

重 庆 市 哲 学 社 会 科 学 规 划 项 目

| 和 | 谐 | 哲 | 学 | 原 | 理 |

HEXIE ZHEXUE YUANLI

□ 易 超 著



重庆大学出版社

<http://www.cqup.com.cn>

重庆市哲学社会科学规划项目

和谐哲学原理

易 超 著

重庆大学出版社

图书在版编目(CIP)数据

和谐哲学原理/易超著. —重庆:重庆大学出版社,
2007.11

ISBN 978-7-5624-4319-3

I. 和… II. 易… III. 社会主义建设模式—研究—中国
IV. D616

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)第 178581 号

和谐哲学原理

易 超 著

责任编辑:陈 进 版式设计:陈 进

责任校对:邹 忌 责任印制:张 策

重庆大学出版社出版发行

出版人 张鸽

社址 重庆市沙坪坝正街174号重庆大学(A区)内

邮编 400930

电话 (023) 65102378 65105781

传真 (023) 65103686 65105565

网址: <http://www.cqup.com.cn>

邮箱: fxk@cqup.com.cn (市场营销部)

全国新华书店经销

自贡新华印刷厂印刷

*

开本:787×1092 1/16 印张:17.5 字数:355千 插页:16开1页

2007年11月第1版 2007年11月第1次印刷

印数:1—4 000

ISBN 978-7-5624-4319-3 定价:30.00元

本书如有印刷、装订等质量问题,本社负责调换

版权所有,请勿擅自翻印和用本书

制作各类出版物及配套用书,违者必究

易超同志：

二月六日来信收到，附在信内的30元也收到。谢！你起大作《论和谐》送来的，我已转送团市委，希望有更多的人能看到。

“和谐”是应很好研究的课题。当前提出建设“和谐社会”，有意义。你的《和谐》文章原理、课题论证很好，应可得团市委和集体的支持。我因年纪已大，身体也不好，现在无力增加工作量了，自今年起，我已在减量。减少了一些职责，减少了项目，今年再打算减少一些，使身体能大体维持。因此，我不能再增加什么工作，还望谅解呀。

我是1927年正月十日出生，再过几天就满78岁了，这个年龄应该休息，对不对？

春节刚过，希望你在新的一年里取得更大成绩！

好！

廖一兮
2005年2月12日

序

汤一介^①

在我们国家提出建设“和谐社会”的要求之际，讨论“和谐”问题逐渐多起来。易超同志的《和谐哲学原理》是众多讨论“和谐”问题的一本较为系统论证“和谐”的专著。为什么要讨论“和谐”问题，正是因为我们的社会存在着“不和谐”，全世界存在着诸多方面的“不和谐”。在20世纪，曾经发生过两次世界大战和多次地区性的以及国与国、民族与民族之间的战争，甚至在进入21世纪各地的战争也不断。科学技术的发展，一方面为人类社会提供了利用自然、征服自然的巨大能力；但是另一方面随着科技的高度发展，作为自然界一部分的人，在他们征服自然的过程中，不仅掌握了大量破坏自然的工具，而且也掌握了毁灭人类自身的武器。正如1992年1575名科学家发表的一份《世界科学家对人类的警告》开头所说：“人类和自然正走上一条相互抵触的道路”。对自然界的无量开发、环境的污染、人口的暴涨、生态环境的破坏，不仅造成了“自然和谐”的破坏，同时也造成了“人和自然和谐”的破坏，这些已经严重地威胁着人类自身生存的条件。当今社会中，由于片面地对物质利益的追求，对自然资源的争夺、占有和权力欲望的膨胀，造成国与国、民族与民族、地域与地域之间的对立和战争。过分地注重金钱和物质享受，造成了人与人之间的关系紧张，社会冷漠，心灵孤寂，使人们的失落感日甚。在人类社会，现在儿童有儿童的问题，青年有青年的问题，老年有老年的问题，人与人之间在精神上的隔膜，在日常生活中的互不了解甚至仇视，致使人们失去了“人与人之间的和谐”，这样终将导致人类社会的瓦解。现代社会，由于人们无止境的追求感官享受，致使身心失调、自我异化，由于心理的不平衡引起精神失常、酗酒、杀人、自杀，造成自我身心的扭曲，精神生命和肉体生命的分裂，已经成为一种社会病，严重地影响社会

^① 汤一介，男，1927年生于天津，北京大学教授、博士生导师，世界知名哲学家、哲学史家，现任北京大学《儒藏》编撰中心主任。加拿大麦克玛斯特大学荣誉博士及兼职教授，美国哈佛大学Lee学者，纽约州立大学宗教研究院研究员，荷兰莱顿大学汉学院胡适讲座教授，香港中文大学钱宾四学术讲座主讲教授。中华孔子学会副会长，中华炎黄文化研究会副会长，中国文化书院创院院长，曾任国际中国哲学会主席，并兼任南京大学、东南大学等近十家知名大学教授至今。

的安宁。人们面对这些问题,不得不对过去一两个世纪的历史作出理性的反思。人与自然的矛盾,人与人的矛盾(包括“人与社会”“国家与国家”“民族与民族”“地域与地域”的矛盾都是“人与人的矛盾”的表现),“人自我身心内外的矛盾”,无疑是当今人类社会所要面对的重大课题,而这些问题都是由“人”所造成的。正是有这些“矛盾”,我们才要研究“和谐”问题。

自20世纪90年代起,面对“全球化”的新格局,已有一些中外学者注意到“和谐”的意义,特别是亨廷顿教授“文明的冲突”论提出后,使得“矛盾冲突”与“和谐共存”的问题更加突出。一些中国学者在批评亨廷顿的观点的同时从各个角度论述“和谐”问题,取得了一定的成果。易超的《和谐哲学原理》可以说是一部可喜的新成果。

在我读了《和谐哲学原理》之后,我认为这部书有以下几点应为我们所重视:(1)《和谐哲学原理》多层次、多角度讨论了“和谐”问题,为此开拓了广阔的研究方向。该书作者把“和谐哲学”分为四个单元及十个分论域来讨论,而且对每个论域都作了详细的论述,这将使我们不是从单一的视域来讨论“和谐”问题,而是从多视角来综合考虑“和谐”问题。(2)除“宏观叙事单元”是以通常的“哲学”框架来为“和谐”提供理论根据外,《和谐哲学原理》的“中观叙事单元”和“微观叙事单元”特别关注了现实问题,如对政治、经济、文化以及人的自身价值等等,能通过事实的阐述和理论的分析,而提出一些带有条理性的规律,这点人们对人们颇有启发。例如,对“社会存在论”“社会运行论”“社会归宿论”的分析,是可以引起学者们注意的。(3)《和谐哲学原理》提出了一些很有意义的应进一步思考的问题,如对“思维与存在的同一性”问题,作者认为“有因必有果,有果必有因,所以世界是可知的,思维与存在具有同一性;但根据普遍联系原理,则有:一因无限果,一果无限因,既不能穷尽任一原因的全部结果,也不能穷尽任一结果的全部原因,所以世界又是不可知的,思维与存在不具有同一性”。《和谐哲学原理》作者的这些看法也许可以为当前理论研究带来一定程度上的突破。(4)《和谐哲学原理》运用当前的一些科学成果来论证“和谐”问题也是很有意义的。(5)《和谐哲学原理》善于利用历史思想资料 and 实际生活中的实例讨论“和谐”问题,使人们能具体和亲切地了解“和谐”的意义。

当然,《和谐哲学原理》一书有些观点也可能会引起讨论,对“理论”问题有不同看法应该说是好事。这样才可以经过讨论,把“理论”推向前进。因此,《和谐哲学原理》无论从哪个方面说对于我们当前建设“和谐社会”都是有意义的。

二〇〇七年七月二十七日

于北大朗润园

目 录

导 论	1
第一章 哲学观	21
第一节 哲学观的流变:从文化之王到语言分析	21
第二节 和谐主义哲学观:合规律性与合目的性的统一	27
第二章 和谐观	41
第一节 和谐概念:体用相宜,物我相生	41
第二节 和谐品质:和谐的内在规定性	44
第三节 和谐诉求:人类文明成果的共同基因	49
第三章 本体论	57
第一节 存在的存在:哲学的根本问题	57
第二节 两个世界:能量和质量	70
第三节 五种形态:大化流行的基本样式	78
第四节 一个本质:空灵的宇宙,和谐的世界	81
第四章 辩证法	89
第一节 辩证的辩证:思维与思维的对象	89
第二节 联系的普遍性:五殊二实,道通为一	100
第三节 运动的绝对性:万有和谐,差别常在	106
第四节 辩证范畴:联系与运动的机制	118
第五章 认识论	120
第一节 认识的认识:没有必要自为难	120
第二节 认识的原理:同一性和差别性的统一	126

第三节	二元关系:主客互动,实践大于思想	131
第四节	思维方式:线性思维与状态思维	134
第五节	认识的误区:来自外界的和内在的	139
第六章	社会存在论	144
第一节	历史的历史:各种不同的历史观	144
第二节	终极存在:人与自然和人与社会	153
第三节	社会的根本规律:相依为命,同舟共济	161
第七章	社会运行论	168
第一节	社会运行的结构:政治、经济、文化	168
第二节	社会运行的机制:各尽所能,各得其所	172
第三节	社会运行的规律:自在性与自为性的统一	180
第八章	社会归宿论	195
第一节	社会的发展方向:由乱到治	195
第二节	理想社会:从幸福岛到经典共产主义	200
第三节	人类社会的最终归宿:共产主义充分和谐	205
第四节	异化与还原:社会进步的提升机制	207
第九章	人生观	216
第一节	人的本质:人与猴的分界	216
第二节	人生意义:活着就是做自己	227
第三节	人生定律:命好不如运好,运好不如人好	230
第四节	人生历练:妥协和让步	238
第十章	价值观	242
第一节	价值概念:效用和意义	242
第二节	价值分类:天道,人道,世道	246
第三节	价值尺度:积极性,有效性,意义性	250
第四节	和谐的价值:开物成务,道济天下	253
第五节	价值范畴:和谐社会核心价值体系	256
第六节	人类中心主义和极端个人主义的终结	259
主要参考文献		270
后记		272

导 论

顾名思义,“和谐哲学”就是把“和谐”概念作为基本范畴的哲学。和谐乃科学之真、道德之善、艺术之美,具有最高最大的普遍性和必然性,一切存在都是存在者与存在性、此在与彼在达成和谐一致的产物,没有和谐就没有这个世界。本章拟从和谐哲学的架构、特点和它对马克思主义哲学的继承和发展等三个方面对和谐哲学这个探索性的理论体系作一些简要的介绍。

一、和谐哲学基本架构

和谐哲学分为前置叙事、宏观叙事、中观叙事和微观叙事等四个单元。第一章至第二章是前置叙事单元,包括哲学观及和谐观,它们是全书的前置理论部分。第三章至第五章是宏观叙事单元,包括本体论、辩证法和认识论,这是“世界图景”部分。第六章至第八章是中观叙事单元,包括社会存在论、社会运行论和社会归宿论,这是“社会图景”部分。第九章和第十章是微观叙事单元,包括人生观和价值观,这是“人生图景”部分。

纵观本书全部架构,它是从“哲学为何物”入手,进而讨论和谐哲学的基本范畴“和谐”,然后以“和谐”为基石,再从“世界图景”“社会图景”“人生图景”这样三个层次对和谐范畴予以理论展开。最后又以价值观为依托,对全部理论成果进行了总结,使和谐范畴的合规律性与合目的性统一于和谐主义的价值论的框架之下。

(一)前置叙事单元

这个单元包括哲学观及和谐观两章。哲学观围绕“哲学为何物”这个中心,对本体论哲学、认识论哲学和语言分析哲学等进行了分析比较,提出并论证了和谐哲学的哲学观。和谐观围绕和谐哲学的基本范畴“和谐”这个话题,对和谐概念的内涵和外延及人类的和谐诉求等观念形态进行了全面展开和论证。

1. 哲学观

哲学观是对哲学的根本看法和总的观点。它是哲学对自己的理解,包括对哲

学的性质、对象、任务、方法等诸方面的理解,通过这些理解,试图回答“哲学为何物”这一根本性的前置理论问题。

哲学是一门大智大慧的学问,它以提供安身立命的精神归宿为立足点;以穷天地之理、尽人世之性为己任;以寻求最高最大的普遍性和必然性为目的。因此没有本体论的哲学不是真正的哲学,离开了对“世界是什么及世界怎么样”的思考,则等于取消了哲学本身。哲学的根本问题是世界为何物及世界怎么样的问题,思维与存在的关系问题实际上并没能回避对世界本体的追问,因此“认识论转向”后的近代哲学依然是真正的哲学。而现代“语言转向”后的哲学不是真正的哲学,它只是语言学和逻辑学的义务帮工,它在一定程度上代表了西方意识形态的颓废和衰落。

要回答“哲学为何物”,必须对全部学术门类进行重新分工和定位。这样就可以得到四个基本类和一个综合类。四个基本类为:自然科学,比如物理学、化学、工程技术学等;社会科学,比如政治学、经济学、法律学等;人文科学,比如宗教学、文学、艺术等;工具科学,比如语言学、文字学、数学、逻辑学等。显然哲学不能划入四大基本类中的任何一类,于是它就只能自成一类,即综合类。顾名思义,综合类乃是对天上地下、肉体灵魂进行综合研究的学问。

和谐哲学不同意哲学是“知识的知识”、“基础的基础”、“原理的原理”等观点,不同意将哲学视为“文化之王”的观点。但承认哲学源于具体科学又高于具体科学,它比具体科学更抽象因此也就更根本,但它与具体科学的关系是共相与殊相的关系,二者是互根互化彼此关照的,而不是决定的。

哲学既是世界观又是方法论。20世纪以来,西方学界普遍认为“哲学不是科学,也不是世界观”。这个观点是错误的,离开了对世界观的思考,哲学就再也没有容身之地了。

哲学既是意识形态又是科学知识体系。把意识形态与科学知识对立起来是错误的,二者可以相通、相容、甚至许多情况下是相同的。作为意识形态,哲学乃是价值理性的产物;作为科学知识,哲学乃是工具理性的产物。所以它既关注人的思想境界的提高,更关注认识和实践的有效性的提高。

哲学既是形上学又是形下学。哲学既追问存在的本原,又追问存在的本性;既不放过现象,更不放过本质。这是由事不离道、道不离事,体用相随、神不离形等世界的本来面目所决定的。20世纪西方学界“拒斥形而上学”,使哲学从传统的“寻求最高原因的基本原理”^①,在近代“认识论转向”后,变为对“认识世界的方法”,即对主客关系的思考,继而再通过现代的“语言转向”,即“拒斥形而上学”,再降格为仅仅关注对“认识的表达”。哲学从关心“世界理论”降格为关心“认识理论”,再降格为关心“语言表达理论”,是哲学的倒退,21世纪的哲学应当重构形而上学,恢复哲学作为一种文化样式的独立地位。

^① 亚里士多德.形而上学[M].北京:商务印书馆,1959:56.

哲学作为一门独立的综合性学科,它的任务主要在于揭示世界的真相、陈述客观的事实,而并不在于告诉别人应当怎么样、不应当怎么样。告诉别人应当怎么样、不应当怎么样最好由单纯的意识形态,比如宗教信仰去完成,而不宜由既是科学又是意识形态的哲学去完成。因此哲学虽然提供有用的知识,而且是大智大慧的大知识,但它并非包治百病的灵丹妙药,它的唯一功能只是向读者陈述世界的若干真相,供读者自己去选择和思考。

2. 和谐观

和谐观是对和谐现象的根本看法和总的观点。和谐概念是和谐哲学的基本范畴,和谐哲学的全部理论成果,都是对这一基本范畴的理论展开。

和谐作为哲学术语,指存在者与存在性、此在与彼在的关系处于对称平衡、相宜相生、和衷共济的状态。其逻辑内涵为“相宜相生的情况”,简称“相宜性”;其逻辑外延为“整体性”“规则性”“均衡性”“自洽性”和“开放性”。世间万物都可以归约为存在,一切存在都包括存在者与存在性两个方面。存在者是存在的现象,存在性是存在的本质。存在的现象除可以称为存在者之外,还可以称为“用”或者“形”;存在的本质除可以称为存在性之外,还可以称为“体”或者“神”,一切存在都是体与用、神与形、现象与本质、存在者与存在性的统一体。没有现象不足以表现本质,没有本质不足以规定现象。而现象与本质、体与用、神与形、存在者与存在性,只有达成或保持和谐一致的情况下,事物才能成为自己、保持自己、发展自己,否则事物就不能成为自己、保持自己、发展自己。

和谐诉求乃是人类社会一切文明成果的共同基因,无论东方文明还是西方文明,一切文明成果都是对和谐基因的复制和广延。人类一切活动的原始动因都很单纯,不过是为了寻求一定意义上的简单和谐,比如生产活动是为了寻求供给与需求的和谐,文化活动是为了寻求思想与行动的和谐。人们一路走来,创造了许多事物,也步入了许多迷宫,于是就成了回不来的人。20世纪后半期以来,人类已达成“和平与发展”的政治共识,“可持续发展”的经济共识,“重构精神家园”的文化共识,这标志着人类在回不来的路上已经觉醒,21世纪将是和谐文化风行全球的新世纪。

(二)宏观叙事单元

宏观叙事单元包括本体论、辩证法和认识论三部分。和谐哲学恪守“名之必可言,言之必可行”的治学原则,在具体科学最新成果的基础上,通过对已往哲学的透视和比较,重构了本体论、辩证法和认识论。

1. 本体论

所谓本体,“本”指“根本”,“体”指“实体”,“本体”就是“根本的实体”。哲学上的“实体”范畴不是指具体的事物,而是指具体事物中永恒不变的东西。具体事物是流变不居的,它是实体的表象,而实体却是物之为物的原因或根据,这个原因或

根据是永恒不变的,而且是具体事物的决定者和支配者。本体论就是关于世界根本实体的学问,它主要关注“世界是什么”这一哲学根本问题,意在“寻求最高原因的基本原理”^①。和谐哲学以“二五一在世结构”重构了哲学本体论,证明了“世界统一于和谐”这一和谐哲学的根本命题。

我们同时生活在两个世界,一个叫能的世界,一个叫物的世界;能的现象简称能量,物的现象简称质量。能量是看不见的质量,质量是看得见的能量,能量可以转化为质量,质量也可以转化为能量,但能量是原生的,质量是再生的。

能量作为世界的本原,具有能效性和空无性两个主要特点。能效性表现为作用力,包括弱力、强力、引力、电磁力,它们是宇宙中最基本的四种力。力即作用,作用即关系,哪里有能量,哪里就有关系。关系即能量,能量即关系。空无性表现为无形无体无色无味,迎之不见其面,随之不见其背,明明知道它无时不有,无处不在,可就是抓不着、看不见,这与《老子》中描述的“道”很相似。

能量作为世界的本性,表现为总量上守恒及分布上自发平衡的必然和谐性。能量既不能创造也不能消灭,虽然它可以从一种形式转化为另一种形式,可以由一个地方跑到另一个地方,但宇宙中的能量其总量不变。能量总是从密集的地方,自发地向稀薄的地方扩散,以求实现分布上的动态平衡。

质量作为存在的存在者,具有直观性及复合性。物的世界是有结构的,哪怕再小,也具有一定的空间意义;哪怕再大,也只是一个有限的范围,所以质量是直观的。质量本身不是原生的而是再生的,大凡有质量的东西就必然有能量存在于其中,所以物的世界具有复合性,它总是质与能的复合体。

质量作为存在的存在性,表现为依赖性和短暂性,物的世界的聚散离合全由能量的运动效果而定,因此它既是依赖的又是短暂的,无物常驻,流变不居。

质量和能量是世界最基本的两种存在方式,和谐哲学把它们称为“两个世界”,而物的世界又可分为固态、液态、气态、等离态等四种形态。这四种物的形态加上能的形态,一共就是五种形态,所以从世界的存在方式上看,这个世界实际上是五态并存的世界。五种形态的此消彼长、生克制化,就构成了大化流行的具体内容。固态加热到熔点,就转化为液态。液态加热到沸点,就转化为气态。气态加热到电离点,就转化为等离态。等离态加热到回归点,就转化为能量态,物的世界就回到了能的世界。无形无体,空空如也。已经被红移定律、轻元素丰度及宇宙背景辐射原理等研究成果证明了的“宇宙爆炸说”,是对世界如何从单纯的能量态演化为五态并存世界的很好说明。前宇宙只是一种高温高能和谐对称的真空状态,此时不但没有物质,连构成物质的亚原子微粒都没有,后来因为某种偶然的原因,导致了真空在极其微小的尺度上失衡,引起了链锁反应,于是产生了一系列复杂的变化,这就是大爆炸。大爆炸使大量能量转化为质量,于是温度迅速下降,经过漫长的演

^① 亚里士多德.形而上学[M].北京:商务印书馆,1959:56.

化于是就有了我们现在所见到的这个宇宙。

从两个世界的角度考虑,能量是本真,质量是表象;从五种形态的角度考虑,能量态是基本态,其余四态是非基本态,因此,这个世界说到底能量的世界。故能量的存在就是世界的存在,能量的存在性就是世界的存在性。所以,世界终极存在的存在者乃是能量;世界终极存在的存在性乃是能量的存在性,即总量守恒及自发平衡的必然和谐性。世间万物及世界本身,一切现象最终都可以还原为能量现象,能量既独立于一切具体事物之外,又蕴藏于一切具体事物本身的结构或关系之中,所以它才是不变的实体。它自根自本的必然和谐性,乃是世间万物及世界本身成为它们自己的终极原因。

这条规律叫做“和谐统一律”,它是对“两个世界”“五种形态”“一个本质”,即“二五一在世结构”的哲学概括。反之,“二五一在世结构”也就雄辩地证明了“世界统一于和谐”这一和谐哲学的根本命题。这个命题在完全可以实证的基础之上,为“存在者与存在性、此在与彼在只有达成和谐一致,事物才能成为自己”的和谐观,提供了本体论意义上的发生根据。

从世界的本原上讲,能量作为终极存在的存在者,其能效性和空无性永不改变;从世界的本性上讲,能量作为终极存在的存在性,其总量守恒及自发平衡的必然和谐性永不改变。这个世界不断变化的只是世界的表象,而世界的本原和本性是永恒的、不变的。这样一来,就意味着董仲舒“天不变,道亦不变”的命题经当代科学研究成果证明是正确的。

我们知道,世界的根本实体,即世界的本体,乃是天上人间、肉体灵魂的最终根据。如果这个最终根据是流变不居的,抑或变化无常的,那么我们就再也没有安身立命的精神归依了。所以“天不变,道亦不变”,不但满足了合规律性的要求,也满足了合目的性的要求,我们是可以对它给以充分肯定的。

2. 辩证法

辩证法思想源远流长,但它是从黑格尔起,才正式被规定为联系与发展的科学的,与非科学的形而上学立场和方法相对立。也是从黑格尔起,世上就有了一套以“对立排斥、矛盾斗争”为其核心的辩证法理论体系。这个体系显然是近代“认识论转向”后的产物。从科学主义的立场上看,它“名之不可言,言之不可行”,因此是“妄命题”;从人本主义的立场上看,它把排斥对立、矛盾斗争的立场和方法贯彻到自然、社会和思想运动的一切领域,因此不合目的性。既不合规律性又不合目的性的东西当然就只能是说说而已的教条。和谐哲学采用了黑格尔关于辩证法是“联系与发展的科学”这一规定,但并不完全赞同黑格尔辩证法的全部观点。黑格尔辩证法无论讲联系还是讲运动,都离不开矛盾和对立,如此这般,联系也就成了运动,运动也就成了联系。和谐哲学把普遍联系原理与运动发展原理进行了分开论述,充实了普遍联系原理,重构了运动发展原理。

普遍联系原理。和谐哲学从“时空相随、有无相生”“民胞物与、天人合一”“刚

柔相济、动静相推”“否极泰来、物极必反”“五殊二实、道通为一”等五个方面论证了联系的普遍性。从有和无入手,把人与人、人与物、人与天都视为一个互为条件、互为因果的有机整体。在这个框架下,刚与柔、动与静并非简单对立的,而是相济相推的;同时又从否与泰、正与反的两极联系中,凸现出事物如果走向了极端,就势必导致自己否定自己的结局;最后再以“五殊二实、道通为一”的本体论思考给出了普遍联系的最终根据。

运动发展原理。和谐哲学论证了三大运动规律,即万有和谐律、和谐近似律、和谐差别律。“万物因适合自己的各种能量达成和谐而产生和发展,也因适合自己的各种能量失去和谐而退化和消亡,故万物总会自发地使自己及使自己与环境达成尽可能充分的和谐”。这个规律就叫万有和谐律,它表明世间万物自身及自身与环境总会自发地趋于和谐,故和谐乃是世界的基本状态和基本趋势。“由于宇宙中存在着不同性质、不同规格和不同层次的能量场,它们既互相促进又彼此制约,导致任一能量企图达到绝对平衡都事实上成为不可能,所以在能量从密集的地方向稀薄的地方自发扩散的过程中,只能达成动态的近似平衡”。这个规律就叫和谐近似律,即和谐限于近似的规律。它表明在万有和谐律的支配之下,事物总会朝着和谐的方向发展,但由于无穷能量场的相互作用,使任一能量都只能在平衡点上来回地波动,要么过之,要么不及,总不能停留在平衡点上使能量分布达到绝对的和諧。“能量分布不可能达到绝对平衡的现实性,决定了差别无处不有、无时不在的必然性,这使能量总是从密集的地方向稀薄的地方不停地运动。所以差别产生动力,一切运动都是消除差别达成和谐的自然历史过程,没有差别,就不会有运动的发生。”这个规律就叫和谐差别律,即既有整体上的相对和谐、又有局部上的相对不和谐的规律。这个规律真正从科学的意义上揭示了运动之所以发生的根本机制和原理,自然、社会和思维无不如此。没有各种自然差别,就不会有自然运动;没有各种认识差别,就不会有思想运动;没有各种社会差别,就不会有社会运动。

3. 认识论

近代“认识论转向”后,世界被人为地划分为主客对立的二元世界,哲学家们总是自觉不自觉地把“思维与存在的关系问题”当成“哲学的基本问题”。从笛卡尔提出“我思故我在”一直到黑格尔,哲学家们日思夜想的一个问题就是:如何才能把主客二分的两个世界统一起来。这就出现了以费尔巴哈为代表的唯物主义一元论和以黑格尔为代表的唯心主义一元论,以及以康德为代表的摇摆于唯物主义与唯心主义之间的二元论。这种自己制造工作、自寻烦恼、作茧自缚的哲学自我理解,在中国传统哲学的视域界里是荒唐可笑的:既然二元对立如此令人烦恼,又何必非要假设一个前提来自己为难自己呢?中国人却从来不把身外的世界看成是跟自己对立的世界,从来都把自己看成是整个世界中的一个组成部分,而且人与人、人与物、人与天乃是“道通为一”的。既然主观世界和客观世界本来就是一个世界,硬把二者对立起来,当然就等于自寻烦恼了。认识的深度和广度,同时取决于认识主体、

认识客体、认识目的、认识手段、认识环境等五大要素,这些要素之间是互为条件、彼此制约的。

有因必有果,有果必有因,所以世界是可知的,思维与存在具有同一性。但根据普遍联系原理,则有一因无限果,一果无限因,既不能穷尽任一原因的全部结果,也不能穷尽任一结果的全部原因,所以世界又是不可知的,思维与存在不具有同一性。任何人对任何事物的认识,都只能是相对的有知与相对的无知的统一。从全局上看,人是相对无知的;从局部上看,人是相对有知的;任何时候都是如此,所以“谋事在人,成事在天”。当代非线性科学及生命科学的科研成果证明了和谐哲学的这些观点。

所以在思维方式上,人们总是自觉或不自觉地锁定状态思维,兼容线性思维,把决定论与概率论结合起来,把反映论与互动论结合起来,并且把建立良好的思维直觉当成认识活动的最高境界。状态思维的特点是,先求正确,再求精确,对事物状态、性质、方向等的总体把握优于对事物细节的把握。线性思维的特点是,先求精确,再求正确,以分零的精确去确保对总体的正确。二者各有千秋,在认识活动中总是互相渗透的。

(三)中观叙事单元

中观叙事单元讨论历史观诸问题,分为社会存在论、社会运行论和社会归宿论三章。存在论关注“社会为何物”问题;运行论关注“社会怎么样”问题;归宿论关注“社会如何发展”的问题。

1. 社会存在论

社会存在论又叫社会本体论,关注“社会是什么”这一社会历史的根本问题。社会的本原是人,人的本性就是社会的本性。社会既受自然规律的调整,又受人的规律的调整,还受它自身规律的调整。社会作为一种历史存在的存在者,它是一个互享权利、互尽义务的命运共同体。社会作为一种历史存在的存在性,表现为“相依为命,同舟共济”的历史必然性。故“相依为命,同舟共济”,乃是人类历史的第一定律,它是一切社会现象赖以发生的最终根据。在正常情况下,人们总会自觉不自觉地按照这个定律去安排生活、组织生产,否则就会付出惨重的代价。

人类之爱是一种无条件的人类本能,它不受阶级性、民族性、功利性的限制。极左路线以阶级论否定人性论是错误的,一切为了人,为了一切人的人性原则,乃是任何社会形态都必须共同遵循的一个原则。这个原则既是最起码的原则,又是最高的原则,离开了这个原则,一切说教都会显得惨白无力。

2. 社会运行论

社会运行论关注社会的运行结构、运行机制和运行规律,旨在回答“社会怎么样”这一社会历史的根本问题。社会的运行结构可以从政治结构、经济结构和文化结构等三个方面去考虑,它们分别从静态和动态两个向度为我们提供了一个社会

运行的基本架构。社会运行的动力机制在于各种差别的广泛存在,“差别产生动力”,一切运动都是消除差别达成和谐的自然历史过程。社会运行的根本机制在于“各尽所能,各得其所”,因为“各尽所能”,所以“各得其所”;为了“各得其所”,必须“各尽所能”,二者互为条件、互为因果,于是推动了人类社会滚滚向前。

社会运行的规律可以从两个方面去考察:一个是从社会生活本身去考察;一个是从社会生活的调控方面去考察。从社会生活本身去看,政治生活的根本规律在于“以人为本,和衷共济”;经济生活的根本规律在于“我为人人,人人为我”;文化生活的根本规律在于“求真务善,追求完美”。从社会生活的调控上看,道德调整的根本规律在于“主观为别人,客观为自己”;法律调整的根本规律在于“主观为自己,客观为别人”;权力调整的根本规律在于“兑现公平,成全正义”。和谐哲学把“以人为本,和衷共济”的政治规律称为人类社会的第二定律,简称“和谐政治律”;把“我为人人,人人为我”的经济规律称为人类社会的第三定律,简称“和谐经济律”;把“求真务善,追求完美”的文化规律称为人类社会的第四定律,简称“和谐文化律”。第二、第三、第四定律都是针对社会生活而言的,在社会生活中,我们按照这些规律去办事,就更容易收到事半功倍的良好效果,违背这些规律去办事,就容易得不偿失、费力不讨好。和谐哲学把“主观为别人,客观为自己”的道德调整规律称为人类社会的第五定律,简称“道德调整律”;把“主观为自己,客观为别人”的法律调整规律称为人类社会的第六定律,简称“法律调整律”;把“兑现公平,成全正义”的权力调整规律称为人类社会的第七定律,简称“权力调整律”。道德调整律是一种互动效应,我们对别人好,别人也会对我们好;法律调整律是一种连动效应,每个人都在法律允许的情况下,寸利必争、有利必得,把自己的事情做好了,也就意味着整个社会的事情都做好了;权力调整律是一种自洽效应,即寻求自在性与自为性的和谐统一,只有统一了,才会令行禁止,形成合力,所以公平正义乃是一切权力调整的根本规律。

3. 社会归宿论

社会的发展方向表现为由小到大、由简到繁、由愚到智、由弱到强、由乱到治,但说到底是由不和谐到比较和谐,最终实现共产主义充分和谐。

我们真正应该做而又能够做,并且自觉不自觉地一直在做的事情其实就是一件,即消除各方面的两极分化,使社会和谐水平不断得到提高。和谐社会是相依为命、同舟共济的社会,即“共同劳动、共享劳动成果”的社会;是人尽其才、物尽其用、事毕其功的社会,即“效率最大化”的社会;是人口、资源、环境、经济和社会协调发展的社会,即“可持续发展”的社会;是依法治国与以德治国相结合的社会,即“隆礼重法、德法并重”的社会;是各尽所能、按劳分配的社会,即“效率优先,兼顾公平”的社会;是既有民主,又有法制的社会,即“人民当家作主,各归其位、各行其道、各尽其职”的社会;是幼有所长,壮有所用,老有所终,矜寡孤独废疾者皆有所养的社会,即“天下一家,共享太平”的社会;是既有个人自由,又有统一意志的社会,即“价值

追求多元化与一元化相统一”的社会；是既有合理差别，又无两极分化的社会，即“人与人之间并不完全平等”的社会。这十个方面，构成和谐社会的十条标准，它们的有机结合，就是和谐社会的基本模型。

人类社会的一切作为都是以人为中心的，社会的一切文明与进步，最终都可以还原为人的文明与进步，而人的文明进步恰恰是在异化与还原的交互作用中得以实现的。所以社会的进化机制表现为异化与还原的互相渗透。

（四）微观叙事单元

微观叙事单元包括人生观和价值观。人生观从人与猴的分界说起，全面讨论了人的先天属性和后天属性，然后再对人生的意义、人生的道路及人与世界的关系等进行了全面的讨论。价值观从价值概念入手，通过对各种价值论的纵横比较全面讨论了价值哲学的一般原理，并在此基础上提出了和谐主义价值观。

1. 人生观

人生观是对人和人生的根本看法和总的观点。和谐哲学从人的来源、人与猴的分界、人性、人生意义、人生道路、人与世界的关系等诸方面对人生哲学进行了比较系统的探索。

（1）人猿不同祖：人与猴的分界

当代生命科学研究表明，人只有 46 条染色体，而猿却有 47 条染色体，正是基因上多一条与少一条的区别，导致了人与猿分属两个完全不同的种类。达尔文和赫胥黎等人的“人猿同祖论”是建立在生理解剖的相似性上的，相似不等于相同。第一，没有资料能够证明猿可以进化为人，所有的考古资料都没能消除达尔文自称的“失落的环节”；第二，假定 800 万年前的某一天，一群猿类一觉醒来，突然发现自己变成了人，那么这些人就是第一代人。既然是第一代人，他们就是人类最早的祖先，在他们之前就不存在还另有祖先，因此即使从这个意义上讲，人猿也不同祖，人的祖先是人，而猿的祖宗是猿。人比猴子优秀得多、崇高得多，人类没有必要把自己的祖先毫无根据地规定为猴子，这样的规定容易为崇尚兽性的人提供借口。

猿群始终保持十几只一群的规模上，喜欢“小国寡民”的日子，它们总是把成年的雄猿逐出家门，只留一只雄性的猴王传宗接代。人类却天生一种“家大我才大”的派头，即使抓来俘虏也希望他们多生子女。猿离开了群体照样是猿，而狼孩脱离人群 17 年后回到人群之中却再也不能把他还原为人。猿只有种性而无个性，人却既有种性又有个性。人具有抽象思维能力，不但能够认识环境、适应环境，还能进行创造性劳动改造环境，而猿却不具有这样的创造性。这说明猿就是猿，人就是人，二者具有明显的分界。

（2）人性：先天属性和后天属性

人性有先天属性与后天属性之分，先天属性是后天属性的基础，后天属性乃是先天属性的延伸。就先天属性而言，人类具有求生、适应、合群、向善和理智等五种