

王孺童佛学论著集

内学杂谈

含《别时意趣
与净土教》

王孺童 著

陈真谛译《摄大乘论》卷中：「别时意，譬如说有说：『若人诵持多宝佛名，决定于无上菩提不更退堕。』复有说言：『由唯发愿于安乐佛土，得往彼受生。』」
陈真谛译《摄大乘论释》卷六：「是懒惰善根，以诵持多宝佛名，为进上品功德。」

佛意为显上品功德，于浅行中，欲令舍懒惰、勤修道，不由唯诵佛名，即不退堕决定得无上菩提。譬如由一金钱营觅得千金钱，非一日得千，由别时得千。如来意亦尔，此一金钱为千金钱因，诵持佛名亦尔，为不退堕菩提因。



中国人民大学出版社

王孺童佛学论著集

内学杂谈

含《别时意趣与净土教》

王孺童 著

图书在版编目(CIP)数据

内学杂谈/王孺童著.

北京:中国人民大学出版社,2007

(王孺童佛学论著集)

ISBN 978-7-300-08797-9

I. 内…

II. 王…

III. 佛教—研究

IV. B948

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)第 190849 号



王孺童佛学论著集

内学杂谈

王孺童 著

出版发行 中国人民大学出版社

社 址 北京中关村大街 31 号

邮政编码 100080

电 话 发行热线:010-51502011

编辑热线:010-51502036

网 址 <http://www.longlongbook.com>(朗朗书房网)

<http://www.crup.com.cn>(人大出版社网)

<http://www.ttrnet.com>(人大教研网)

经 销 新华书店

印 刷 北京温林源印刷有限公司

规 格 160 mm×230 mm 16 开本

版 次 2008 年 3 月第 1 版

印 张 31.75 插页 2

印 次 2008 年 3 月第 1 次印刷

字 数 316 000

定 价 39.80 元

版权所有 侵权必究

印装差错 负责调换

总 序

子曰：“三十而立。”《左传》云：“太上有立德，其次有立功，其次有立言。”此三立，为死而不朽之道也。然立德于内，立功于外，唯立言通于内外。德立于内，必以言而外显；功立于外，必赖言而内化。今吾恰值而立之年，德未树，功未成，然《佛学论著集》即将行世，故欲先以立言，而后发于功德也。

本集共四卷：卷一为《百喻经》释义，卷二为《释迦如来应化事迹》注译，此二书皆为吾十年前之旧稿，今重加修订；卷三为《佛教三字经》正续汇编校注，及《金刚经述义》、《正信录》之整理，此三书皆为藏外佛典；卷四为《内学杂谈》与《别时意趣与净土教》，前者为文章汇编，后者为专题研究。除已由他社出版之《比丘尼传校注》、《智顗净土思想之研究》、《童蒙佛学》三书外，本集所收，乃吾十年来所撰之佛学文字。

想吾十岁首发文章，十三岁皈依受戒，二十岁出版释经之作，于今三十岁时，百余万字之《佛学论著集》又将成矣。噫！深感岁月迁流，人生不可思议！

翻检本集，满纸旧言，实非立言。然言虽未立，而心志已发。佛曰：“譬如大海，一人斗量，经历劫数，尚可穷底，得其妙宝。人有至心精进，求道不止，会当剋果，何愿不得？”今以十年为期，温故知新，七十尚从心所欲，况期百二十岁乎？其时若能不朽，则功德自不必言矣。

岁在丁亥七月一日，王小明孺童识于北京木樨斋。

目 录

内学杂谈

真理·宇宙·心识

——用佛法来认识世界和返观自我…………… (3)

佛经中用字的特殊读音…………… (24)

《阿弥陀经》中几个值得注意的问题…………… (27)

不成家论…………… (31)

学 佛…………… (33)

浅谈“不杀生”…………… (35)

略述“临终关怀”与“临终助念”…………… (37)

何为“八关斋戒”？…………… (43)

《优婆塞戒经》和《梵网经》简介…………… (46)

略论诸佛菩萨天耳智通…………… (48)

《红楼梦》之般若性空思想略述…………… (52)

南山律宗祖师释道宣生平事迹略考…………… (69)

岳飞生前游历佛寺略考…………… (92)

菩提达磨杂谈	(106)
《中华佛教人物传记文献全书》前言	(124)
清末西康佛教事举略	
——读《西康建省记》	(126)
明前日本佛教事举略	
——读《日本考》	(130)
四川巴中石窟略说	(134)
八相成道无上士，一代教化两足尊	(140)
北京佛教造像艺术述略	(151)
民国八年北京圆广寺传戒略录	(159)
佛学笔记七则	(163)
《南岳总胜集叙》校注	(172)
《白衣大士神咒》考	(176)
天津松竹斋刊印《观音经》考辨	(179)
冶开禅师生平资料汇编校注	(183)
《越缦堂读书记·释家类》辨证	(232)
三国敦煌写经《般若波罗密菩萨教化经》辨伪	(250)
清代藏传佛教事务管理条例列述	(260)
《弥陀救苦观音妙法遍瘟真经》略注	(310)
《三藏西天取清净解论》校读	(317)
《佛教真经》校读	(329)
《风流焰口仪范》校注	(365)

别时意趣与净土教

别时意趣本义探源	(389)
别时意趣流变概说	(406)
别时意趣诸宗祖师说	(417)
别时意趣会通净土三经	(473)
结 语	(496)

内 学 杂 谈

《内学杂谈》乃汇集之作。因其内容，皆与佛教有关，故称“内学”。而言“杂谈”者，其所收文章之体例不一，故为“杂”；又有很多文章写于学生时代，现在返观，极不成熟，不堪“内学”之名，故为“谈”。

本部分之编排次第，大致可分为三类：其一，为佛教常识略说；其二，为佛教文史评述；其三，为佛教文献考订。而每一类中，又以成文先后时间为序，不依发表时间。凡公开发表之文章，均于文末注明。对一些文章之写作背景、文献之价值评述等，于文前加按语说明。

噫！今积十年之杂文而谈内学，以记余之佛学历程。

2007年11月18日王孺童识于北京木樨斋

真理·宇宙·心识

——用佛法来认识世界和返观自我

余于大学期间，喜读《楞严》，曾以经中“七处征心”、“八还辩见”之内容，作为某课程之结业论文，并获老师之好评。时值大二，余又着手撰写《玄冥世界》一书，欲择取基督、道、佛三教中有关宇宙人生之内容，合而论之，然终未果。

此文成于1997年7月13日，即残稿中有关佛教“四大”及“征心辩见”之部分。今重加标题，整理文句，以记早期懵懂之见。

导 引

这个世界是你从未接触和思考过的，但它又无时无刻不在你的肉体上出现和反映。它是一个早已被人类的智慧所领会，但又从未被挖掘的世界。它是一个天堂与地狱相交融的世界。这个世界充满了寂静和空虚，但又从未停止过它那色彩纷呈的运动，进而显示出它那充盈而实在的体相。这是一个幽冥的世界，是一个死亡的世界，但它又饱含着无限生机，一切含灵之物无不从中生长起来。这就是它——一个无量无边、不可思议、不可说又可说的世界。

当你接触这个世界的时候，我希望那已经是在子夜时分。只有此时，世界才是相对寂静的，你的心才是相对寂静的。你已经与繁忙的工作、紧张的学习疏远了，你的心已逐渐摆脱世俗的干扰。只有此时，你才能开始接触这个世界，你才能开始有一种奇妙的感觉。你就好像

走过一扇门后，掉入了茫茫的宇宙，无限地掉下去，永远掉不到底，因为宇宙是无底的。你已不知道你是在运动，还是在静止。

你应该将周围的一切事物归之寂静——关上窗户隔绝外界的声响，熄掉灯光，将表的电池取下，闭上眼睛，使呼吸悠长凝远。当一切寂静下来之后，你要随之寂静。不要去思考，只去仔细聆听万籁俱寂之声，去感受静中之声。当你听到静中之声时，你就可以开始用真心去体求各种问题，但不要去寻求答案，只有这样才能得到真正的答案。

我在写每一个字的时候，是以一种死亡的意识来创作的。我想象我已是一个行尸走肉，我不发觉自己的存在。我总是在我肉体的不远处，注视着我的肉体写作。我不知道哪一个是我，什么是生，什么是死，我以一种近似“意识流”的思维来写作，每一个章节都相对独立，但又阐发着同一个道理。当你用真心去阅读时，你才能体悟出主旨；当你得到了主旨，你也就真正的一无所得了。

这是一个帮你认清自我的工具，是一个体察真心处所的途径。是一个从红尘到超然，从超然再回到红尘的转化。是质变，是飞跃。不要用思维去判断，只要用心去直接感受每一个字、每一句话、每一个问题，这样你就能入道了，与浩瀚的宇宙融为一体了。

去“真正地体悟人生，奉献人生”吧！

什么是真正的“真理”

1. 关于“世界观”的讨论

作为一个人，活在这个世上，不管你承认还是不承认，或是你意识到还是没意识到，再或者你是否能用语言将它描述，你总会对你所处的环境，形成一个总体的认识和看法，这就是所谓的世界观。

要了解世界观的概念,首先要清楚世界的概念。按马克思主义哲学的定义,世界这一名词包含三个含义,那就是“自然界、人类社会和意识世界”。一般人总认为,世界观就是对当今世界的看法,此话没错,但你再追问他什么是世界时,他就会说世界就是这个地球,整个人类社会嘛。这就暴露了世俗观点的局限性。连世界的范围都没搞清,你怎么能说你的观点就是世界观了呢?

现世之人,从古到今,不论是具体科学,还是抽象科学,他们所探索的,所研究的,无非是两个问题:一个是人生从何来死往何去,一个是宇宙的本原到底是什么。这两个问题,耗费了多少志士仁人的毕生精力,但到现在,仍得不出一个结论。到底这两个问题能否得出一个明确的结论?如果能得出,这个结论是什么?若不能得出,为什么不能得出?这一系列问题,正是最需要解决的。

回过头来,人这一生肯定会形成世界观,而每个人的世界观都是不相同的,为什么会出现这种现象呢?那是因为每个人认识世界的方法和角度不同,并且每个人所认识世界的范围不同。就好像刚才所说的,如果你认为世界的范围仅仅是这个地球的话,那你的世界观和搞天文的人的世界观肯定不一样。而且在一般情况下,你的世界观就比较狭窄,适用范围就很小。那么说到这儿,你也许会问,世界的范围到底是什么?世界的范围大到整个宇宙,小到微观世界的最小单位,一直到“空”。当然这其中包括了我們人体内的各个部分以及我们的精神。上述的范围,可以说无所不包,换句话说,只有我们认识了所有的一切,才能说我们的世界观和真理差不多了。

世人考虑问题不能从一个比较客观的态度出发,总是认为自己的观点是对的,自己的观点就是真理。人们之所以搞研究,互相地讨论和争辩,目的都是一个,就是为了探寻宇宙的真理。在前面提到过,人类有待解决的两大问题,其实归结起来就是一个问题,整个宇宙到底是怎么回事,也就是说“什么是真理”的问题。因为,人就生活在宇宙当中,宇宙包含人,那么把宇宙的问题搞清楚,有关人的问题也就会

迎刃而解了。当今的人们,已经意识到自我的狭隘性,意识到自己不能从整体上去认识宇宙,去把握真理,因而采用了一种从具体到抽象的方法,由这种方法所得出的结论,在我们所认识的范围内是适用的,但把它放到我们还未认识的范围内,是否仍然适用,这就不能简单下结论了。

2. 关于“真理”标准的讨论

在开始讨论这一问题之前,先请大家明确一个概念,那就是“什么是真理”;或者说,符合什么标准之后,就成为真理了。由于人们毕生追求的就是真理,所以弄清这个概念的含义,具有十分重大的意义。

所谓真理,就是放之四海而皆准。也就是说,把它放到哪里都适用,这才叫做真理。因而真理是不受任何限制的,有限制、有先决条件的不能称之为真理。老子在《道德经》开篇,就写道:“道可道,非常道;名可名,非常名。”其大意是说,宇宙的真理——“道”,如果能被定义出来的话,那被定义出来的这个东西就不是宇宙的真理,不是真正的“道”;如果真理的名相能被具体命名的话,那这个被命名出来的名相,也就不是真理所本来具备的永恒的名相。可能大家还不大明白,我举个例子吧。比如,有一个中空的东西,北方人叫它“杯子”,广东人叫它“口盅”,这些名字,就不是真理。因为一个汉语的“杯子”,放到外国去,别人就听不懂了,这难道也叫“放之四海而皆准”吗?老子这两句话的意思是说,真理是不受任何限制的,因而它不能被具体的语言或其他方式定义出来。但它又是可以被感知的,而这种感知又不能给它一个名相,因为任何名相都不能完全地代表真理。就好像我对不懂中文的人说“杯子”,他不知道“杯子”这一名相指的是什么,而我把一个实体的杯子拿给他看,他就会明白这是一个什么东西。因此,真理是一种即抽象又具体的,不能被理性描述,只能直接感性感受的、只可意会不可言传的、一切矛盾的圆融统一者。故而,老子在《道德经》中也

说,“道”是我姑且称之为“道”,我对真理问题的阐述,也只是勉强找一些词句来比喻、象征,切勿认为我上述所说的是真正的真理。

统观当今社会,从古至今,各门各派,哪种理论可以算得上真理呢?真正的真理包容一切,放之四海而皆准。现在的哲学派别,互相攻击,唯心与唯物的争斗仍在继续,像以上各种学说,都是以批驳别家观点,来立自己的观点,这些都不是真理。为什么呢?你的观点且不说放之四海而皆准,只把它放到别家学派中就不适用了,这种只适用于自己划定范围的理论,怎么能说是真理呢?比如某些纯唯心理论,在纯唯物的环境中就不适用;当然某些纯唯物的理论,也解释不清一些精神意识领域的问题。

3. “辩证法”、“唯物”、“唯心”与“宇宙的本原”

当今社会对宇宙本原的讨论无非两派,一个唯物,一个唯心。这个“唯”字用得特别好,“唯”表示“一”的意思,要么抱死唯物,要么抱死唯心。故而我说这两派的观点都不尽完善。对宇宙的本原问题,应该用辩证法的观点来解释。我承认辩证法,辩证法从古就有。

可以说辩证法是对的,而且只有通过辩证法才能探寻到宇宙的真理。“没有绝对,只有相对”,这是辩证法的基本观点。佛在《楞严经》中说道:“如人以表,表为中时,东看则西,南观成北。”也就是说,标准都是人主观定出来的,比如把一个地方的方位定为中时,从东边看它就变成西了,要从南边看它又变成北了,所以世上一切所谓的定义、概念、标准,都是人主观硬性规定的,只是为了交流方便,不能认为它就是永恒不变的,就是真理。老子在《道德经》中讲道:“天下皆知美之为美,斯恶矣;皆知善之为善,斯不善矣。有无相生,难易相成,长短相形,高下相盈,音声相和,前后相随,恒也。”只有将一切对立的事物统一起来,才能达到真正的永恒。

唯物与唯心是一个问题的两个方面,它们也是辩证统一的,只有

将二者结合起来,才是真正意义上的辩证。在当今社会上,仍有许多不解之谜,而这些所谓的不解之谜,绝大部分都是最重要、最根本的问题,都和宇宙本原问题有关。如果搞具体科学的人,涉猎一下宗教理论,很有可能在科研中取得一个突破;而搞玄学的人,若能用科学来论证,就能更好地推广自己的理论,揭去神秘的面纱,让人们更容易去接近并了解它。

现在可以对宇宙本原的问题,作出一个性质上的回答,宇宙本原的性质,既不是唯物的,也不是唯心的;或者说它既是唯物的,又是唯心的。它就是一个辩证统一的整体。至于宇宙到底是个什么东西?宇宙是如何产生的?是从哪儿产生的?宇宙中又如何形成这诸多的万物?生命又是何时产生的?怎样产生的?宇宙的发展变化是否有规律可循?如果有,这个规律是什么?人生从何来,死往何去?是否有前生后世?等等一系列的问题,还都有待于人类逐一去解决。

宇宙万有是如何从“空”中产生的

1. 掩耳听风

当你在有闲之时,用容器将你的双耳罩住,你会发现,你听到了一种不可名状的声音,这声音像永远在回旋的山谷之风。这股气流是被封闭的,四周都是容器壁,可为什么你能听到声音呢?是什么动力使被封闭的气流流动起来的呢?

宇宙之初,浩浩渺渺。谁也无法推知宇宙的本原。这不需要被知道,也不能被知道。在形成万物之初,宇宙中空空荡荡,一无所有。正因为一无所有,才能产生万事万物,是所谓“真空生妙有”。宇宙是无垠的,没有边际,也就相当于有一个无法接触到的边际。在这四周被

封闭的宇宙空间里,经过了上百亿年的历程,形成了一股气流。这股气流在宇宙中疯狂地流动,如同暴风席卷大地一样。这就是宇宙万物形成之初的情景。

“风”如同物理的气态。气态是一切事物的最终归宿,也就是原子间距离最大的一种表现。凡是最初的归宿,也就是最开始的样子。这股巨大的气流,在整个宇宙中流动,其速度无法用语言形容。是极快的,当然也是静止的。在一个属于“无”的世界里,有什么参照物呢?什么是动?什么是静?只能是以动为静,则静为动;以静为动,则动为静。我们的这个世界、这个地球是在运动的,真是运动的吗?这是相对于太阳而言的。而太阳这颗恒星就是不动的吗?整个银河系都是在运动的。银河系之外有总星系,而总星系之外是否还有更大的天系呢?以此推之无限,无有穷尽。

宇宙是太大了,无有穷际。人的思维好像无法扩展到如此地步,无法揣测无限到底是个什么概念。不要运用思维的作用,因为当你思考无限这一概念时,你已经进入有限的世界了。不要寻求答案,只要静静地用心就可以了。因为答案永远也不会被找出,而这就是最好的答案。

请将思维再回到那势不可挡的宇宙洪流中来。宇宙中的气为什么会流动起来?是什么动力在驱使?是上帝的力量吗?在这股风的永无休止的运动中,气流是在真正的流动吗?因为除非是有一个静止的参照,才能反衬出气流的流动。可此时的宇宙是空空如也的,只有纯粹意义上的气体。难道有一部分气体是静止的、不流动的吗?可是如何想象空虚无物的宇宙,能产生两种不同的气流?气流和气流永远是相同的,如同虚空和虚空无论到哪里都还是虚空一样,又怎能说是不同的呢?全宇宙就是一个气的宇宙,全宇宙充满了流动的气,可气是从什么地方开始流动的呢?是一部分气推动另一部分气而形成的流动呢,还是一种整体性的流动?宇宙中的气是一个整体,如何去划分部分?而整体的气去流动,那又如何是在流动?因为气本来就是充满宇宙的。

2. 摩擦生热

现代物理将整个物质世界的存在形式,分为三种状态,即固态、液态、气态。但是这三态的根本却是一个,都是物质,而三态只是物质外表的变化。三态的相互转化,不是无条件的,其中一个最为关键的因素,就是温度。温度是使物质在三态中转化的直接动力。固态由于温度的升高,而变成液态。液态由于温度的升高,而变成气态。也有从固态直接因温度的升高而升华成气态的。气态由于温度的降低,而形成液态。液态也会由于温度的降低,而形成固态。总而言之,温度是事物三态变化的核心因素。

在那巨大的无穷无尽的宇宙气流之中,气体的来回流动,导致了气流之间的相互摩擦,热能也就由此产生了。这种能量的积累是极为漫长的,可能要经过几十亿或上百亿年。这种能量的积累导致了温度的变化。温度的上升,可能导致局部气体的膨胀,进而导致爆炸。但宇宙是无穷无际的,而气体的膨胀是否会给宇宙带来影响呢?如果把宇宙看作一个四周封闭的容器,如果容器中的气体受热膨胀,由于容积是一定的,故而会产生爆炸,将容器胀开。但宇宙不能被看作一个有边的容器,它是无边无际的。而在这样一个无边无际的空间里,试想其中的气体膨胀,如何会影响到宇宙的存在形式,进而会撑破这无边的空间而产生大爆炸呢?去想一想这不可思议的事件吧。这无穷的宇宙之谜,要用有限的头脑去思索,能够得其根本吗?

回到刚才的问题。气流间的相互碰撞和摩擦,使温度的变化成为了可能。温度既然有了变化,就会出现冷热的差别,当然这个冷热都是相对而言的。如果没有温度的变化,也就无所谓冷热了。因为即使温度再高或再低,没有温度的差别,宇宙中只有一种温度,那就和没有温度一样,没有比较。正是因为部分气体的一部分的相互碰撞和摩擦,使得整个气化宇宙中的部分气体产生了温度的差别。这一局部的