

人 性 谈

杨敬年 著

南开大学出版社

谨 以 此 书 纪 念

我的外祖父黎葆初

我的叔祖父杨志高

前 言

本书的结构、主旨和写作经过，分述于下。

(一)结构

本书探讨人的属性问题。除导论外，上编从科学的角度看人，阐明人的进化、人的生物现象和心理现象。中编剖析人性，阐明什么叫人性和人性的善恶，并强调求知和创造都是人性，探讨人生的意义和使命。下编人性与社会，阐明人性和政治制度、经济制度与伦理道德的关系。一孔之见，聊供有心人参考，知我罪我，是在读者。

(二)主旨

本书旨在阐明有关人性的几个基本论点。从当前自然科学和社会科学的发展水平来看，这些论点似乎还是站得住脚的。

(1)人为万物之灵。人是从一般动物进化而来的。从生物学的角度来看，在一百万种动物中，在生命的基础和特征方面，人和一般动物并无多大不同。人的灵在于他的大脑和双手。从心理学的角度看，人的灵体现在知、情、意三个方面，即认知、情感、意志这三种心理过程，即是说，人除了有感情之外，还有智力，能创造。

(2)人性就是需要，就是欲望。人一要生存，二要发展；为了生存和发展，一要求知，二要创造。为了能够活下去，并且活得越来越好，人在追求真理、创造文明的大道上不断前进，永远前进，希望进到无所不知、无所不能的神的境界，这就是人生的意义和使命。需要和欲望属于情感过程，求知属于认知过程，创造属于意志过程。需要和欲望是人性，求知和创造也是人性，所以心理学家主张心理学是研究人性的一门学问。

(3)需要、欲望、情感、冲动是行为的动机,决定行为的目的;理性只是情感的奴仆,是为实现行为的目的服务的。除了求生存、求发展以及为此而产生的求知与创造这些根本欲望之外,还有作为达成这些目的的手段的次一级的欲望或情感,其中主要有两大类:一类是仁、义、礼、智所代表的恻隐之心、羞恶之心、辞让之心和是非之心;另一类是名利权势,即贪欲、竞争、虚荣心、权力欲。后一种欲望是难以满足的,是越满足越膨胀的,然而又是许多行为的动力,在它们受到过分挫抑时,努力就会减少,甚至化归乌有。

(4)善是所有的人的需要和欲望的满足。为了他人的满足而牺牲自己的满足的行为,是善的行为。使他人和自己同时得到满足的行为,也不失为善的行为。为了自己的满足而妨碍甚至牺牲他人满足的行为,是恶的行为。

(5)作为人的行为动机的仁义礼智,显然会导致善的行为,而作为人的行为动机的名利权势,则可能并且常常导致恶的行为。可以说前一种情欲是善的情欲,后一种情欲是恶的或者可以致恶的情欲。

(6)由于人有这两类不同的情欲,所以人性既是善的,又可能是恶的,从其善者为善人,从其恶者为恶人。社会上既有善人,也有恶人;同一个人身上既有善根,也有恶根。因此一个人可以由善人变成恶人,也可以由恶人变成善人。这就是为什么说“人无完人”。

(7)人在征服自然界方面已经取得了辉煌的成就,而在处理人与人的合作方面则瞠乎其后。优良的社会制度应当能保证人人的需要和欲望得到满足,也就是说应当能发扬人性的善的趋向,调节、抑制和转移人性的恶的趋向;在人类历史的长河中,社会制度已经有了长足的进步,但是远未达到优良的境地。

(8)人与人的关系分为政治关系、经济关系和伦理道德关系等。政治关系中的核心和两难问题是权力分配问题。世界上若没有国家权力,则不足以保证国家安全,维持社会秩序;然而国家权

力又常被滥用,因此产生了维护公民权利即人权问题。经济关系中的核心和两难问题是收入分配问题,分配不公平会造成贫富悬殊,而平均分配又会挫伤人的生产积极性,阻碍经济增长。在这两个领域,既要发扬仁义礼智一类善的情欲,又要适度放松并妥为防范可能致恶的名利权势一类情欲。迄今为止,人类在解决这两个问题方面,还是不得不试试碰碰(trial and error),因此不免常常出现顾此失彼、畸轻畸重的局面。今后人类的求知和创造活动,既要向自然界(包括人类自身)不断深入,又要集中精力来解决这两大问题。共产主义和大同世界始终是我们所憧憬的未来。

(9)在伦理道德方面,要针对人性的现实,通过教育、公众舆论、个人修养和社会制度,发扬人性的善的趋向,抑制和转移人性的可能致恶的趋向。人人应当树立为他人、为社会、为人类的幸福而不断努力的崇高理想,“不以物喜,不以己悲”,“先天下之忧而忧,后天下之乐而乐”。

以上论点,将在本书各章加以展开和论证。

(三)写作经过

笔者今年90岁,书成于最近三年。时已完全摆脱教学科研工作,得以潜心探索。笔者湖南汨罗人,英国牛津大学哲学博士,自1948年10月起任南开大学教授。书末附《百年忆旧》,略述笔者生平,供了解本书写作背景参考。

杨敬年

1998年春

南开大学国际经济贸易系

目 录

前言	(1)
导论 人性:一个永恒的现实的问题	(1)
上编 从科学的角度看人	
第一章 人从何处来	(11)
第二章 人的生命现象	(20)
第三章 人的心理现象	(30)
中编 人性剖析	
第四章 何谓人性	(45)
第五章 人性的善恶	(65)
第六章 求知与人性	(99)
第七章 创造与人性	(131)
下编 人性与社会	
第八章 人性与政治制度	(151)
第九章 人性与经济制度	(186)
第十章 人性与伦理道德	(230)
附录 百年忆旧	(259)

导论 人性：一个永恒的现实的问题

一、一个永恒的问题

1993年，台湾大学和复旦大学的学生在新加坡举行辩论会，决赛的题目就是《人性本善》。台大学生主张人性善，复旦学生主张人性恶。结果复旦胜。^①

人性善恶之争，在中国已有长远的历史。两千多年前孟子主张人性善，认为人一生下来就有仁、义、礼、智的善良本性。嗣后性善之说一直是儒家的教育宗旨，对中国人民的思想产生了深远的影响。“人性”一词变成了人的善良本性的简称，所以有“没有人性”等斥责之词。荀子提出“人之性恶，其善者伪也”（《荀子·性恶篇》），认为人性本恶，善是假装出来的。唐韩愈批评《荀子》一书“大醇小疵”；到了宋朝，攻击他的人越来越多；清王先谦著《荀子集解》，在序言中为荀子表示悲哀：“术不用于当情，而名灭裂于后世。”

南宋名儒王伯厚（应麟）作《三字经》，劈头就说：“人之初，性本善，性相近，习相远。苟不教，性乃迁。”近来南方和北方相继出版《新三字经》，南方本劈头说：“人之初，如玉璞，性与情，俱可塑”；北

^① 首届国际华语大专辩论会是由新加坡广播局和中国中央电视台发起的，有来自各国的8支队伍参赛，经过淘汰，台湾大学和复旦大学两支队伍获得决赛权。见《狮城舌战》，复旦大学出版社，1993年。

方本劈头则说：“人之初，生性近，习相远，良莠分。”^① 三本三字经对人性的看法不尽相同。

两千年间，中国社会经历了天翻地覆的变化，而人性善恶之争，不但使海峡两岸学子萦怀，而且还使教育工作者瞩目，因此，人性问题似乎是一个永恒的问题。

二、一个实现的问题

然而人性问题又是一个现实问题，同我国当前的改革开放和现代化建设息息相关。

1991年底苏联解体。1992年中国明确提出经济体制改革的目标，是建立社会主义市场经济。这年年初邓小平在南巡讲话中说：

计划多一点还是市场多一点，不是社会主义与资本主义的本质区别。计划经济不等于社会主义，资本主义也有计划；市场经济不等于资本主义，社会主义也有市场。计划和市场都是经济手段，社会主义的本质，是解放生产力，发展生产力，消灭剥削，消除两极分化，最终达到共同富裕。^②

苏联为什么会解体？中国为什么要从社会主义计划经济转到社会主义市场经济？这是值得人们深思的问题。中国社会科学院院长胡绳，在1994年6月16、17两天的《人民日报》上发表长文

① 老《三字经》在南宋末年已传到日本，清初传到俄国和欧洲其他国家。开始是作为中文和中国历史的启蒙书，一些大学也将其列为东方系汉语专业的启蒙读物。近年来随着汉学在西方的兴起，《三字经》在伦理道德方面的意义越来越受到重视。1990年10月，新加坡教育出版社出版了第一部英译《三字经》，同年联合国教科文组织将《三字经》选入《儿童道德丛书》（见《世界图书》，1994年第1期）。《新三字经》南方本由广东教育出版社出版，1995年。该书由中共广东省委宣传部组织策划，由广东省理论界、教育界专家学者和实际工作者集体编写。《新三字经》北方本由科学出版社出版，1995年。该书由李汉秋在全国政协会上提出编写，得到几十家报刊支持和国家教委的肯定，由科学出版社组织，李汉秋主编。

② 《邓小平文选》第三卷，1993年，第373页。

《什么是社会主义，如何建设社会主义？》，对此作了明确的回答。

他认为，改革是针对中国的历史经验的，也包括苏联的历史经验在内，“在历史的指路牌上显示出了不改革或者不能恰当地改革就要灭亡的严重警告”。

究竟为什么要改革呢？胡绳认为，这是由于原来的各种体制有缺点，主要是：第一，过分依靠集中的国家权力，以致一切社会积极性不能充分发挥，甚至受到压抑；第二，没有从资本主义社会吸取有用的文明成果。他说：

在上述历史时期〔指 20 世纪 50 年代后期起 20 多年间的中国以及 20 年代后期起 60 多年间的以苏联为主的各个社会主义国家〕的各国社会主义建设，在经济体制和政治体制及其他有关的体制方面所表现出来的缺点，概括起来可以说主要有如下两点：

第一，过分地依赖集中的国家权力，以此来管理一切，支配一切，既使国家负起了力所不能及的沉重担子，又使除集中的国家权力以外的一切社会积极性不能充分发挥出来，甚至受到压抑。

第二，没有从资本主义社会吸取对于建设社会主义有用的一切文明成果，其中有些可以拿来直接应用，有些需要加以某种改造。

胡绳所说的一切社会积极性，实际上是指人的积极性，这一点邓小平说得更明白：

我们的经济改革，概括一点说，就是对内搞活，对外开放。对内搞活，也是对内开放，通过开放调动全国人民的积极性。农村经济一开放，八亿农民的积极性就起来了。城市经济开放，同样要调动企业和社会各方面的积极性。^①

① 《邓小平文选》第三卷，1993 年，第 135 页。

什么叫积极性?《辞海》《辞源》均无条目。《现代汉语词典》(商务印书馆,1973年)对积极二字解释为“进取的、热心的(与消极相对)”。北京外国语学院英语系编《汉英词典》(商务印书馆,1996年,第三版)将积极性译为“enthusiasm, initiative”,即热心、主动。热心就是热情,《中国大百科全书·心理学》卷对热情的解释是:

一种强有力的、稳固的情感。它是人对事物的选择性态度的表现,即表现为对某个事物的渴望和追求。热情对一个人思想行为的基本方向有重要的作用。它不是瞬息即逝的,而是比较稳定的持久的。

热情与一个人的人生观、世界观密切地联系着。热情不单是一种情绪体验,也包含着意志的成分。热情经常激励人们积极地进行实践活动,是人的活动的动力。

可以说,积极性是一种强大的、比较稳定的情感,也包含一些意志的成分,是人的行为的动力。情感是人对现实事物所抱态度的主观体验,是人脑对客观事物与主体需要之间的关系的反映(详见第三章);而人的需要就是人性(详见第四章),所以积极性是与人性直接相关的。

早在1921年,英国著名政治学家蒲莱士在评述苏联当时新建立的体制时,就把它和人性问题挂起钩来。他的话在今天读来,仍然饶有教益,他说:

文明的人民似乎正在进入一种无人预测过的思想和生活阶段。许多人要求根本改组政府,使之能担任许多迄今为止由个人行动所做的事情。其他的人则要求完全取消私有财产,使社会成为土地与货物的唯一所有人,从而有权威规定其每一成员所要做的工作,以及为满足其个人需要所应得的报酬。这是些极端重要的和具有长远影响的问题。

我们对这个问题的答复是:迄今为止,在国家社会主义或共产主义的方向所作的尝试都太少了,太短暂了,不足以提供

资料，去预测那些所提议的变化的后果。历史所告诉我们的，关于人性的永久倾向与政治制度的关系，不足以为政府行为的这一未经探测的领域提供指导。我们不得不进行臆想与推测。现在，供推测的资料，不是来自我们对为其目的而形成的制度的研究，而主要是来自对人性本身的研究，即来自心理学、伦理学以及经济学。

然而，这里涉及的是政治制度——过去的和现在的。我们就不进入伦理和经济推测这个没有边际的领域了。我们看到一条长长的幽暗的路径，在森林中向许多方向伸展开去，没有一条能发现其终点。^①

蒲莱士在字里行间所透露出的迷惘和疑虑，经过大半个世纪和世界三分之一人口的实验，已经作出了总结。世界银行在其1996年的世界发展报告《从计划到市场》中总结了这次实验：

在1917年至1950年间，包括世界人口三分之一的国家脱离了市场经济，开始了建设另外一种经济制度的实验。首先是在从前的苏联和蒙古，然后，在第二次世界大战后，在中欧、东欧和波罗的海各国，随后在中国、北朝鲜和越南（以及到处的支派和仿效者），作出了大量的努力，通过国家计划去集中控制生产和配置所有资源。这种大规模的实验改变了世界的政治和经济地图，决定了二十世纪世界大部分的进程。现在它的失败已经启动了同样根本的一种转变，这些国家正在改变方向，寻求重新建立市场，并使自己重新纳入世界经济。^②

其实早在二千年前，司马迁就指出了人性与政治和经济制度之间的不可磨灭的关系：

① 詹姆斯·蒲莱士《现代民主政治》，第1卷，1921年，第12—13页。

② 世界银行《1996年世界发展报告（从计划到市场）》，第1页。

夫神农以前，吾不知己。至若《诗》《书》所述虞、夏以来，耳目欲极声色之好，口欲穷刍豢之味，身安逸乐，而心夸矜势能之荣，使俗之渐民久矣，虽户说以眇论，^①终不能化。故善者因之，其次利道之，其次教诲之，其次整齐之，最下者与之争。^②

过分依靠集中的国家权力，就会压抑各方面的积极性；实行改革开放，就能调动全国人民的积极性。由此可见，人性问题具有现实的意义。

三、我们面临的研究课题

我们要进一步追问：究竟为什么过分依靠集中的国家权力，就会压抑各方面的积极性；又为什么实行改革开放，就能调动全国人民的积极性呢？

要回答这个问题，就得探索人性问题的各个方面，以及人性与各种社会制度的关系。积极性之于人性，只不过是海面露出的冰山一角。

例如，人是从哪里来的？人的生物特征怎么样？人的心理特征怎么样？什么是人性？何谓善？何谓恶？人性是善还是恶？哪些是人性的健康倾向？哪些是人性的不健康的倾向？在谈到人性时，我们不能不触及到这些问题。

其次，人性与社会制度究竟有什么关系？蒲莱士就人性与政治制度的关系说过一段话，其实也适用于经济制度和伦理道德关系。他认为，社会制度应当能发扬人性的健康倾向，抑制人性的有害倾向。找出最能促进较好人性倾向和抑制有害人性倾向的社会制度，

① 眇(miao)论是曲折精微的过程，指《货殖列传》引《老子》所说“至治之极，邻国相望，鸡狗之声相闻，民各甘其食，美其服，安其俗，乐其业，至老死不相往来。”

② 司马迁《史记·货殖列传》。着重号是本书作者加的。

是哲学家的任务，而立法者只是在哲学家所奠定的基础上进行建筑。他说：

人性的倾向是永久的研究基础，它给予政治科学这门学问以其所具有的一些科学性，因此这门科学的实际价值，在于追寻和确定这些倾向与人类创造出来以指导其在一个社会中的生活的那些制度的关系。经验证明，某些制度比其他的制度运行得要好一些，也就是说，它们给予健康的人性倾向以更多的活动余地，并抑制有害的人性倾向。这些制度对生活其下的人们也存在反作用。它们帮助人们获得善意、自制、明智的合作，形成我们所称的明达的政治品质……反之，制度建立不善，或变动频繁，以致不能施展这种教育影响，生活其下的人们就不能在走向稳定而和谐的生活方面取得进步。找出最能促进较好的人性倾向和抑制有害的人性倾向的那种制度，是哲学研究人员的任务，立法人员是在哲学家所奠定的基础上进行建筑的。^①

本书试图就人性问题的各个方面以及人性与社会制度的关系提出一些粗浅看法。

① 《现代民主政治》第1卷，第11页。着重号是本书作者加的。

上 编

从科学的角度看人

第一章 人从何处来

要研究人性，首先就得研究人。关于人，第一个问题是，人从何处来？即人是怎样成为人的？

一、古代信仰

古代的人认为，人和世间万物一样，都是由一个创世主创造出来的。

基督教的圣经——《旧约全书》开宗明义就说，神在第一天创造天地，第二天创造空气，第三天创造草木果子，第四天创造昼夜星辰，第五天创造空中的鸟雀和水中的鱼类，第六天创造地上的各种生物，并按照自己的形象造人，一男一女，使他们管理世间的一切，第七天他就休息了。神所造的，只有蛇最狡猾，它引诱这女人偷吃了园子当中那棵树上的禁果，也给她丈夫吃了，两人眼睛明亮，有了智慧，能知道善恶，这就犯了罪恶，受到神的惩罚，这就是原罪论。^①

中国古代认为人是天地所生。

《周易·说卦》：“乾，天也，故称乎父。坤，地也，故称乎母。”（第九章）宋张载（人称横渠先生，1020—1070）作《西铭》，开头说“乾称父，坤称母，予兹藐焉，乃混然中处。”宋朱熹注《西铭》说，“人禀气于天，赋形于地，以藐然之身而位乎中，子道也。”《西铭》全篇主旨，在说明人是天地所生，禀受天地之性，所以必须能与天地合德，才

^① 《旧约全书·创世纪》，第1、2章。