

天台宗 山家山外之爭

曾其海◎著

【上海社会科学院出版社】



天台宗佛学

任继愈署签



图书在版编目(CIP)数据

天台宗山家山外之争/曾其海著. —上海: 上海社会科学院出版社, 2008

ISBN 978 - 7 - 80745 - 154 - 9

I. 天… II. 曾… III. 天台宗—研究—中国—两宋时代
IV. B946.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2008)第 011639 号

天台宗山家山外之争

作 者: 曾其海

责任编辑: 赵玉琴

封面设计: 闵 敏

出版发行: 上海社会科学院出版社

上海淮海中路 622 弄 7 号 电话 63875741 邮编 200020

<http://www.sassp.com> E-mail: sassp@sass.org.cn

经 销: 新华书店

印 刷: 上海长阳印刷厂

开 本: 787×1092 毫米 1/16 开

印 张: 14.5

字 数: 202 千字

版 次: 2008 年 3 月第 1 版 2008 年 3 月第 1 次印刷

ISBN 978 - 7 - 80745 - 154 - 9/B · 012

定价: 32.00 元

版权所有 翻印必究

前 言

隋唐时期,佛教开始中国化,原印度佛教转位为中国佛教。天台宗就是由陈隋的智顗创立的第一个中国佛教宗派,因其主《法华经》,又称法华宗,又因其开创止观并重之宗风,亦称止观宗。天台宗不仅典籍丰富,有“天台三大部”、“天台五小部”之誉,而且主哲理思辨,历代文人、学者盛研不衰。至中唐,华严、禅宗、唯识诸宗兴起,人才辈出,各阐宗风,天台宗自觉逊色。于是天台九祖荆溪湛然以中兴天台宗为己任,把当时盛行的《大乘起信论》引入天台理论,导致智顗创立的天台宗理论核心“性具”说移向了“心具”说,天台宗一家法门的“性恶”说移向了“用恶”说。所有这些,都为宋代的山家、山外长达三十年的争论埋下了种子。在唐武宗会昌年间的灭佛事件中,天台宗遭到致命打击,僧尼还俗,教典被毁,寺院破败。接着是五代离乱,兵连祸结,天台宗犹如雪上加霜。该时,不立文字的禅宗和称名念佛的净土宗都应运而生,盛行中土。

赵宋时期,由于帝王的崇佛,天台教典从高丽、日本复得,天台宗人研习之风再度兴起。随之而来的是对智顗、湛然论著的见解分歧,以知礼为首的山家一派企图穿越历史的时空,恢复智顗、湛然的本意,可谓知识论诠释;而以庆昭、智圆等为首的山外派,却把华严宗、禅宗理论与天台宗理论加以融会,可谓生存本体论诠释。出于争论的需要,三十年间,双方著书立说,各阐自家观点,从而把天台宗的理论发挥得淋漓尽致。虽然最后以山家取胜,对方被贬为山外派而告终,但这次争论对于

天台宗的佛学研究却是件十分难得的好事。

山家、山外之争是件好事，但研究山家、山外之争却是件难事。究其原因，一是前人的研究成果少，可借鉴的东西少；二是涉及智顗、湛然的著作多，还涉及华严、禅宗等许多经论，面广量多，纵横交错；三是因山家、山外有宗派之见，山家论著保留较多，山外论著大多散失，今天能见到的山外派观点大多是山家论著中保留的部分，只能窥豹知貌。本书按照历史与逻辑一致的思维原则，以时间为线索，结合山家、山外双方的著作、观点，作客观、公允的论述、评价。最后对集中代表山家派知礼思想观点的著作《十不二门指要钞》做了阐释，还将知礼的生平以附文形式作了简介，对全书主题起补充完善作用。

最后，对平时指导、批评、鼓励笔者的中国社会科学院佛学专家任继愈先生、黄心川先生、杨曾文先生等老前辈致以佛教的祝福；对王志远、王雷泉、黄夏年、赖永海、潘桂明等专家、教授、博士生导师以各种方式对笔者的扶持，表示真诚的谢意；对热情支持学术著作出版的上海社会科学院出版社深表敬意。最后感谢人文学院王正院长对本书出版的关心和支持。

曾其海

于山东大学研究生院

二〇〇七年冬

天台宗佛学研究所“佛学丛书”目录

天台宗佛学导论	曾其海著	北京：今日中国出版社 1993 年 1 月版
天台宗与日本文化	曾其海著	北京：中国国际广播出版社 1995 年 6 月版
天台佛学	曾其海著	上海：学林出版社 1999 年 3 月版
慧远	曾其海著	台北：中天出版社 1998 年 8 月版
莲池大师	曾其海著	台北：水星文化事业出版社 2001 年 9 月版
佛学引论	曾其海著	北京：中国文联出版社 2001 年 9 月版
天台佛学(增订本)	曾其海著	上海：学林出版社 2002 年 12 月版
《周易禅解》疏论	曾其海著	上海：上海古籍出版社 2006 年 4 月版
三宗论	曾其海著	上海：上海社会科学院出版社 2006 年 8 月版
天台宗山家山外之争	曾其海著	上海：上海社会科学院出版社
《摩诃止观》论要	曾其海著	计划 2008 年出版

目 录

前言……1

第一章 赵宋天台宗复苏之社会条件……1

第一节 宋代帝王的崇佛……1

第二节 宋代的取经、译经、印经等事举……14

第三节 宋代佛教世俗化之种种……19

第二章 赵宋天台宗分裂之原因……26

第一节 天台典籍失而复得引发的不同见解……30

第二节 宋代天台宗的师承关系、地域分布及分派之探讨……33

第三节 从诠释学角度看山家、山外之争……37

第三章 关于《金光明玄义》之争……43

第一节 《金光明经》概说……45

第二节 智顗对《金光明经》之玄义……48

第三节 真心观与妄心观之争……56

第四章 关于《指要钞》之争……73

第一节 “真妄”、“能所”、“理事”之争……73

第二节 “性具”理论之争……77

第三节 “别理随缘”之争……88

第五章 关于《阐义钞》之争	93
第一节 智顗、湛然的“性恶”理论	93
第二节 山家、山外的“理毒性恶”之争	96
第三节 关于《妙宗钞》之争	99
第六章 《十不二门指要钞》简释	101
第一节 《十不二门指要钞》之由来	101
第二节 《十不二门指要钞》导论	107
第三节 “十不二门”释	113
第七章 知礼答子凝、清泰及日本国僧问	158
第一节 知礼与天童子凝禅师的论辩	158
第二节 知礼答清泰禅师问	165
第三节 知礼答日本国僧问	178
附：知礼生平	215

第一章 赵宋天台宗复苏之社会条件

赵宋王朝，立国三百一十九年，其间经历北宋、南宋，北宋亡于金，南宋亡于元。宋代，从开国到灭亡，尽管它始终处于胁迫之下（始而辽、夏，继而金、元）。但对佛教，宋历代帝王几乎都是崇佛的，并效法前代的取经、译经之举。从而使宋代佛教市民化、世俗化。

第一节 宋代帝王的崇佛

两宋（北宋、南宋）历代帝王，除了宋徽宗表演了一场佛教“道化”的闹剧外，其余各帝，几乎都是崇佛的。

宋太祖赵匡胤，本是一介武夫，在动乱的年代，竟不知向何处去。他偶住襄阳僧寺，受老僧指点“北往有遇”。《宋史·太祖本纪》云：

漫游无所遇，舍襄阳僧寺，有老僧善术数顾曰：“吾厚赉汝，北往则有遇矣。”

赵匡胤欲往檀州见柴太尉，苦于身边无马，身上无资。又得到延寿寺僧人的资助。元熙仲的《释氏资鉴》载：

长入洛，至延寿寺大佛殿西南角，枕柱础昼寝，有僧见赤蛇入其鼻中。寤而僧问所向，曰：“欲往檀州见柴太尉，无资。”僧曰：“某有驴子可乘。”又以钱帛为献，遂行。柴公一见奇之。未几柴太尉

为天子，是为周世祖。^①

《佛祖统纪》卷四十四也有与此类似的记载，只是把上文的延寿寺作长寿寺，又说资助赵匡胤的寺僧名守严，并说明材料源于杨文公的《谈苑》。

赵匡胤因延寿寺僧资助，投于后周世宗门下，是为其开运之始。后周世宗驾崩，少主幼冲，将卒等推戴太祖登帝位，遂改元后周之显德七年为建隆元年(960年)，国号宋，建都汴京(河南开封祥符县)。

据《佛法金汤编》载：

初太祖目击周世宗镕范镇州大悲菩萨铜像，铸为钱。太祖密访麻衣道者，问曰：“自古有毁佛天子乎？”麻衣曰：“何必问古事，请以柴官家目击可验。”太祖曰：“主上(世祖)神武聪明，善任人，日夜图治，以混一为心，有唐太宗之风，不知天下何日定矣？”麻衣曰：“甲子至将大定。”太祖因问：“古天子毁法与大周何如？”麻衣曰：“魏太武毁寺，焚经像，坑沙门，故父子不得其死，周武帝毁佛寺，藉僧归民，未五年遂萦风疹，北伐，年三十六崩于乘舆，国亦寻灭，唐武帝毁天下佛寺，在位六年，年三十二神器再传，而黄巢群盗并起。”太祖云：“天下久厌兵，毁佛法非社稷福奈何？”麻衣曰：“白气已兆，不逾数月。至甲辰，当有圣帝大兴，兴则佛法赖之亦兴。传世无穷，请太尉默记之。”及即位，屡建佛寺，岁度僧人。^②

这段文字，通过麻衣道者之口，告诫赵匡胤，天子毁佛，死人亡国。

① 《续藏经》第一辑第二编乙第五套第一册，成都古籍书店 2000 年版，第 84 页。

② 《续藏经》第一辑第二编乙第二十一套第五册，成都古籍书店 2000 年版，第 463 页。

历史上的魏太武帝灭佛、北周武帝灭佛、唐武宗灭佛历历可鉴。并暗示他，不逾数月，你即将即位，应大兴佛法，请默记之。

赵匡胤即位后，利用皇权保护佛教，造寺度僧。据《图书集成·释教部汇考》卷三载，太祖建隆元年（960年），赵匡胤以佛诞日为长春节，于相国寺赐宴百官，诏度童行八千人。《宋史·太祖本纪》载，赵匡胤即位后，建隆元年十二月，赵匡胤下诏于扬州战场造建隆寺，荐战亡军士之冥福。建隆二年佛诞节，诏天下僧人，升座祝寿，并定为准例。同年三月诏行童行考试，通《法华经》七卷者发给度牒。曾有河南府进士李嵩造《灭邪集》，诋毁佛教，赵匡胤敕黥杖流放沙门岛。开宝二年（969年）佛诞节，赵匡胤诏天下沙门上殿试经律论义十条，全通者赐紫衣。同年八月，幸洛阳龙门山广化寺，礼无畏三藏塔，回京手书《金刚经》，常自读诵。

宋太宗赵炅自称“朕曩世尝亲佛座”，^①意为他是佛子再世。他还公开称“浮屠氏之教，有裨政治”，“朕于此道，微究宗旨”。^②其太平兴国元年（976年），诏度普天下之童子十七万人。敕令在开宝寺内建造一座十一级高三百六十尺的舍利塔，历时八年，所费亿万计。塔建成后，他亲自安放舍利。当时，“上雨涕，都人万众皆洒泣；燃指、焚香于臂掌者无数。内侍数十人，愿出家扫洒塔下，悉度为僧”。^③特在宫中供奉舍利，并御制《佛牙赞》。太宗还与僧人逗禅机。据《释氏资鉴》卷九、《五灯会元》卷六载：

太平兴国元年，幸开宝寺烧香，见僧看经，帝（太宗）问：“看什么经？”云：“《仁王护国经》。”帝曰：“既是寡人经，因甚在卿手里？”僧无语。

帝见僧来朝，问：“甚处？”僧奏云：“灵山一别，直至于今。”帝云：“以何为验？”僧默然。

①③ 《皇朝类苑》卷四十三。

② 《续资治通鉴长编》卷二十三，中华书局点校本。

宋真宗赵恒，以咸平元年（998年）即位，其奉佛之念极笃，他不仅近效其父赵炅，远法唐高宗，制《三藏圣教序》，而且著《崇释论》，注《遗教经》和《四十二章经》。景德元年（1004年）东吴僧人道原呈上《传灯录》三十卷，真宗令翰林学士杨亿裁定颁行。景德三年，孙奭上奏，请真宗减省寺僧，真宗断然斥之，他认为释道二门有助于世教，世人出于偏见，往往毁訾。景德四年，真宗下诏，凡京城卖酒肉者，如入寺观百步之内，或沽酒肉五辛于僧道者罪。大中祥符三年，真宗下诏京师太平兴国寺，立奉先甘露戒坛，天下诸路皆立戒坛凡七十二：京东四处，京西六处，河北三处，河东五处，淮南九处，江南十四处，两浙十五处，荆湖六处，福建三处，川陕七处。京师慈孝寺别立大乘戒坛。^①大中祥符四年（1011年），诏赐黄金三千两，增修峨嵋山普贤寺，同时斋僧三万人。天禧三年（1019年）度僧三十二万百二十七人，尼万五千六百四十三人。天禧五年，度僧三十九万七千六百十五人，度尼六万一千二百四十人。《释氏稽古略》卷四载有真宗《制修心偈赐译经院》，偈曰：

初祖安心在少林，不传经教但传心。

从人若悟真如性，密印由来妙理深。

宋仁宗于天圣元年（1023年）即位。据《佛法金汤编》卷十一、《佛祖统纪》卷四十六引郑景重《家集》云：仁宗皇帝常常头戴玉冠，玉冠上雕有观音菩萨像。因为玉石的冠太重，左右大臣劝他换一下。仁宗云：

三公百官下揖者，皆天下之英贤，岂朕之所敢当，特君臣之分不得不尔，朕冠之冠，将使回礼大士也。

天圣七年于京师建慈化寺，为先帝荐福。同年九月迎六祖衣钵于大内清净堂奉安供养，并令兵部侍郎晏殊撰《六祖衣钵记》。沙门怀问，

^① 《宋会要辑稿·道释二》。

曾经往天竺，为真宗建塔于佛金刚座之侧。仁宗下诏，令怀问再往为皇太后与自己再建二塔于佛金刚座之侧，并赐《先朝圣教序》、《皇太后发愿文》和《圣上三宝赞》，令刊于石塔下。庆历三年（1043年），仁宗迎相国寺佛牙于禁中，因感其灵应，自制《赞》云：

三皇掩质皆归土，五帝潜形已化尘。
夫子域中夸是圣，老君上世亦言真。
埋躯只见空遗冢，何处将身示后人。
唯有吾师金骨在，曾经百炼色长新。

据《佛祖统纪》卷四十六，仁宗皇祐元年（1049年），宋天下有僧三十八万五千五百二十人，尼四万八千七百四十人。同年有内侍李允宁奏请赐汴京宅一区，创兴禅席，仁宗赐额曰“十方净因禅院”。仁宗欲问佛法大意，欧阳修、陈师孟奏推庐山圆通寺居讷，允宁持诏到江州，居讷称疾不起，令大觉怀琏代应诏。帝诏怀琏，奏对称旨。南宋马永卿颂扬“仁宗皇帝，道德如古帝王，然禅学亦自高远。仆游阿育王山，见皇祐中所赐大觉禅师怀琏御书五十三卷，而偈颂极多，内有一颂，留怀琏住京师，云：‘虚空本无碍，智解来作崇，山即如如体，不落偏中位。’”^①

宋英宗于治平元年（1064年）即位。治平二年敕相国寺建太宗、真宗、仁宗三朝之御制佛牙赞碑，令翰林学士王珪撰文。治平四年，敕天下凡私立寺院及三十间者，皆赐寿圣之额。

宋神宗于熙宁元年（1068年）即位。熙宁元年为饥年，朝廷财政空乏，为解一时之急，司谏钱公辅奏，卖度牒而入粟。神宗允之。是年，天下有僧二十二万六千六百六十人，尼三万四千三十人。翌年，诏迎衡州常宁资福寺玉塔入京，塔高一寻，称阿育王所造。熙宁八年七月，公卿、缙绅建孟兰盆会于开宝寺。元丰三年（1080年）正月敕于大内设千僧斋，施袈裟、《金刚经》，为太后祈冥福。元丰五年诏于相国寺辟六十四院为八

① 南宋马永卿：《懒真子》卷二。

禅二律,以东西为序,造慧林、智海二大禅刹。并令杭州净慈寺之宗本住慧林,庐山东林寺之常聪住智海。^①

宋神宗于延和殿召见宗本,司仪引入后,神宗赐锦座,宗本跏趺而坐,神宗赐茶,宗本举杯长饮。神宗问:“受业何寺?”宗本对曰:“承天永安。”神宗曰:“禅宗方兴,宜善开导。”宗本曰:“陛下知有此道如日照临,臣岂敢自息。”即辞退。神宗目送之,谓左右曰:“真福慧僧也。”

宋元丰八年(1085年),三月宋神宗死。年仅十岁的哲宗即位,太皇太后高氏临朝听政。哲宗召宗本入内,于福宁殿说法。哲宗设千僧斋,并赐圆照禅师之号。宗本以颂谢云:

乾坤之力莫能穷,政化无私孰有功。

释子蒙恩何以报,白檀炉上祝尧风。

宋徽宗政和七年(1117年),温州道士林灵素,善符术,并会雷公法。该年,林灵素入京见徽宗,谒宰相蔡京,蔡京认为林灵素是异人,引见给徽宗。林灵素在徽宗面前放言,说天上有神霄玉清府,长生帝君主之,次有左相仙伯并仙吏褚慧等八百余官。谓徽宗即长生帝君,蔡京乃宰相仙伯,林灵素即褚慧。徽宗听后,欣然信之,赐号林灵素为金门羽客,并建通真宫为他居住。徽宗自称教主道君皇帝。建实篆宫,内安长生、青华二帝之像。把天下的天宁观一律改为神霄玉清万寿宫。没有天宁观的地方,以当地的佛寺充当。一次徽宗问林灵素:“朕昔见东华帝君闻改除魔髡之语何谓也?”林灵素曰:“佛教害道久矣,今虽不可灭,宜与改正,以佛刹为宫观,释迦为天尊,菩萨为大士,僧为德士,皆留发顶冠执笏。”徽准奏。

宋徽宗宣和元年(1119年),下诏改佛为大觉金仙,穿天尊之服,菩萨为大士,僧为德士,尼为女德士,令服巾冠执木笏,改寺为宫,院为观,住持为知宫观事,留铜铸塔像不禁。僧徒有抗辩者杖杀之。京师左街

^① 《释氏稽古略》卷四。

崇先香积院宝觉大师永道，上书徽宗，进行抗辩。徽宗大怒，把永道流放到道州（湖南永州府道州县）。同年，废乾明寺，又废太平兴国寺为邸肆民舍，诏天下建神霄宫。同年九月，台臣僚属率奏林灵素奸邪小人，妄议迁都，毁除佛教，罪当诛戮。同年十一月，放林灵素归温州，于路上赐死。宣和二年，下诏复佛号，复僧、复尼、复寺、复院。宣和七年，诏永道还京师复僧形，旌其护法，称其精忠，赐名法道，令住昭庆昭先院，兼领右街显圣释迦院。

徽宗以来，金人不断入侵，京师为其马蹄所蹂躏，钦宗赴青城（山东武定府青城县），为敌将所拘留。时徽宗第九子康王即位于南京（今河南商丘），改靖康二年为建炎元年（1127年），是为宋高宗，南宋始此。建炎三年正月，金兵南下，二月高宗渡江南逃。高宗逃到浙江台州，诣章安金鰲山寺时，遇一老僧于佛前祈祷，语意诚笃，忧时思国。高宗问老僧，有何方法？老僧对曰：“护国金光明三昧忏。”高宗大悦。后高宗驻蹕杭州，每岁赐诸巨刹金帛，令修光明忏。

建炎四年宋高宗狩猎温州，然后到江心寺，把林灵素之故居改为资福教院，丞相吕颐浩举荐圆辨法师道琛为该院住持。

宋高宗绍兴二年（1132年），帝驻钱塘，改称临安府，于禁中书《金刚经》、《圆觉经》、《法华经·普门品》、《心经》、《七佛偈》，暇口自披读，发圣解云：“此等诸经均禅家常用之妙典也。”同年三月，因法道上申，崇宁大观以后，原道士班列僧上，改为僧列道士之上。

《释氏资鉴》卷十一云，高宗改元建炎，幸维阳（江苏），诏佛果禅师克勤诣在引对问法。高宗遣八辈翊师，升殿施坐，顾问佛法。高宗云：

朕一一记得，昨遇泗州（安徽）见普照佛心长老，称是师弟子。
朕亦素知师道高妙，可得闻乎？

师云：

陛下以仁孝治天下，率土生灵，咸被光泽，虽草木昆虫，各得其

所，此佛祖所传之心也。此之心外，无有别心，若别有心，非佛祖之心矣。

帝大悦，赐号圆悟，就扬州（江苏）雍熙禅寺演法。同书还载，高宗初至镇江府（江苏）金山禅寺，留题云：

峯然天立镇中流，雄跨东南二百州，
武士每临虽破胆，何劳平地战貔貅。

又赞《法华经》曰：

要入如来功德林，《法华经》上好留心。
三车喻品慈悲大，七卷言词利益深。
会揽长河为酥酪，能令大地作黄金。
斯经斯典难遭遇，万劫千生无处寻。^①

宋孝宗赵昚是南宋第二位皇帝，其为太祖赵匡胤七世孙，即太祖少子秦王德芳之后。孝宗于绍兴三十二年（1162 年）即位，中经隆兴（1163—1164）、乾道（1165—1173），至淳熙十六年（1189 年）二月禅位太子惇（宋光宗），在位二十八年。孝宗也是一位好佛的皇帝。

关于宋孝宗崇佛的史料

（一）《原道辩》。该文孝宗写于南宋淳熙八年（1181 年），文章主旨在于驳斥韩愈的《原道论》，倡导“以佛修心，以道养身，以儒治世”的“三教合一”思想。文中，宋孝宗不仅驳斥了儒生攻击释、道两家的种种观点，还批驳了杨雄反对道家的观点。当孝宗将文章给前宰相史浩看

^① 《续藏经》第一辑第二编乙第五套第一册，成都古籍书店 2000 年版，第 107—108 页。

时，史浩谏曰：“臣惟韩愈作是一篇，唐人无不敬服，本朝言道者亦莫之贬。盖其所主在帝王传道之宗，乃万世不易之论。”意思是说，韩愈的《原道论》是唐人无不敬服的文章，作为本朝君主，没有必要去贬斥它，因为韩愈所主的君王也有他自己所宗之教。朱熹看了孝宗的《原道辩》，立即上书反对，提出“陛下过听髯几徒狂妄之说，而以为真有合于圣人之道，至分治心、治身、治人以为三术，而以儒者之学为最下，则臣窃为陛下忧此心之害于政事，而惜此说之布于来今也。”^①朱熹这段话有三层意思：一是认为孝宗写这样的文章是为狂徒之说迷惑；二是在佛、道、儒三术中以儒为最末，此心有害于政事；三是提醒孝宗，文章千古事，它要流布于历史的，应该慎重。大臣程泰也有类似看法。由于众大臣的直谏，孝宗只是把文章的题目由《原道辩》更名为《三教论》，文章的基本观点还是没改。

（二）《释氏稽古略》卷四载，孝宗即位不久，两次派人去杭州上天竺祈雨，均灵验，便写下《观自在菩萨赞》其文曰：

观音大士以所谓普门示现神通力，故应迹于杭之天竺山，其来尚矣。朕每有祷祈随念感应。曰雨曰暘，不愆晷刻，是有助于冲人者也。因为作赞曰：猗欤大士，本是圆通。示有言说，为世之宗。明照无二，等观以慈。随感即应，妙不可思。

（三）《历代释氏资鉴》卷十一记载，孝宗在诵读《法华经》时有感，写下了《法华经赞》，其文云：

妙法莲花七轴经，能令智慧了真明。
斩钉截铁除疑惑，卸甲倒戈须志诚，
圆觉声闻俱集会，国王帝子尽标名。
为人不念如来句，死后将何破铁城。

^① 《朝野杂记》乙集卷三。