

中青年学者道教研究自选集

李刚 汤伟侠 主编

道教经史论丛

王卡 著

太上清微經卷第八
以始
不多福可度過難凡為種人太平之福
地變殊古九厄祢大七災宜各怒力
以續明之福可以求備相光之會如今
工汝等天人宜各精備登壇叩搏六時香
吾但不思之報道可至不思不念道將何
辟生此符三光覆載之相心精愛樂如備求

中青年学者道教研究自选集

李刚 汤伟侠 主编

道教经史论丛

王卡

著

四川出版集团 巴蜀书社

图书在版编目(CIP)数据

道教经史论丛/王卡著. —成都:巴蜀书社, 2007. 4

(中青年学者道教研究自选集)

ISBN 978-7-80659-982-2

I. 道... II. 王... III. 道教—文集

IV. B958-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)第 056662 号

道教经史论丛

王卡 著

责任编辑	谢正强
封面设计	经典记忆
出 版	四川出版集团巴蜀书社 成都市槐树街2号 邮编 610031 总编室电话:(028)86259397
网 址	www.bsbook.com
发 行	巴蜀书社 发行科电话:(028)86259422 86259423
经 销	新华书店
照 排	成都勤慧彩色制版印务有限公司
印 刷	四川机投印务有限公司 电话:(028)87487333
版 次	2007年6月第1版
印 次	2007年6月第1次印刷
成品尺寸	203mm×140mm
印 张	16.875
字 数	400千
书 号	ISBN 978-7-80659-982-2
定 价	42.00元

本书如有印装质量问题,请与工厂调换

中青年学者道教研究自选集总序

道教在中国传统文化中占有什么样的地位，扮演了何种角色？回答这个问题需要从中国传统文化的总体结构上予以高屋建瓴的解决。中国传统文化向以儒释道三教著称，三教被喻为中国文化的三大支柱，道教即为其中的一大支柱。这个支柱是中国古代土生土长的宗教，是中国文化的土特产，具有自己独特的个性和魅力，近两千年来流传于中国社会，对中国古代的政治、思想、学术文化、民风民俗等都产生了重要影响。难怪鲁迅先生要说：“中国的根柢全在道教……以此读史，有多种问题可迎刃而解。”我们要了解中国的历史，中国的社会思想和民众生活，一句话，要了解中国文化，就不能不了解道教，否则很多问题就不得其解。从这个意义上讲，舍弃道教而言中国文化便是残缺不全的，便是以偏概全的，中国文化中的许多斯芬克斯之谜便无法破译，许多宝贵财富便得不到发掘。因此，研究中国的哲学思想史、文学艺术史、科学技术史等等都不能置道教于不顾，否则便有可能是片面的。

应该怎样理解道教呢？换句话说，究竟什么是道教？简单地

说，道教是以神仙不死之道为最高信仰的中国本土固有的宗教，它用神仙不死之道吸引信仰者，劝人通过道德品行的修养和养生修炼而长生成仙，最终解脱死亡，获得生命永恒。

道教文化在历史上曾有过辉煌，那么在当代社会是否已经没有价值，是否已成为毫无生机的明日黄花？道教文化是不是一种博物馆文化，仅仅陈列起来让人参观，就像我们今天看到的文物一样？不是这样的。道教不是化石，而是活生生地存在于民众文化中，有鲜活的生命力，它还在活动，还在表现自己。为什么它还活着，还受到一些人的欣赏？因为它有其自身存在的现实意义和价值，人们还能从中发现医治现代社会顽疾的妙方，它所提出的有些问题与当代人所面临的问题是心有灵犀一点通的，对当代人解决这些问题不无启迪意义。已经有不少学者对道教文化的现代意义交出了自己的答案。英国科学史家李约瑟博士在其《中国科学技术史》第二卷中指出：“中国如果没有道家思想，就会像是一棵某些深根已经烂掉了的大树。这些树根今天仍然生机勃勃。”他认为道教文化在现代社会仍然充满着生机，这种生机，不仅存在于中国社会，而且具有国际意义。

的确如此，西方世界对道家道教文化的兴趣正日益增浓，世界上出现了一股道家道教热，这股热浪还有升温的趋势。近现代意义上的道教研究从19世纪末到20世纪初分别在欧洲和日本产生，此后道教研究逐渐成为国际汉学的重要方面军之一。自20世纪70年代末开始，国际汉学界出现了一股如火如荼的道教研究热潮，形成了法国、日本和美国三个道教研究中心，研究老庄思想与道教的关系、道教和佛教、道教与科学技术、道教历史、道教音乐及仪轨等等，召开了多次有关道教的国际学术研讨会，

发表了为数可观的论著，大大丰富了海外汉学研究的内容。

当然，不可否认，研究道家道教的主力队伍还是在中国，近二十余年来形成了力量雄厚的群体，尤其是道教研究，虽然起步较国外晚，但是发展势头猛，迅速呈现出空前繁荣的景象。1996年以来，道教研究取得新进展，在各个领域全面展开，成果令人目不暇接。据不完全统计，1996—2000年出版的专著、论文集、工具书、资料汇编和通俗读物大约四十部（含台湾版书），比较以前每五年大约十五部，在数量上是大大增加了。从研究的质量来看，也在逐步完善和提高，在道教历史和思想史的研究领域都取得了突破性进展。

随着道教研究向纵深的开展，一批中青年学者也脱颖而出，形成各自的研究个性和研究领域，取得某些有创见的成果，在方法论上也作了有益的探索。我们认为，现在是该对自己的研究做一番总结的时候了，通过总结，找出与国内外先贤的差距和不足之处，这样才有利于下一步研究工作的展开，有助于个人的学术成长，也有助于道教研究水平的提高。为此，我们策划编辑了这套“中青年学者道教研究自选集”丛书。这既是对以往的一个检讨，也是走向未来的一个起点，继往开来是我们这套丛书的宗旨所在。在此，我们要特别感谢香港圆玄学院对于本丛书的出版在经济上的大力支持和精神上的鼓励，没有他们的帮助，这套丛书是难以问世的。多年以来，香港圆玄学院非常重视道教文化的学术研究工作和学术会议的举办，在这些方面给予学界不少赞助，极大地推动了道教研究向前发展，弘扬了道教文化。这是社会各界有目共睹的，也是学界人士心存钦佩和感谢的。本丛书的出版再次证明这一点。

本丛书热忱欢迎海内外中青年道教研究学者前来投稿，把你们的代表性成果展示给世人，以文会友，“奇文共欣赏，疑义相与析”，通过切磋交流，共同推进道教文化的研究工作。

李 刚 汤伟侠

2004 年 7 月

目 录

经史篇

两汉之际的儒生与老庄学.....	(3)
《老子河上公章句》点校序言	(18)
《新译道门观心经》导读	
——道教重玄学及其经典.....	(36)
读《上清经秘诀》所见.....	(46)
《黄书》考源	(52)
元始天王与盘古开天辟地.....	(70)
唐前嵩山道教发展及其遗迹.....	(87)
青溪小识.....	(98)
隋唐孝道派宗源.....	(102)
平都山道教史迹.....	(130)
翟乾佑与镇元策灵书.....	(145)
真元妙道与真元妙经图	

——兼论周子《太极图》之渊源.....	(158)
王屋山与上方真元道派.....	(181)
辽代的李弘起义与道教.....	(192)
全真道与元散曲.....	(200)
《大明玄天上帝瑞应图录》目击记	(205)
道教符咒与中国文化.....	(211)
河图洛书源流.....	(221)

敦煌篇

敦煌本《正一经》残卷研究.....	(259)
《老子化胡经序》校跋	(266)
敦煌本《太上济众经》考释.....	(272)
敦煌本《灵宝生神章经疏》考释.....	(285)
敦煌本《老子节解》残页考释.....	(291)
敦煌本《陶公传授仪》校读记.....	(321)
敦煌本《灵宝金录斋仪》校读记.....	(340)
敦煌本《三元威仪真经》校补记.....	(366)
唐代道教女冠诗歌的瑰宝	
——敦煌本《瑶池新咏集》校读记.....	(408)
敦煌本《礼记正义》校跋.....	(421)

域外篇

越南访道研究报告.....	(427)
---------------	-------

古螺城的传说及其祠庙..... (466)

现代篇

生命的源泉与归宿..... (473)

世俗化还是市场化

——新世纪道教面临的问题..... (492)

道教的生命观与和平思想..... (513)

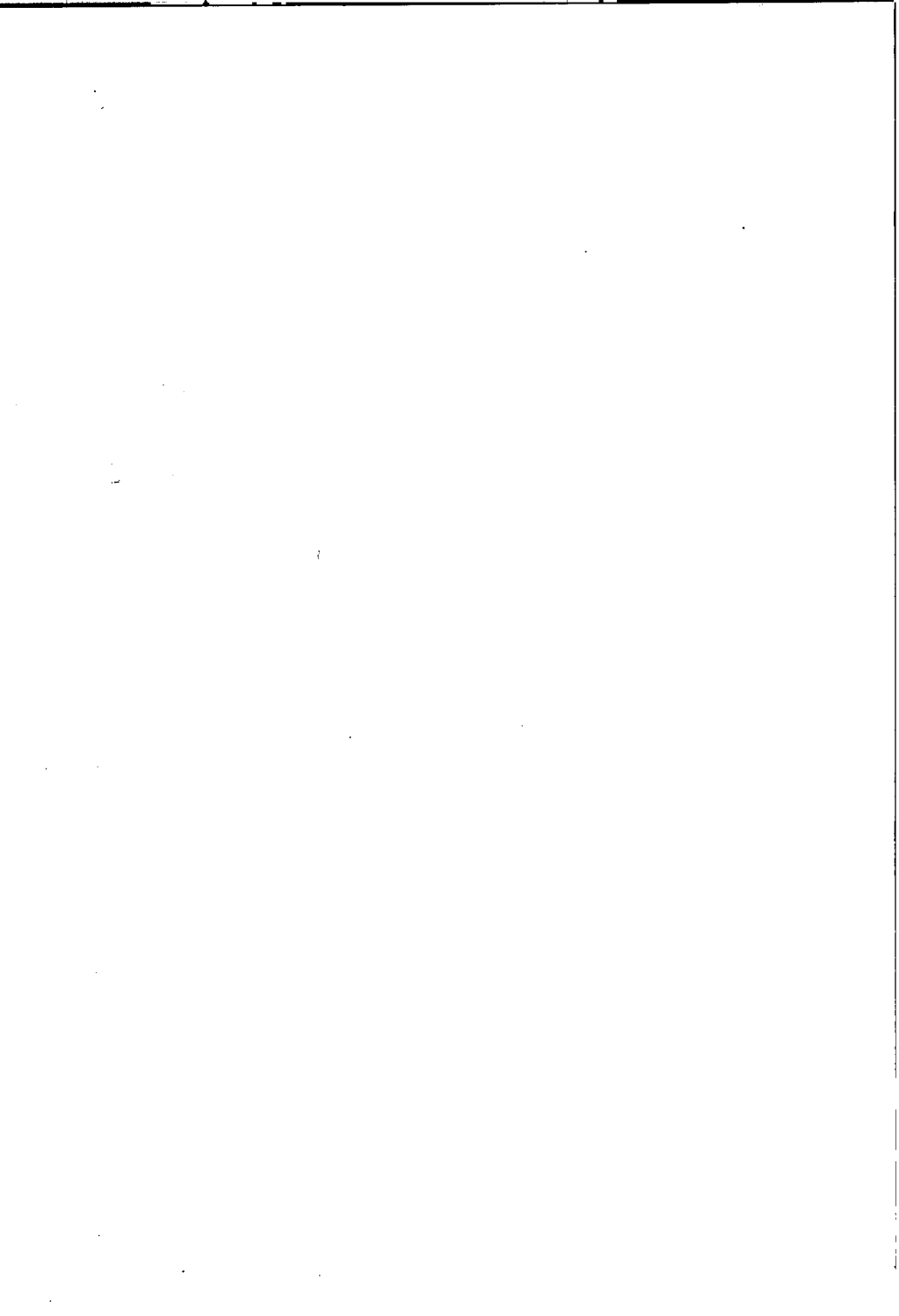
道教思想与现代社会伦理..... (518)

传续中华文明的道统

——《中华道藏》出版座谈会讲话稿..... (526)

后记..... (529)

经史篇



两汉之际的儒生与老庄学

前人对汉魏六朝的道家学说，向来有两种称谓，或称之“黄老”，或谓之“老庄”。二者虽同指道家，而旨趣稍有不同。大抵黄老之学重在治国养生，法道自然，清虚自守。而老庄之学则旨在树立士大夫不受世俗名利牵累的人生理想，全性保真，快然肆志，不因落入名教网罗而丧失自我独立人格。许多学术史家认为：黄老之学盛行于两汉，而老庄之学则倡于魏晋。清儒洪亮吉曾考证说，老庄并称，始于魏晋之际玄学名士何晏、阮籍、嵇康等人^①。江泉则云：“汉以前皆称黄老而不称老庄，以庄并老，实起于魏晋之后。”^②这种说法固然有其理据，但亦不尽然。因为据史籍所载，不仅太史公已将老庄合为一传，而且两汉之际，研习老庄的儒生隐士也已不乏其人。

自西汉武帝推行“独尊儒术”政策之后，儒家经学大盛。汉初曾经盛行的黄老道学失去官方学术地位，只能在少数学者中私相传授，不绝如缕。按诸史籍，汉武之后道家学说的存续与发

① 参见洪亮吉《晓读书斋初录》卷下。

② 江泉《论黄老老庄申韩之递变》，载《读子卮言》卷二。

展，大致有两条线索可寻。其一是两汉之际，某些隐士或儒家学者服膺老庄之学，意图会通儒道，吸收道家思想以挽救官方经学之弊。他们的思想对魏晋玄学家不无启迪。其二是东汉之时黄老学复兴，与神仙家的长生信仰结合，逐渐从理国治人之道演变为个人养生祈福之术，并进而发展为神学化的道教。本文所要探讨的内容，即上述儒学与老庄会通的倾向。

一、严君平会通儒道的思想

两汉之际以传习老庄学而著名的学者，首推蜀人严君平。《汉书·王贡两龚鲍传》称：

其后谷口有郑子真，蜀有严君平，皆修身自保，非其服弗服，非其食弗食。……君平卜筮于成都市，以为“卜筮者贱业，而可以惠众人。有邪恶非正之问，则依蓍龟为言利害。与人子言依于孝，与人弟言依于顺，与人臣言依于忠，各因势导之以善。从吾言者，已过半矣”。裁日阅数人，得百钱足以自养，则闭肆下帘而授《老子》。博览亡不通，依老子、严周（即庄周）之指，著书十余万言。扬雄少时从游学，已而仕京师显名，数为朝廷在位显者称君平德。

上述严君平即严遵，本姓庄氏，因《汉书》避明帝之讳而改作“严”。他生活的时代大约在西汉后期，精通老庄之学，终身不仕，而以著书立说、劝行忠孝为事。从他选择卜筮为业推测，

应对儒家《易》学有所兼通^①。因此他的思想具有会通儒道的倾向。

严遵的著作现仅存《老子指归》七卷（原本十三卷）。唐成玄英概述其要旨为“严君平《指归》以玄虚为宗”。自秦汉以来的道家著作，大多以元气生成论解释老子道生万物之说。例如《淮南子》宣称：道始于虚廓，虚廓生宇宙，宇宙生元气，元气分清浊，化生天地阴阳，四时人物。严遵《老子指归》对宇宙生成次序的解释大体上与汉初道家相同，但是对天地万物的共同本源，亦即道体的虚无性质则更为强调。《老子指归》以“道德”为最高哲学范畴。道德既是万物共生的本源，也是囊括宇宙、统合天地人物的本体。作为宇宙本体，道德既无形无名，是绝无任何实在性的“虚之虚者”；而且道德生化万物的功用，也是自然而然，无所存心施为的“不用之用”。《老子指归》说：

道德无形而主万天者，无心之心存也。天地无为而万类顺之者，无虑之虑运也。由此观之，无心之心，心之主也；不用之用，用之母也。

道体虚无而万物有形，无有状貌而万物方圆，寂然无声而万物有声。由此观之，道不施与而万物以存，不为不宰而万物以然。然生于不然，存生于不存，亦明矣。

① 《华阳国志》卷十《蜀都士女》，载严遵事迹，说他“专精大《易》，耽于老庄。常卜筮于市，假著龟以教……日阅人得百钱，则闭肆下帘，授老庄，著《指归》”。

道体虚无而万物有形，道德无用而万物顺之自生。因此道德于体于用皆不可以形名求之，只能由体道者在玄思冥想中“独见独闻”。从严君平对道德本体与天地万物关系的论述中，似乎已隐含了魏晋玄学家郭象所持的玄冥独化思想。

汉代道家学者重视对宇宙生成理论的研究，其本意并非只是为了探明宇宙万物究竟如何起源发生的道理，而是着眼于统合天人，从万物同源共生原理中，推演出天地人物同源一体，故能相感相应的结论。严君平说：“天地人物，皆同元始，共一宗祖。六合之内，宇宙之表，连属一体。”是故“人主动于迹，则人物应于远；人物动于此，则天地应于彼。彼我相应，出入无门，往来无户。天地之间，虚廓之中，辽远广大，物类相应不失毫厘者，同体故也”。由此可见，汉代道家学者从宇宙万物同源共生，同体互动的统一性哲理中，得出了天道与人道相通，人事理应效法天道的结论。因为万事万物皆禀道而生，顺道而行，所以圣人明王治国修身也当顺道法天。实际上，汉代儒道两家的政治伦理和人生哲学，都是建立在这种天人相通、物我交感相应的哲理基础之上的。只不过道家所谓的“天道”，是宇宙万物在生成演化中自然形成的和谐秩序，圣人清虚自守，顺天而行，则天下百姓自安，太平自兴。而儒家经学所说的天道，则是天神有意识有目的的设计安排，实际上是儒家学者根据历史现实及其治世理想，预先设计出等级有序的名教制度和伦理道德，然后假托天道神意，以推行其仁义礼乐之治。

自汉武帝采用儒学治世之后，假托神道设教的儒家经学对巩固中央集权体制和宗法伦理秩序发挥了重要作用，但是其荒诞烦琐的弊病也日渐暴露。严君平在其书中即对当时儒学治世之弊提

出严厉批评。首先他指出儒家礼乐之治在实际推行中流于形式。“故制礼作乐，改正易服，进退威仪，动有常节，先识来事，以明得失，此道之华而德之末。”礼乐仪式本为彰明等级名分，使上下有序，亲疏有别，人人各守其节分；过于繁多则流于虚伪浮华，泥古不化，烦扰民生，因此被严遵称作“为乱之源”。其次是汉朝强制推行以经为教，以法为治的集权式统治，儒学与政法体制紧密结合，成为统治者钳制人民思想和行为的工具。正如《老子指归》所说：“使日下之民皆执礼义，通诗书，明律比，知诏令；家一吏，里一令，乡一仓，亭一库。明察折中，强武求道，使天下重足而立，侧目而视，父子不相隐，兄弟不相容。此事之极，无益于治。”世界上任何政治学说或伦理思想，即使其中包含有合理因素，一旦与政治强权结合，变成“独尊”的官学，强行让人民学习和接受，这种思想和学说就必然变善为恶，成为“以理杀人”的工具。儒家学说自汉以来在实际施行中最大的弊端，正在于“强武求道”，以势压人，执善以敲剥天下。

针对汉代儒家经学之弊，严遵重新提出以道家清静无为思想治国。要求“明王圣主，放道效天，清静为首，和顺为常，因应为始，诚信为元，名实为纪，赏罚为纲”。君主应损抑奢侈，除去繁礼苛法，薄赋寡徭，清静无欲，才能率导天下返初归朴，使祸乱消弭，太平自兴，天下自宁。严遵并不否定儒家推崇的纲常名教和上下有序的礼法制度，仍然提倡“主明臣忠”、“父慈子孝”等宗法伦理，并亲自假卜筮劝行忠孝。但他认为治国应先道德而后仁义礼法，在上者清静自守，在下者顺从敦朴，仁义礼法方能真正实行。因此严遵的治国思想，大略以道家为主，以儒学为辅。至于其个人立身处世的理想，则近于庄学，向往“轻物傲