



贝贝特
学术经典



The Varieties
of Religious
Experience

宗教经验之种种

对人性的研究

[美] 威廉·詹姆斯 著
蔡怡佳 刘宏信 译



GUANGXI NORMAL UNIVERSITY PRESS

广西师范大学出版社



The Varieties of Religious Experience

宗教经验之种种

对人性的研究

[美] 威廉·詹姆斯 著

蔡怡佳 刘宏信 译

广西师范大学出版社

· 桂林 ·

本书译文由立绪出版公司授权简体字版出版发行

著作权合同登记图字:20—2007—073 号

图书在版编目(CIP)数据

宗教经验之种种:对人性的研究/(美)詹姆斯著;
蔡怡佳,刘宏信译. —桂林:广西师范大学出版社,
2008.1

ISBN 978—7—5633—7116—7

I. 宗… II. ①詹…②蔡…③刘… III. 宗教学—研究
IV. B920

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)第 200302 号

广西师范大学出版社出版发行

(桂林市中华路 22 号 邮政编码:541001)
(网址:www.bbtpress.com)

出 版 人:肖启明

全国新华书店经销

发行热线:010—64284815

北京忠信诚胶印厂

(北京市通州区张家湾镇 邮政编码:101113)

开本:960mm×690mm 1/16

印张:26 字数:360 千字

2008 年 1 月第 1 版 2008 年 1 月第 1 次印刷

印数:0 001~6 000 定价:37.00 元

如发现印装质量问题,影响阅读,请与印刷厂联系调换。

译者导读

宗教与心理学对话的开端

关于威廉·詹姆斯

威廉·詹姆斯(William James, 1842—1910)出生于美国纽约市,有三个弟弟与一个妹妹。他的祖父由爱尔兰移民到美国,多年经商后成为巨富,也是长老教会的重要人物。他的父亲爱好读书与写作,经常举家到美国与西欧各大城市旅行,并有意地培养孩子认识各种西方文化与公众事物,因此詹姆斯家的小孩从小就深刻地经历了西方社会文化的洗礼。

詹姆斯从小就有艺术与科学两方面的天分。他在18岁时想当艺术家,因此到纽波特(Newport)师从威廉·杭特(William Hunt)学习绘画,但不到一年却转到哈佛劳伦斯科学学院(Lawrence Scientific School)研读化学与生理学。在1863年与1869年间就读医科,其间他深为眼疾、消化不良、失眠、背痛以及忧郁所苦,因此他于1867年到德国休养,并在柏林大学旁听生理学与心理学的课程,有机会大量阅读神经学、心理学、哲学以及文学的作品。1869年他完成医科考试后,回到家一边继续养病,一边广泛阅读,但在精神与肉体上却数度濒临崩溃,只能靠阅读《圣经》章节来维持意志力。虽没有完全恢复健康,但他于1872年回到哈佛大学教授生理学,开始思考哲学与宗教领域里的重要问题。



他怀疑科学的研究方法无法研究心灵状态,而由其生活经验体会到唯有直接自我观察才能深入了解心灵,因此逐渐转向心理学与哲学的领域。

可能是源于长期受病痛的折磨,詹姆斯一直非常关注宗教的问题,尤其对个人的宗教经验怀有高度的兴趣。由于幼年经常搬家,他并没有固定参加教会活动,也没有基督徒的信仰生活习惯,但他喜好宗教音乐,也对于别人的宗教生活充满同情与理解。这与他在科学或医学上的权威有时产生冲突,但也使得他为人知晓。1898年,他接到爱丁堡大学(University of Edinburgh)吉福德讲座(Gifford Lectures)的邀请,讲授自然宗教,但因为健康的因素到1900年才履职。为该讲座所进行的演讲,便成为《宗教经验之种种》的主要内容。《宗教经验之种种》最早于1902年出版。本书译自1961年的版本,由伦敦的Crowell-Collier公司出版。

对个人经验的重视

詹姆斯对于宗教的研究并不从宗教的起源与历史下手,也不重视制度性宗教所扮演的角色,因为他认为制度性宗教所陶冶出来的虔信通常只是一种因循的习惯。他强调个人经验的重要性,尤其是那些较为强烈而特殊的宗教经验。他非常注重个别的差异与感受,重视生动的事实犹胜抽象的公式陈述,这个特色在后来的心理学家中已经越来越少见到。他大量引述不同宗教传统之皈依者、圣徒和神秘主义者的自传或传记资料,以及开放式问卷的回答,借以探索人类心灵深处的种种样貌。他对于不同层次的实在界保持开放的态度,也对于非日常知觉状态的哲学考察怀有高度的兴趣。《宗教经验之种种》于是成为一本包含丰富的描述资料与精彩的哲学—心理学分析的经典作品。

詹姆斯在吉福德讲座中所面对的听众是一群对宗教经验可能多所质疑的知识分子,因此他的首要工作便是为这些“如人饮水,冷暖自知”的宗教经验辩护,尤其是他特别有兴趣但却没有亲身体验的那些较为强烈的宗教经验——例如神秘经验——更是辩护的焦点。这样,他随后的心理学分析与哲学判断才不会显得是建立在痴人梦语上,成为没有价值的探究。詹姆斯以系列研究的方法来对听众进行“减敏”(desensitization)的工作,也就是逐步将焦点现象与旁系现象的经验资料一一加以呈现与分析,例如他在分析神秘经验时,先把

比较不具宗教性、但让人突然深刻体会某事物的经验陈列出来,然后逐步往宇宙意识或神秘意识进行叙述与说明,并分析其中之异同,让充满神秘感的神秘经验与一般日常经验有所关联,也否定神秘经验为某种妄觉或幻想的状态。他将这些经验置于叙述者个人与历史的脉络中,再加上自己犀利但充满同情的分析,是希望借着所收集的这些经验的见证,可以揭露宗教经验之内在意义、逻辑与价值,好为没有亲身体会的门外汉开启一道了解的门窗,进而给予宗教一个较为客观而公允的判断。

基本分析概念与实用判断取向

在分析宗教经验时,詹姆斯采用了类型论的观点。他先将人天生的气质倾向区分为**健全心态**与**病态灵魂**两类。健全心态的人倾向将世上的每一件事情视为美好,在宗教的表现上充满赞美、感谢,并渴望与神圣合而为一。相对的,病态灵魂的人对不和谐的事情格外敏感,容易受到存在的不确定性、普遍存在的痛苦以及不可避免的死亡所影响,因此世界的恶被视为发现意义的线索;一旦痛苦具有不朽的重要性,灵魂就能破除忧郁,进行强烈的追求。詹姆斯认为这两类人需要不同的宗教;健全心态的人是一度降生(once-born)的人,对世界的认识比较单一,忽视世界的恶而充满乐观。其实每个人在某种程度上都有这种态度,像在美国一直很流行的心灵医治运动,就是一直在鼓吹乐观、希望、勇气以及信任,要破除所有负面的态度与情绪。而病态灵魂的人总是见到这世界比较深层的那一面,必须透过皈依达到二度降生(twice-born),将痛苦与分裂的自我转化为圆满,获得新的生命意义。而皈依历程的发生,有赖于下意识过程的运作,让人从自我的分裂状态突然得到整合。

詹姆斯对下意识历程的描述,类似他对神经发展历程的理解。这个概念与心理分析所主张的潜意识有所不同,詹姆斯在他的另一本著作《心理学原则》(*The Principles of Psychology*)中非常反对充满欲力能量的潜意识这个概念,但是他同意在日常生活清醒的意识状态之下,有另外一个“阈下意识的自我”之意识层次的存在。阈下意识的自我有许多层次,其较低层次的表现包括遗忘的记忆、梦境、根深蒂固的知觉习惯,以及带来心理疾病的扭曲认知。但阈下意识的自我的较高层次却是创造力与洞察的来源,天才的灵感、特异的感通能力,或是神秘者合一经验所带来的超越认知功能的知识,都是这个意识状



态的表现。在说明突然的皈依现象与神秘经验时,下意识的孵育(incubation)过程是关键。当人活在分裂、绝望的状态中,阈下意识的自我会不断酝酿一种趋向成熟与统合的状态,时机成熟时,立刻产生一种新的、明朗的体会,而有更宽广的自我意识。这个过程宛如神经系统渐渐成熟的过程,一旦成熟了,会有突然、戏剧性的效果。詹姆斯认为宗教是个体在孤独的状态中,当他认为自身与其所认定的神圣对象有某种关系时的感觉、行动与经验。这种与“更高者”的联系就是透过阈下意识的自我运作而发生。

由上述之基本概念出发,詹姆斯结合了同情式的描述以及解释性的分析作为整个研究的主要进路,奠定了宗教心理学描述取向的基础。包括:(1)对宗教经验、观念与实践系统性的描述;(2)就个人来说,以及对人类整体而言,宗教内容与表达之来源与意义;(3)种种宗教经验对于个人以及社会所带来的结果。詹姆斯对于宗教经验的判断采取一种实用主义的态度,他由人的情感、与原有信念相符合的程度以及道德上的助益这三方面来考察宗教的价值,注重宗教对人生活的效果。他将这种判断称之为精神判断,以别于存在判断。存在判断考察一个对象的来源、构成与历史,精神判断探究的却是经验的意义与重要性。这样的研究取向像是企图为宗教取得科学研究的合法地位,使得宗教不在进化论盛行的时代,被视为因应自然变化的落伍技术与观念,而到了被完全唾弃的地步。

对皈依研究的启发

综览宗教心理学的发展,皈依历程一直是这门学问里头不变的焦点问题。但是由詹姆斯的时代至今,对皈依的探讨已经有巨大的改变;我们可以由皈依研究的改变来自詹姆斯以来宗教心理学研究的改变。首先,基督宗教的皈依历程已经不被视为典范,不同的宗教文化很可能有不一样的皈依心路历程。人类学与社会学在研究不同文化的现象上领先心理学甚多,这方面的研究也受人类学与社会学的影响很多,例如在《宗教科学研究期刊》(*The Journal for the Scientific Studies of Religion*)里头,研究皈依现象的学者很多是社会学家,他们在20世纪60年代就开始以新兴宗教为研究对象,也因此提出许多与基督宗教不同的概念。而人类学家在研究部落宗教或是民族宗教时,提出很

多关于自我透过文化的影响而有所转化的观点,这也是心理学家应当参考的^①。其次,威廉·詹姆斯的心理学不考虑宗教制度与组织对于宗教经验的重要性,但在社会心理学里头,刚好扭转了这样的观念。宗教制度、组织以及历史对于个人宗教体验,不但不能被忽视,相反,正是由于宗教体系所使用的语言与观点,提供个人看待自己生命经验的角度,也提供个人自我转化的基础。当宗教越来越多元,我们就必须更加正视不同宗教经验之差异。最后,当前对皈依的研究已经不再只专注于特殊人物与特殊经验。詹姆斯的研究容易被批评的地方就是他的理论无法推论到一般人的虔信,令人误解为只有强烈、非比寻常的情绪经验才是深刻的宗教体验。詹姆斯在哈佛所指导的学生普瑞特(James B. Pratt)的研究就以平常的虔信作为考察的对象,弥补了詹姆斯对这个向度的忽略。

对宗教心理学之影响

从威廉·詹姆斯在爱丁堡大学演讲至今已经一个世纪,当我们重新阅读这本书时,会发现它仍然相当具有魅力。详细地描述、分析文献资料的心理学研究,目前已经几近绝迹,这是因为当代心理学追求因果关系理论,对于主体经验反思的资料多所怀疑的后果。当代心理学家想要以物理科学客观测量的方式,来取得对研究者而言较可靠的资料,客观量化的研究透过精巧设计的测量工具与谨慎的施测程序,较容易取得具有可比较性的资料,而且量化的分析技术越来越成熟,得到有意义的结果也比较快速,研究者在先定好的理论范围与严谨的研究程序下也较容易觉得心安;但是这类研究必须冒着过度简化人实际经验的危险,也往往是研究者的盲点所在。詹姆斯对于个人经验的重视以及所采用的描述分析取向,在20世纪20年代由于种种因素的影响(行为学派的兴起,第一次世界大战的爆发对于进步主义的不信任,基要主义“fundamentalism”的重新崛起,继起神学对于宗教意识的忽视)而逐渐没落。等到20世纪50年代,心理学对主观经验之实证研究重新兴起,宗教已经成为社会心理学或性格心理学实证研究中的一个研究变项,或者只是心理学理论(例如归因理论、依附理论或因应理论)中的一部分。

^① 参见 Malony & Southard 于1992年所编之 *Handbook of religious Conversion* (Birmingham, Alabama: Religious Education Press 出版)。



宗教心理学的发展可以说是宗教与心理学这两门学科互动的历程。^①从其发展来看,詹姆斯的宗教心理学属于1880年到1930年,这两门学科互动的发轫阶段,称为“宗教的心理学”阶段。在这个阶段,心理学与宗教的互动是一种方法(心理学)与探究对象(宗教)的互动。前者是思考分析的工具,后者则是有待考察的对象;前者是客观、价值中立的科学概念工具,后者则是主观、充斥着种种价值取向的文化心理现象。在这个脉络下,宗教心理学成为对宗教观念与实践之心理意义、起源与形态的分析,包括弗洛伊德与荣格的深层心理学、詹姆斯的描述分析与实用判断、冯特(Wilhelm Wundt)的民俗心理学,以及其他欧洲与北美学者的研究。研究的主题涵括祈祷、皈依、超自然现象、神秘主义,以及宗教与社会的关系。随着心理学理论——例如心理学的实证研究,自我心理学、客体关系理论、现象学心理学、存在主义(existentialism)、人本心理学以及超个人心理学——的发展,宗教心理学的面貌也越来越丰富。另外,与其他社会科学——例如社会学、人类学与政治——的整合,也使得宗教心理学跨学科取向的色彩越来越鲜明。最后,随着心理学理论后设思考的深化,心理学反省到自身的理论建构并不是纯然客观、不落言诠的过程。此时,心理学与宗教的互动也就不再是研究工具与研究对象的关系。既然二者的建构同样牵涉到繁复的诠释历程,“对话”于是成为描述二者关系较为贴切的用词。

宗教与心理学的对话又包括:(1)心理学与神学的对话、(2)心理学与比较研究的对话,以及(3)心理学自身的宗教化。这些对话都有其支持者,也分别都在蓬勃发展中,其中詹姆斯的影响依稀可见。詹姆斯在本书中引用了佛教与印度教神秘经验的文献,讨论佛教的“禅那”(dhyana)与印度教的“三摩地”(samadhi)的神秘状态。以今日的眼光来看,詹姆斯的引述与分析或有“东方主义”之嫌,亦即把西方的理解范畴(尤其是基督新教)以及重视个体直接经验甚于传统影响的倾向套在东方宗教上。从心理学与比较研究的对话来看,詹姆斯的作品代表了这个对话生涩的开端。

就心理学自身的宗教化来说,詹姆斯的著作也有一定的影响。詹姆斯对于神秘经验的理解,是将神秘经验心理学化;这其实是承袭了西方自17世纪开始对于宗教性之理解的转变。神秘主义一词的出现标示着某种经验的诞生,

^① 关于宗教心理学的发展,可以参考 Diane Jonte-Pace 与 William B. Parsons 于2001年合编的 *Religion and Psychology: Mapping the Terrain* (London and New York: Routledge 出版)。

某种论述的发端,以及某种知识的诞生。^①换言之,随着心理空间的被认出,神秘经验成为某种被客体化的经验与论述的对象。詹姆斯忽视制式宗教而强调个人直接体验,将宗教视为发生于个人心灵的内在事件,影响了后来人本心理学与超个人心理学对于心灵统合与个体化的追求;换句话说,产生了像宗教一样强调灵魂与崇高价值的心理学。在这个范畴下,心理学有了宗教模样,同时宗教有了科学色彩。这种心理学的宗教化其实是一个文化事件,是心理学与宗教对话过程的社会结果与历史结果,目的是调停科学与宗教的矛盾本质?

结 语

在当代科学心理学中沦为变项的宗教心理学,反而在隶属人文学科的宗教研究中逐渐开花结果,与当代的诠释学、叙说研究、文化研究、性别研究、比较研究以及现代与后现代学说多所碰触,互相激荡,重塑自己的种种可能样貌,在这个意义之下,詹姆斯百年前的耆老说书,不但不应该走入历史,还可以让我们一窥那已被当代科学心理学判为鬼魂而避之唯恐不及,却在擅长招魂引魄的宗教研究中得体还阳的“宗教心理学”之初始面貌。那是“宗教”与“心理学”往后漫漫对话历程的开端,对未来仍充满不确定,却在每一个过于迟疑或踏得太快的脚步中,让我们得以看见思考的光亮与黑影。

蔡怡佳 刘宏信

^① 参见·Michel de Certeau(1992)“Mysticism,”*Diacritics* 22:11—25。

前 言

如果我没有被爱丁堡大学吉福德讲座^①聘为讲授自然宗教讲师的这份荣幸,也不会有这本书的面世。我必须负责两个课程,每个课程各有十讲。原先我认为第一个课程应该是描述性的“人类的宗教嗜好”,另一个课程则是形而上学的“透过哲学的满足”,但是当我在写课程内容时,心理学方面的素材却出乎意外地多,因此第二个课程就完全被延宕了,全部二十讲的内容就都属于描述人的宗教构成。在第二十讲中,我提示了我个人在哲学上的结论,想要立刻知道的读者请直接翻到该讲的最后两大段与本书的后记,我希望在日后可以用更明白的方式来表达。

我个人相信熟识特例通常比仅知抽象公式,要让我们更为明智。我在我的演讲中加入很多具体的例子,这些是表达宗教性情中比较极端的例子。有些读者很可能在他们阅读本书尚未过半时,就以为我提供的不过是一些拙劣的模仿,他们会说这种到了抽搐地步的虔诚,根本就是愚蠢的。可是如果他们有足够的耐心读到最后,我相信这种印象会消失,因为我会将宗教冲动与一些能矫正

^① 法学家吉福德(Lord Adam Gifford)在1888年捐赠成立一个讲座,给位于苏格兰的四所大学 Edinburgh、Glasgow、Aberdeen 以及 St. Andrew 轮流聘请讲师讲授自然宗教,这便是吉福德讲座的由来。——译注



夸张的常识结合起来,让每个读者可以按照自己的意愿,下个比较温和的结论。

我能够写下这些演讲,要感谢斯坦福大学的斯塔巴克^①,他将他所搜罗到的大量手写材料提供给我;还要感谢东诺斯斐(East Northfield)的兰金(Henry W. Rankin),我们是从未谋面的朋友,他提供了我相当宝贵的信息;并要感谢日内瓦的弗卢努瓦(Theodore Flournoy)、牛津的席勒(Canning Schiller)以及我的同事兰德(Benjamin Rand),诸位提供我很多文件;我的同事米勒(Dickson S. Miller)、纽约的沃德(Thomas Wren Ward),以及不久之前在克拉科夫(Cracow)的卢托斯瓦夫斯基(Wincenty Lutoslawski),都给我重要的建议;最后,我在基恩谷(Keene Valley)上方的格仑摩(Glenmore)与戴维森(Thomas Davidson)的谈话并使用他的书,使我受赐良多,这是言语不能表达的。

哈佛大学

1902年3月

① 斯塔巴克(Edwin D. Starbuck, 1866—1947),宗教心理学先驱。——译注

目 录

译者导读 宗教与心理学对话的开端	1
------------------------	---

前言	1
----------	---

第一讲 宗教与神经学	1
------------------	---

绪论：本讲座的性质不是人类学，而是处理个人的经验——事实的问题与价值的问题——事实上，宗教人常常是精神病态的——医学唯物论以此贬低宗教，对医学唯物论的批判——对宗教起源于性欲之主张的反驳——所有的心理状态都以神经的作用为中介——现象的意义不能由其来源作为检验的标准，而应该由它带来的结果判断——三个价值的标准；起源并不能作为一个标准——精神病气质伴随着优秀智力的好处——对宗教生活来说尤其如此

第二讲 主题界说	18
----------------	----

为宗教下简单的定义是徒劳无用的——并没有一种特定的“宗教情怀”——制度的宗教与个人的宗教——我们只限于对个人宗教的讨论——为了这些演讲的目的对宗教所下的定义——“神圣”一词的意



义——神圣就是唤起个人庄严的反应——我们不可能得出可以明确划清界限的定义——我们必须研究较为极端的案例——两种接受世界的方式——宗教比哲学更热情——它的特征是严肃情感的热情——它克服不幸的能力——从生物学的观点来看,需要这样的官能

第三讲 不可见的实在 38

知觉概念与抽象概念的对比——后者对宗教的影响——康德的神学观念——除了特定知觉让我们感受到的真实以外,我们还可以感受到另一种真实——“临在感”的例子——对不存在之物的感觉——对神圣临在的觉知与举例——对神圣临在之觉知的其他例子——对非理性经验的确信——理性主义在建立信仰时的劣势——在个人的宗教态度占优势的可能是热情或是庄严

第四讲、第五讲 健全心态的宗教经验 57

幸福是人生的主要关怀——“一度降生”与“二度降生”的性格——沃尔特·惠特曼——古希腊人情感的混合性——有系统的健全心态——它的合理——自由派的基督教表现出这样的心态——大众科学所鼓励的乐观——“心灵医治”运动——信念——案例——对恶的见解——与路德神学类似——以放松得救——以暗示作为方法——冥想——“冥想”——证明——适应世界之可能系统的多样性——附录:两则心灵医治的案例

第六讲、第七讲 病态的灵魂 94

健全心态与悔罪——健全心态的哲学基本上是多元论的——病态心境以及它的两种程度——每人的痛觉阈限不同——自然所给予的好处是不安稳的——每个人生命中的失败和虚幻的成功——所有纯粹自然主义的悲观——古希腊及罗马绝望的人生观——病态的不快乐——“快感丧失”——抱怨的忧郁——令人振奋的趣味纯粹是一种赐赠——失去它就会让外在世界变得不一样——托尔斯泰——班扬——阿莱因——病态的恐惧——这些案例需要超自然的信仰作为

解救——健全心态与病态的对抗——恶的问题无法避免

第八讲 自我分裂与统合 122

歧异的性格——性格逐渐获得统一——分裂自我的例子——获得的合一不一定有宗教的性质——“反皈依”的例子——其他例子——逐渐的皈依与突然的皈依——托尔斯泰的复原——班扬的复原

第九讲 皈依 140

布雷德利的例子——性格改变的心理学——情绪的激动产生新的个人能量核心——说明此现象的架构——斯塔巴克将皈依比拟为正常道德的成熟——罗拔教授的观点——似乎无法使之皈依的人——两种皈依的形态——下意识对于动机的孵育——自我臣服——在宗教史上的重要性——案例

第十讲 皈依(结论) 158

突然皈依的案例——这种突发性是根本的吗？——不，它源于个人的独特性——已经证实存在的超越意识边缘的意识或阈下意识——“自动作用”——顷刻的皈依似乎是由于个人有个活泼的下意识自我——皈依的价值不在于过程，而是在于结果——突然的皈依其结果未必较好——柯教授的观点——圣化是皈依的结果——我们的心理学解释并不否定神的直接临在——为更高力量所支配的感觉——情绪的“信仰状态”与理智的信念二者的关系——引述罗拔的意见——信仰状态的特征：对于真理的领悟，世界显得焕然一新——知觉与动作的自动作用——皈依的持久性

第十一讲、第十二讲、第十三讲 圣徒性的特质 187

圣伯夫对蒙受神恩的看法——性格的类型是冲动与抑制平衡的结果——支配的情绪激动——暴躁——较高级的情绪激动之一般效果——圣徒的生活由精神的激动所支配——这可能永远取消肉欲的冲动——也许与下意识影响有关——说明性格永久改变的机制



架构——圣徒性质的特征——感受到更高力量的存在——心灵的平安,慈悲——平静,坚毅,等等——与放松的关联——生活的纯净——苦行主义——服从——清贫——民主情怀与人道情怀——较高级的情绪激动之一般效果

第十四讲、第十五讲 圣徒性的价值 236

圣人性质的结果必须由人类的价值来检验——然而,上帝的实在性也必须加以判断——“不合宜”的宗教为经验所取消——经验论并非怀疑论——个人宗教与部落宗教——宗教创始者的孤单——成功之后的腐败——过度——过度的奉献,例如狂热主义——例如全神贯注于与神交感——过度的纯净——过度的慈悲——完美的人只能适应完美的环境——圣人是世界的酵母——过度的苦行主义——苦行主义象征性地代表英勇的生活——尚武精神与自愿的清贫是可能的当量——对圣徒性格的正反评论——圣徒与“强者”的对照——必须考虑其社会功能——抽象地说,圣徒是最高形态,但在当前的环境里,任何让自己成圣的人是要承担风险的——神学真理的问题

第十六讲、第十七讲 神秘主义 270

神秘主义的定义——神秘状态的四种标记——他们形成一种独特的意识领域——较低层次之神秘经验的例子——神秘主义与酒——“麻醉药品所引发的启示”——宗教的神秘主义——自然界的向度——对于神的意识——“宇宙意识”——瑜伽——佛教神秘主义——苏菲主义——基督宗教神秘主义——他们的启示之感——神秘状态的滋补效果——以否定词来描述神秘经验——与绝对者的合一之感——神秘主义与音乐——三个结论——(1)神秘状态对于拥有这些经验的人具有权威——(2)但对其他人则否——(3)然而,他们打破纯然理性意识的权威——他们强化了一元论与乐观主义的假设

第十八讲	宗教哲学	307
	感觉对宗教而言是首要的,哲学是次要的功能——理智主义宣称要在其神学建构中避免主观的标准——“信理神学”——批判它对于上帝属性的说法——“实用主义”作为对于概念之价值的检验——上帝的形而上学属性没有实际的重要性——用来证明上帝之道德属性的那些论证很差;系统神学的崩溃——超验观念论的结果比较好吗?它的原理——引述约翰·凯尔德的话——他的话用来复述宗教经验是好的,但作为合理的证明则无法令人信服——哲学能够为宗教做的,就是将自己变为“宗教学”	
第十九讲	宗教经验的其他特征	326
	宗教的美学元素——天主教与新教的比较——牺牲与忏悔——祈祷——宗教主张在祈祷中真的完成了精神的工作——祈祷的功效所完成的内容有三种程度的意见——第一种程度——第二种程度——第三种程度——自动现象;在宗教领袖身上发生的频率——犹太教的例子——穆罕默德——约瑟夫·史密斯——宗教与一般的下意识领域	
第二十讲	结论	346
	宗教特征的总结——每个人的宗教不需要一样——“宗教学”只能建议,而不能宣称一种宗教信条——宗教是原始思想的“残余”吗?现代科学排除了性格的概念——神人同形论与对个人力量的信仰构成了前科学思想的特征——虽然如此,个人的力量是真实的——科学的对象是抽象的,只有个人的经验是具体的——宗教依靠具体的经验——原初的宗教是一种生物反应——它最简单的说法就是一种不安以及一种解救;对于此种解救的描述——更高力量之真实性的问题——作者的假设:(1)下意识自我是自然与更高领域的媒介——(2)更高的领域,或是“神”——(3)他对大自然带来真实的影响	