是相同的,畜类与畜类相同,以至其他各类各各相同。四是“异生性”。异生就是宇宙间一切众生,因为众生见解各异,种类各异,所以叫异生,异生性就是指一切众生不能明解真理。五是“无想定”。这是非佛教的禅定的一种,修这种定,前六识不起,但是第七识仍在。六是“灭尽定”。这是佛教最高的禅定,修成这种定的前七识都不起。七是“无想报”。这是由修无想定的力量所成就的一种果报,这个的解释在后边说唯识的宇宙观中再详说。八是“名身”。九是“句身”。十是“文身”。这三种就是语言文字。名身就是一切名词,句身是联合若干的名身表明一种完全的事理,文身就是用以集合成字的,在其他各国的文身就是字母,在中国的文身就是点画。十一是“生”。十二是“住”。十三是“老”。十四是“无常”。无常就是死。这四种在人叫做生住老死;在物叫做生住异灭。生是从无而有。住是继续的有。“异”或“老”就是这有继续的改变。无常或是灭或是死就是从有而还无。十五是“流转”。就是因果相续不断。譬如种子生芽,芽生根叶花果,果又结种,种又生芽。宇宙间的一切因果是循环不断的。十六是“定异”。就是不同的因决定生不同的果,譬如桃种决定不生杏树,梨核决定不生苹果树。十七是“相应”。就是桃树所结的果子还如当初桃种相似。桃种所生的树还如当初结桃的树相似。十八是“势速”。就是说因果变迁是极快的,时时刻刻的不同。十九是“次第”。就是因果进演的有一定的次序,决不会错乱的。二十是“时”。便是年月日时。二十一“方”。便是东西南北。二十二“数”。便是十百千万。二十三“和合性”。二十四“不和合性”。便是一事一理不能单独发生或存在的,一定要藉众法互相维持为力量。它生起的原故,是由于众缘集会的原故,这叫做和合性。它坏灭是由于众

缘分散的原故，这叫做不和合性。就是众缘有时相吸，有时相推。

第五无为法有六种：这无为法直接无从表示，只可借事理间接的显明。一是“虚空无为”。这无为的真理如同虚空。一切万象都在虚空中生生不已而虚空永无改变。一切万象都在真理中流转而真理常住不改。二是“择灭无为”。择是拣择，灭是寂灭，择灭就是由智慧拣择的力量，断除一切烦恼，所得的寂灭，这名叫“涅槃”。这真理是由于证得涅槃的果而表现的，所以叫做拣灭无为。三是“非拣灭无为”。就是不由智慧拣择的力量而自然寂灭所表现的真理，就是一切万象由于众缘分离还归于空时所显的真理。四是“不动无为”。这是色界第四禅不为一切苦乐所摇动的身心所显的真理。五是“想受灭无为”是无色界中一切想受都不生起时所显的真理。这色界第四禅同无色界，要在后边唯识的宇宙观中再详说。六是“真如无为”。真是不假，如是不变。这一切法的本性都是真实常住的，这就是无为。以上总计一百种法。

二 心法与心所有法的关系

这五十一种心所有法并不是八种心法各各全有，是各有多寡不同的。

第一前五识：这前五识的作用虽然不同，然而能力却相等，所以所附带的心所有法也相同。这前五识的功能有五种特点：第一是眼只能见色，耳只能闻声，鼻只能嗅香，舌只能尝味，身只能觉触。就是各各只能分别自己的对象。第二是只能分别色法上的“自相”，“自相”是随同本质单独具有的形相。第三是只能分别现在的。第四是只能极快而最短的了别，所谓刹那的了别。第五是由了别而取得将来的果报。何以由前五识的了别而能取得将来的果报？这理在后边第六章中再说。第六是前五识不是单独能生起的，而是要随意识而生起的。这前五识各各有三十四种心所有法：便是遍行五、别境五、善十一、烦恼三、随烦恼十一。烦恼中无有慢、疑、不正见三种，随烦恼中无有忿、恨、恼、覆、谤、谄、骄、害、嫉、悭，又无有四种不定。

第二意识的功能有八种特点：第一意只能思法，所以也是只能了别自己的对象。第二是能了别色法上的“自相”与同“共相”，就是不仅仅能了别一切色法上随同本质的单独具有的形相，也能了别一切色法上由互相比较而得的一切差别形相。第三是不唯了别现在，还能了别过去未来。第四是不仅能刹那的了别，还能相续不断的了别。第五是能成就一切乐。第六是能引起前五识，这意识是具足五十一种心所有法的。

前五识既不能继续的了别，而要靠意识的力引发他。又前五识

不能了别体上的种种不同的理事，所以每有一前五识生起时，必定有一意识同起。仔细的研究，凡是看见一种颜色或听见一种音声，要经过五种意识同前五识相互的作用，方能完全了别的，这五种作用叫做“五心”。一、率尔心：这是前五识在刹那间忽然的了别。二、寻求心：这是意识因前五识生起而起寻求。三、决定心：这是意识因寻求而决定了别。四、染净心：这是意识由于了别后生起好恶贪嗔的念。五、等流心：这是因意识的好恶而前五识与意识于相当时间中同等的流转，成就善或不善。

第三末那识是唯有单纯的思量，有两种特点：第一这思量是不能认为善或是恶的，所以是“无记”。第二这思量是虚妄的我执，所以是“有覆”，所以他与十八种心所有法相应，就是五种遍行，一种别境“慧”，四种烦恼“贪、痴、慢、不正见”，随烦恼八“不信、懈怠、放逸、昏沈、掉举、失念、不正知、散乱”。

第四阿赖耶识有四种特点：第一是“无记”。因为他也是无所谓善恶的。第二他是真实的，所以是“无覆”。第三是“器世界”所依托，“器世界”就指宇宙间一切无情。第四是根所依处无同名熏习所依托。这详细的情形在后边再详说罢。