

社会科学前沿 (第二辑)  
SheHui KeXue QianYan (DiErJi)

# 终极关怀 ——信仰及其传播

ZHONGJI GUANHUI XINYANG JIQI CHUANBO

赵建国◎著



中国传媒大学出版社

社会科学前沿 (第二辑)  
SheHui KeXue QianYan (DiErJi)

# 终极关怀 ——信仰及其传播

ZHONGJI GUANHUAI XINYANG JIQI CHUANBO

赵建国◎著

中国传媒大学出版社

**图书在版编目 (CIP) 数据**

终极关怀: 信仰及其传播/赵建国著. —北京: 中国传媒大学出版社, 2008. 4

(社会科学前沿)

ISBN 978-7-81127-243-7

I. 终… II. 赵… III. 信仰—传播—研究 IV. B92

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2008) 第 037812 号

---

**终极关怀——信仰及其传播**

**著 者:** 赵建国

**责任编辑:** 雁 来

**封面设计:** 大鹏工作室

**责任印制:** 曹 辉

**出 版 人:** 蔡 翔

---

**出版发行:** 中国传媒大学出版社 (原北京广播学院出版社)

**社 址:** 北京市朝阳区定福庄东街 1 号 邮编: 100024

**电 话:** 65450532 或 65450528 传真: 010-65779405

**网 址:** <http://www.cucp.com.cn>

**经 销:** 新华书店总店北京发行所

**印 刷:** 北京市梦宇印务有限公司

---

**开 本:** 850×1168 1/32

**印 张:** 7

**版 次:** 2008 年 6 月第 1 版 2008 年 6 月第 1 次印刷

---

ISBN 978-7-81127-243-7/B·243 定价: 25.00 元

---

版权所有

翻印必究

印装错误

负责调换

# 目录

## CONTENTS

引言 / 1

第一章 什么是信仰 / 5

第一节 什么是信仰 / 5

第二节 信仰的根本缺陷 / 16

第二章 目前人类的信仰状况 / 27

第一节 宗教信仰仍是一个令人关注的社会现象 / 27

第二节 信仰危机 / 34

第三章 东西方信仰比较 / 42

第一节 东西方信仰比较 / 42

第二节 中国人宗教信仰的世俗性 / 53

第四章 信仰是一把双刃剑 / 65

第一节 信仰是一把双刃剑 / 65

2 ◇ 终极关怀

第二节 信仰的积极社会作用 / 73

第三节 信仰的消极社会作用 / 80

第四节 宗教信仰并不是医救社会的灵丹妙药 / 97

第五章 关于信仰的深层探讨 / 102

第一节 人生意义 / 102

第二节 以美育代宗教、以科学代宗教、以哲学代宗教 / 120

第六章 信仰与传播 / 150

第一节 信仰与传播 / 150

第二节 信仰传播的特征 / 158

第三节 宗教信仰传播的策略 / 178

## 引 言

英国 18 世纪哲学家休谟晚年在谈到宗教神学时曾说：“这门自然神学的科学，是任何科学中最深奥、最玄妙的，所以需要学习者具有最成熟的判断力；而且我们只能安全地把这门科学托付给一个富于所有其他科学训练的心灵。”<sup>①</sup>本书所要谈论的主要内容不是神学，但信仰问题无疑是神学的最核心的问题，因此，休谟的这段话依然是有效的。其实，即使具有最成熟的判断力并富于所有其他科学训练的心灵，谈论信仰时依然感到迷雾重重，很难达到真正的悟解。这决不是故弄玄虚，而是信仰本身使然。可以这么说，信仰研究是社会科学、人文科学、包括宏观自然科学中的珠穆朗玛峰，登顶绝非易事。正因为如此，笔者对社会中一些机构和人士对青少年大谈信仰

---

<sup>①</sup> [英]休谟：《自然宗教对话录》，商务印书馆 1962 年 3 月第 1 版，第 4 页。这段话是接着这样一段话说的：“我对他们的教育所循的方法是基于一个古人的一句名言，‘学哲学的人们应该学习逻辑，其次是伦理学，再次是物理学，最后才是上帝的性质’。按照他的说法……”

如何如何,感到些许苦涩和滑稽,对一些年轻学者写下的有关信仰的长篇阔论深表怀疑。当然,年轻人不是不可以研究有关信仰的问题,但这种研究如果没有相当的阅历,没有宽广的知识面,尤其是缺乏科学精神,就很难不入云亦云。

在有关信仰的研究和实践中,正如德国哲学家费尔巴哈所指出的那样,“轻率的一知半解,竟被认为是道德的,而确实可靠的完整彻底,却反而被认为是不道德的。轻浮的矛盾百出,竟被认为是道德的,而严格的首尾一贯,却反而被认为是不道德的。平凡庸俗,因其对一切不置可否,不深入研究,故被认为是道德,而天才,因为对样样事情都彻底研究、求个水落石出,故反而被认为是不道德的。”<sup>①</sup>英国哲学家罗素对此有同感:“拒绝信仰某种毫无根据的教条体系的人都被认为不宜为青年的师表。”<sup>②</sup>这确实是信仰研究和生活实践中存在的一个令人深思的可悲现象。英国哲学家托兰德也说过:“不仅是少数人,而常常是整个社会,他们只是极表面地思考事物,根据道听途说就确定了事物的价值,仿佛它们就是整个宗教的真实本质。这些偏见尽管怎样错误和不当,可是谁敢于质问或拒绝就会被说成是危险的异端。”<sup>③</sup>正因为如此,就带来了一种悲惨的状况。“我们发现的全是,人们为巨大的思想潮流所支配和裹挟。他们来来去去,犹如飘忽的影子;他们全力以赴地劳动,为了从来达不到的目标,实际上,是猜想的目标,而不是看到的目标。”<sup>④</sup>此类现象,几千年、几百年前的过去是这样,现在依然是这样,可预见的将来也不会有多大改善。这一切均源于信仰本身的性质:信仰一旦形成就排斥探索和怀疑,且所有的信仰都以强烈的道德自信故步自封。伟大的艺术家罗丹曾说

① [德]费尔巴哈:《基督教的本质》1843年第2版序言,商务印书馆1984年10月第1版。

② [英]罗素:《为什么我不是基督教徒》,商务印书馆1982年2月第1版,第9页。

③ [英]约翰·托兰德:《基督教并不神秘》,商务印书馆1982年版,前言第4页。

④ [德]鲁道夫·奥伊肯:《生活的意义与价值》,上海译文出版社1997年1月第1版,第29页。

过：“真正的艺术家总是冒着危险去推倒一切既存的偏见，而表现他自己所想到的东西。”<sup>①</sup>如果把它移用过来，将“学者”代替这句话中的“艺术家”，会同样有召唤力。我们应该以罗丹的这种勇气去拨开笼罩在信仰问题上的重重迷雾，推倒那些既存的偏见。

托兰德说：“还有什么能比下面这点显得更离奇古怪的呢？一个普通人将宁可相信不可理解的、不可了解的以及超越其理性的东西，而不相信平易的、清楚的以及力所能及的东西呢？”<sup>②</sup>霍尔巴赫下面的这段话与托兰德的话有着内在的一致性：“宗教常常是一种行为的体系，被想象和无知发明出来……一句话，世界上一切宗教体系都是放在这些粗陋的基础上的；它们最初被一些野蛮人发明出来（也许这样的表述不准确——引者注），但现在仍支配一些最文明的民族的命运。”<sup>③</sup>人类在自身信仰及对信仰的反思方面实在显得有些低能，这里所说的人类当然包括现代人在内。正像文艺复兴时期蒙田所说的，人类天生有一种“灵魂的盲目性”，人类“长期以来所进行的探索的全部结果无非是学会了认识自己的低能”。“我们肯定和证实了我们身上存在着与生俱来的愚昧无知。”本书正是对人类信仰的批判性反思。

在理论上否定宗教信仰是前贤已经做过的工作。然而，宗教信仰依然是我们生存的这个世界最突出、最典型的信仰形态，因此，本书难免还是用了很大篇幅来探讨它的历史尤其是当下的情况。

本书最后一部分内容是专门探讨信仰传播的特征和策略。这是从传播学角度考察信仰问题。信仰的传播现象很突出，有各种各样的实践，非常丰富，但对它的研究却很欠缺。希望传播学界对信仰传播的研究能够足够重视。离开了传播，信仰就不能存在下去。自然，

① [法]罗丹口述、葛赛尔记：《罗丹论艺术》，人民美术出版社1978年5月第1版，第6页。

② [英]约翰·托兰德：《基督教并不神秘》，商务印书馆1982年3月版，第81页。

③ [法]霍尔巴赫：《自然的体系》下卷，商务印书馆1964年版，第16页。



对信仰传播的考察研究,也是以宗教信仰传播为主要对象的。

写完本书后,笔者觉得信仰的许多问题仍有待继续研究,因为人类有关信仰的文化遗产太庞杂了,难以穷尽。笔者是带着这样的遗憾画上本书的最后一个句号的。

需要说明的是,除了已经注明出处的文献外,本书还较多地参考了任继愈主编的《宗教词典》,特向该词典编者致谢。

## 第一章 什么是信仰

信仰是一种普遍存在的社会历史现象。它一再引起人们的关注,尤其是在社会大变动时期和社会转型时期更是如此。关注信仰正是关注人类的生存和未来。

### 第一节 什么是信仰

#### 一、信仰的内涵和外延

表面看来这只是个概念问题,但它在我们展开论述之前必须解决。如果不解决这个问题,就会引起很多不必要的争论。

本书所研究的信仰有严格的、特定的含义。这是笔者想首先声明的,因为有了明确的界定,下面的论述才会有一个清晰的起点和范围。

还有一点要说明的是,关于什么是信仰,过去的、当代的学者论述很多,本书尽可能汲取其精华,在前人的基础上导出自己对信仰的界定;也许这种界定并不是笔者的独立看法,但至少是笔者认为正确的、应当如此的。

从信仰的中文词义来说,信,即信奉、相信;仰,即仰慕、敬仰。一般认为,信仰是人们对某种主义、价值理想的极度信服和尊崇,并把它奉为自己的行为准则和活动指南,它是一个人做什么和不做什么的根本准则和态度,它寄托着人的精神的最高眷注和关怀。

从狭义上说,信仰是人们对某种主义极度信服和尊重,并以之为行动的准则;从广义说则是人们对人生及其生活于其中的社会乃至整个宇宙的起源存在、性质、意义、归宿等的认定和确信,并以此形成最高价值理想和终极目标。

有学者对信仰做了心理学的分析,认为信仰“是一种复合的心态,本身包含有认识的、逻辑的、理性的成分,以及情感的、生命的、感伤的、非理性的成分。所有这些成分大致上可归结为认知、情感、意志三种因素”。<sup>①</sup>这种分析有启发意义,它对于我们理解信仰的心理构成是有帮助的。比如,就认知因素而言,正像托兰德所说:“如果所谓认识即是对于所相信的东西的了解,那么我同意这种看法,信仰就是认识……”<sup>②</sup>然而,普列汉诺夫在《论俄国的所谓宗教探寻》中指出:“可以给宗教下一个这样的定义:宗教是观念、情绪和活动的相当严整的体系。观念是宗教的神话因素,情绪属于宗教感情领域,而活动则属于宗教礼拜方面,换句话说,属于宗教仪式方面。”如果从整体上理解宗教,普列汉诺夫的论述更可取。简单地说,宗教是观念、情感和行为的体系。进一步说,任何信仰都由观念、情感和行为组成。信仰的重要性在于它常常反映在人们的行为中,把信仰与人们的行

① 刘建军:《马克思主义信仰论》,中国人民大学出版社1998年10月第1版,第80页。

② [英]约翰·托兰德:《基督教并不神秘》,商务印书馆1982年3月版,第80页。

为剥离是错误的。

基督教对上帝的信仰也是一种观念。有些神学家可能是由于对上帝的极度敬畏,对上帝的描述就显得不知说什么才能表达这种心情:“不能把对活生生的上帝的信仰,同对某个思想或某种伟大观念的向往混淆起来。”<sup>①</sup>其实,不管怎么说,上帝也不过是一种思想、观念。与此相关,西方有神学家还说过:“信仰的实质乃是对实在的认同与回应。”<sup>②</sup>信仰与实在有关,如果一定要说信仰是对实在的认同与回应,那么我们只能说,信仰是对实在的玄想式的、不准确的、充满主观色彩的认同与回应。也就是说,信仰是对实在的、不实在的认同与回应。请注意,这里所说的信仰主要是指对上帝的信仰。

宗教是信仰的典型形态。甚至有学者说“信仰最终还是和宗教分不开”。<sup>③</sup>西方有学者认为,凡宗教均有四个要素:教条(教义)、密码(行为方式)、崇拜仪式、社区构成(内部结构)。宗教现象是由多种要素构成的,而信仰是其中的第一要素,也可以说是核心要素。信仰贯穿、渗透在宗教教义、教徒行为方式、宗教仪式和宗教内部组织结构中。因此,“世界上有多少种宗教,就有多少种信仰”。<sup>④</sup>可以说,没有信仰就没有宗教。比如,在耶稣看来,“信仰乃是进入天国的绝对必要的前提,是拯救的必要条件,并且信仰本身就已经是拯救了”。“天国的来临所显现给我们的只有信仰。”<sup>⑤</sup>

本书所讨论的是包括宗教信仰在内的所有信仰,因而要比宗教

① [英]约翰·波尔金霍恩、[德]米夏埃尔·韦尔克:《关于上帝信仰的对话》,中国人民大学出版社2005年6月第1版,第5页。

② [英]约翰·波尔金霍恩、[德]米夏埃尔·韦尔克:《关于上帝信仰的对话》,中国人民大学出版社2005年6月第1版,第17页。

③ 邓晓芒:《中西信仰观之辨》,《东南学术》2007年第2期。

④ [法]狄德罗:《哲学思想录增补》,《狄德罗哲学选集》,商务印书馆1983年第2版,第49页。

⑤ 见[德]卡尔·雅斯贝尔斯:《大哲学家》,社会科学文献出版社2005年2月第1版,第161页。

信仰的范围大。不过笔者在这里特意提示,所谓所有的信仰,是与宗教信仰处于同一级别的严格意义上的信仰。在这里,笔者愿意借用当代著名的存在主义神学家保罗·迪利希对宗教信仰的终极关切所做的阐述。他说:“信仰是终极关切的存在状态。”人作为有限的存在物被存在包围着,不能逃避对于存在之终极基础的探求,这就是人的“终极关切”。人有许许多多的关切对象,但它们并不具有终极性。真正终极的东西,必须是我们自身参与其中的东西,超越了主客体关系的东西,无限地高出一切存在着的客体或对象的东西。那就是存在本身,即唯一可以称为“上帝”的终极的东西。上帝并不是任何存在物或实体,甚至不是最高的存在物,它与海德格尔的“存在”属于同一个层次。人在生存中对于焦虑和有限性的体验,导致了对于可能的非存在的“震撼”;对于非存在的震撼,又导致了对于存在的惊奇。人就是这样意识到了存在本身即上帝。<sup>①</sup> 笔者不能同意这位神学家在这里所谈论的许多内容,甚至认为有些说法过于玄虚,只是借用他这段话来让读者理解笔者对信仰定位的层级。本书正是在这个层次上使用信仰一词的。为了使读者加深这种印象,笔者再引用中国学者的一段话:

巡检人类的文化史,把信仰“彼岸化”、把信仰“神”化,似乎已成为人的一种文化惯性。<sup>②</sup>

笔者是沿着这种“文化惯性”使用信仰一词的,本书所指的信仰确是与彼岸相关,与神相关,尽管“理性信仰”本身往往没有神,可是它依然把自己的信仰对象像神一样看待。因此,所谓“道德信仰”等,不是本书所说的信仰。

<sup>①</sup> 参阅黄盛华:《信仰缺失:世纪之交无法挥去的一种迷茫》,《求是学刊》1993年第2期。

<sup>②</sup> 荆学民:《道德信仰及其当代意义》,《求是学刊》2007年第1期。

宗教虽然是典型的信仰形态,但它不是唯一的信仰形态。一般认为信仰有低级信仰(迷信)、宗教信仰、理性信仰三种形态。不难理解,信仰本身不过是一个中性词,但在有信仰的人心目中爱把它作为褒义词来使用,添加了过多的主观情感到里面。

还要指出,本书所说的信仰不包括马克思主义信仰,因为马克思主义是科学信仰,不在本书所探讨的范畴之内。

## 二、信仰的本质特征

“信”是信仰的核心。信仰的核心和本质特征是坚定不移和不加质疑的相信。“正是它构成信仰心态的核心和本质特征。相信是人的一种确认而不加怀疑的心理和精神状态。任何信仰的核心,都是一种相信的态度。如果说,有无信仰心态是区别有无信仰的标志和区别信仰现象与非信仰现象的标志的话,那么,其中主要讲的是有无由衷相信这一条。”<sup>①</sup>罗素也指出:“认为人们必须信这信那,即使在自由探讨之下那种信仰也是站不住脚的——这种坚定的信念是几乎一切宗教的共同点,并且灌输到了一切的国家教育制度中去。”<sup>②</sup>所以,一些神学家称信仰是一种“为生存奠定基础的信赖”。<sup>③</sup>

对于伊斯兰教来说,信仰就是指穆斯林对安拉启示的《古兰经》及其所规定的基本信条的确认和诚信。在阿拉伯文中,信仰叫做伊玛尼,伊玛尼就是指教徒对“先知穆罕默德从安拉那里传来的一切”的确信和承认。伊斯兰教的基本信条,在《古兰经》中有明确的昭示:“信道的人们啊!你们当确信真主和使者,以及他所降示给使者的经

① 刘建军:《马克思主义信仰论》,中国人民大学出版社1998年10月第1版,第81页。

② [英]罗素:《为什么我不是基督教徒》,商务印书馆1982年2月第1版,第9页。

③ [英]约翰·波尔金霍恩、[德]米夏埃尔·韦尔克:《关于上帝信仰的对话》,《中国人民大学出版社2005年6月第1版,第34页。

典,和他以前所降示的经典。谁不信真主、天神、经典、使者、末日,谁确已深入迷误了。”<sup>①</sup>穆罕默德说“正信”即是“信仰真主、天使、天经、圣人、后世,并信仰祸福都是前定”。伊斯兰教信仰的总纲是“万物非主,唯有真主;穆罕默德是主的使者”。其核心为“认主独一”,坚决反对崇拜多神和偶像。<sup>②</sup>中国伊斯兰教把伊玛尼即信仰称之为“心间诚信,舌上诵念,身体遵行”,就是坚信伊斯兰教的基本信条,通过宗教仪式,最后践行于日常行为。

关于基督徒,罗素说过:“我认为有两条是每个自命为基督教徒的人都不可不具备的。第一是教义性的,就是你必须信仰上帝和永生。你如果并不信仰这两点,我看你就不能很适当地自称为基督教徒。其次,再进一步,顾名思义,你必须对基督有某种的信仰。”“我认为你至少要相信基督即使不是神明,至少也是人类中最有道德,最有智慧的。如果对于基督不能信仰到这个程度,你就根本没有权利自命为基督教徒。”<sup>③</sup>总之,基督教信仰就是相信上帝和永生,相信耶稣基督。

现代宗教思想家蒂利希认为,“宗教是人的终极关切”。终极关切当然是宗教的重要内涵,但还不能概括宗教的本质。包括宗教信仰在内的所有信仰的本质在于坚定不移和不加质疑的相信。

康德在《逻辑学讲义》中指出:“在知中人们还倾听反对的理由,在信仰中就不然,因为信仰不随客观的理由而定,而随主体的道德兴趣而定。”正由于信仰的这一十分重要的特征,它才排斥怀疑。只有信仰才能看得到耶稣。因此,耶稣说:“那些对我不疑惑的人多么有福啊。”比如,在基督教看来,“人不可以与上帝争长论短”。“人的思

① 《古兰经》4:136。

② 《古兰经》3:2,4:87,59:22,64:13。

③ [英]罗素:《为什么我不是基督教徒》,商务印书馆1982年2月第1版,第11~12页。

想只能损害上帝的信任。”<sup>①</sup>在基督教中，“你们不可试探耶和华你们的神，像你们在玛撒那样试探他”。<sup>②</sup>“耶稣对他说，经上又记着说，不可试探主你的神。”<sup>③</sup>再比如，罗马教廷在1869～1870年第一次梵蒂冈公会会上，强调教皇具有至高无上的权威，重申教皇关于信仰和伦理的言论“永无谬误”。正是在这一点上宗教与科学精神格格不入——怀疑正是科学精神的主要内涵之一。所以，许多宗教信仰总是说，宗教与科学互不相干。

### 三、信仰与信念

相信—信念—信仰，表现为一种深入和递进关系。准确地理解这种递进关系对于把握信仰有助益。

信仰与信念有关联，但不等同于信念。“信仰是一种信念，但又不是一般的信念，而是一种在人的精神世界中占据统摄地位并具有支配作用的信念，是人们关于社会最高理想和人生最佳境界的信念。”<sup>④</sup>这里，我们主要是标示出信仰与信念之间的重要不同。“信仰，即人对某种现实或观念抱有深刻信任感的精神状态。一方面，信仰是一种信念，具有信念的基本特征，即对于某些尚未被实现和证实的客观状态、观念等等的确信。另一方面，并不是任何信念都能成为信仰，信仰是信念的一种特殊的、强化的、高级的形式。信念只是一种意念，信仰则是一个整体性的精神姿态、一种综合的精神活动。”<sup>⑤</sup>信仰是信念最集中、最高的表现形式。只有那些具有极高乃至最高价值的信念，那些在精神领域占有主导和统摄地位的信念才是信仰。

① 见〔德国〕卡尔·雅斯贝尔斯：《大哲学家》，社会科学文献出版社2005年2月第1版，第161页。

② 《旧约·申命记》6：16。

③ 《新约·马太福音》4：7。

④ 荆学民：《简论信仰》，《光明日报》1998年4月10日，第5版。

⑤ 李德顺：《论信仰》，《光明日报》2000年3月21日，B3版。



显然,只有对人来说具有极大、极高价值的东西,才值得人们心驰神往、身心相许。比如对上帝、真主的信念关涉到人的今生来世,意义重大,所以把它叫做信仰。在这个意义上,所有的人都可以有信念,但并不是所有的人都有信仰。

一般意义上的信念多不具有神圣感,只有到达信仰级别的信念才会形成神圣感。这可以在相当程度上区别信念与信仰。

本书谈论的是严格意义上的信仰,而不是一般意义上的信念。

#### 四、信仰与理想

理想是对未来有可能实现的奋斗目标的向往和追求。依据理想的内容,可以把理想分为职业理想、道德理想、政理想。职业理想是指自己将来想要从事什么样的工作;道德理想是指要做一个具有什么样道德品质的人;政理想是指为实现什么样的政治目标而奋斗。此三种理想往往彼此密切地联系在一起。

上个世纪中期,中国社会科学院学者对广东、江苏、河南、陕西等省进行的有关问卷调查显示,理想并未被冷落,但信仰出现高度危机。在近 2000 份有效样本中,认为理想之于生活“非常重要”和“比较重要”的比率分别为 46.19% 和 34.89%,合计达到 81.08%,而认为“不很重要”和“不重要”的比率仅为 13.80% 和 5.12%,合计为 18.92%。这一结果表明,绝大多数人认识到了理想在生活中的重要性,他们希望带着理想去生活和工作。<sup>①</sup> 这一调查数据同时也表明,理想与信仰分离是一种不能否认的现实存在。人们可以对这一现实存在作出种种评价,但仍然武断地说没有信仰就没有理想,就不是一种实事求是的态度。

许多人把理想与信仰过紧地拴在了一块,以为没有信仰就是没

<sup>①</sup> 陈宗元、凌云:《中国社科院学者调查显示:理想受人重视,信仰出现危机》,《现代企业报》1996 年 12 月 29 日。