

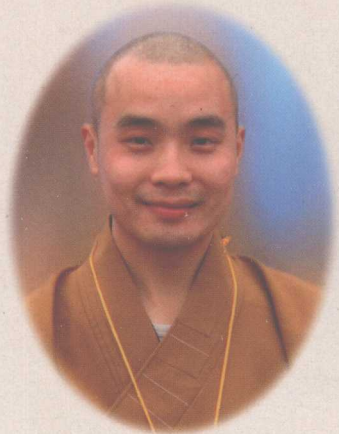
宝庆讲寺丛书

中国佛教学者文集

朗宇法师 主编

问学散论

宗性 著



◎ 宗教文化出版社

宝庆讲寺丛书

中国佛教学者文集

主编 朗宇法师
副主编 圣凯 道坚 黄夏年



问学散论

宗性 著

◎ 宗教文化出版社

图书在版编目(CIP)数据

问学散论/宗性著. - 北京:宗教文化出版社,2007.12

(宝庆讲寺丛书·中国佛教学者文集/朗宇法师主编)

ISBN 978-7-80123-945-7

I. 问… II. 宗… III. 佛教-文集 IV. B948-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)179874 号

问 学 散 论

宗 性 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095210(编辑部)

策划组稿: 黄夏年

责任编辑: 戴晨京 张伟达

版式设计: 陶 静

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 不得翻印

版本记录: 850×1168 毫米 32 开本 14 印张 300 千字

2008 年 1 月第 1 版 2008 年 1 月第 1 次印刷

印 数: 1—3000

书 号: ISBN 978-7-80123-945-7

定 价: 38.00 元

总 序

从佛法本身来说,教、理、行、证的修学次第,已经为佛弟子指明了修学的道路。但是,佛弟子因为自己的资质、喜好的不同,往往有所偏向,于是形成不同类型的佛法,有重义理、重实践等区别。但是,作为佛弟子来说,义理的探讨是为了将佛陀所要开示的真实事理,充分、完整地表达出来,如“阿毗达摩”虽然着重于论证“法”的自性、定义、关系等,但是其本意仍然在于“谛理的现观”,最终归于修证。那么,重修证的佛教,主要是从利益众生的角度,重视佛法的适应性、实效性,所以对事相的分别比较少,如初期大乘经典以“般若”、“三昧”、“解脱门”、“陀罗尼”、“菩提心”等作为中心,来表达从发趣、修行、证入的历程。虽然存在着种种不同的侧重,但都是佛法的根本,都是以义理知识与实践经验相结合为中心。中国佛教其实已经非常明显地表明了这一点,如天台智者大师的教观并重,这是中国佛教的优良传统。《高僧传》将古代僧人分为十科,其中翻译、解义、读诵便属于义解门;而习禅、





明律、感通、遗身、护法、兴福，都是属于实践门；最后一科“杂科”则是指出家人的外学修养，旁及世间经书、治世语言、礼乐文章等，无不兼通。

但是，传统意义的佛教义解，主要是注疏经、律、论，在“述而不作”中表达自己的理解与观点，当然也有一些专门性的著作。而且，这些佛教义解僧，都是从自己的信仰与经验出发，通过注疏、论著，来达到实践与弘法的目的。南北朝佛教的兴盛、隋唐佛教的辉煌，都与义解的繁荣是分不开的。而禅宗的发展则为中国佛教注入新的生命，重视主体的体认、自己身心的解脱、净土法门的流行，激发了信仰佛教的感情，为佛教走入社会提供了方便。但是，我们也应该看到，随着禅、净的流行，在这种“简单”、“不立文字”的潮流下，中国佛教徒逐渐失去探讨高深佛理、考察繁琐戒律的兴趣。于是，中国佛教重视义理研究的优良传统便丧失殆尽。

另一方面，佛学研究在佛教界之外却成为一门世界性的学问。近代意义上的佛学研究，应该是开始于欧洲殖民主义者侵入亚洲地区，殖民者为了维护自己的殖民统治，必须要深入研究亚洲的宗教及其文化。于是，通过接触梵文、巴利文等东方语言，开始了解佛教的理论，消化佛教的教义。在“理性主义”、“科学主义”思想的影响下，这些学者注重现代佛学研究的客

观性、纯学术性，形成了佛学研究的现代传统，于是佛教便成为一种学问——佛学。19世纪后期，日本佛教界开始运用西方的学术研究方法，从而推动了日本佛学研究的兴盛与发达。随着“西学东渐”、日本佛教对中国佛教的影响增强，中国开始有了近代意义上的佛学研究，这在当时中国佛教界引起很大的反响与回应，如《大乘起信论》、《楞严经》的辨伪，“大乘佛教非佛说”的讨论，“佛教非宗教非哲学”之辩等。同时，佛教界受时代流行的学术方法的影响，尤其是以太虚大师为首的“人生佛教”运动，佛教理性主义思想的高扬都直接推动了佛教界从事佛学研究，其中以印顺法师的成就最大。但是，相对来说，学术界则在佛学研究上取得举世瞩目的成就，像吕澂、陈垣、汤用彤等，皆为一代学术大师。

改革开放后，中国佛教进入了一个新的发展阶段，经过二十年的努力，佛教界基本上完成了修复寺院、重塑佛像的工作，寺院呈现出游人如织、香火旺盛的现象。于是，培养人才、弘法、学术研究等工作提到首要位置。然而，人能弘道，非道弘人，各方面人才的紧缺无形中遏制中国佛教事业的发展。而人才的成长与培养，这又与佛教界的观念与重视程度是成正比的。

近代佛教学术研究的发展，由于受到欧美治学风





气的影响,文献学、考据学、思想史、语言学、社会学、人类学等方法被大量地使用,对佛教进行理性的分析,定性定量,促使了人们对佛教认识更加深入。学术研究作为一种工具,用来剖析佛教的历史与思想等等领域,扩大了佛教的知识面,更凸显了佛教的悠久历史和文化积淀。学术研究利用各种先进的研究方法,通过对各种文献的比较研究,不断挖掘利用新出土的资料,显示其优胜之处。通过学术研究,使佛教的思想体系与历史发展脉络更加清楚,提高了人们对佛法的正确认识。从事学术研究的社会学者本身就是社会的精英,对社会了解非常透彻,其思想观点往往能够补充僧界的不足;同时,他们作为佛教界与社会沟通的桥梁,圆融转化佛教的思想,向社会表达佛教的看法,这些都是有益于社会与众生的活动。

因此,佛教学术研究的根本意义,不仅是了解存在于一定时空中的佛教发展形态,而且更是从现存的文献、文物中,去伪存真,去粗取精,探索其前后延续,彼此关联的因果性;从而更清楚地认识到佛法的本质,及其因时、因地的适应。以了解过去,承受根本的佛法特质,作为我们信行的基础,这也是非常有意义的事情。中国佛教协会第七届代表大会便提出要契理契机地弘扬“人间佛教”思想,其中一项重要内容便是以“以文化阐扬佛法,佛教文化是中国传统文化的

重要组成部分，契理契机地以文化阐扬佛法是实现佛教中国化、本土化、现代化的权巧方便。”现代中国佛教界，应该认真地认识学者们的新观点，吸收其中的有用之处，通过转化与变通，仍然能够落实到佛法的信仰与实践，佛教才具有更大的潜力。

宁波宝庆寺始建于北宋端拱二年(989)，至今已有千余年的历史。嘉定十五年(1222)宋宁宗赐名“宝庆讲寺”。寺里历代住持及僧众均有重视义理、尊重学术、礼待学人的优良传统，一直讲法不辍。曾在中国历史上流传最广，现已被联合国教科文组织指定为世界性启蒙教材《三字经》的作者王应麟曾为宝庆寺撰写了《宝庆讲寺记》。大儒黄震为寺里撰写了《宝庆寺观音殿记》。此二文的碑刻至今仍然保存完好，高高地耸立在寺里。现在宝庆全寺僧众十分重视自身素质的提高，在日常事务、早晚功课、坐禅念佛等之外，勤于读书，研究经论。我本人自从出家以来，参访名山大寺，受到多位高僧大德善知识的指点，喜欢研读经论及现代学者的研究著作。因此无论到哪里，我都会带上一些书，也经常会到各地的书店去逛逛，看到佛教书籍经过十多年的出版，已经蔚为大观，感到欣慰。但是，对于社会的需求和佛教文化的发展，目前出版的书籍远远无法满足人们对佛法的需求，而且现有书籍之中，难免良莠不齐，精品佛教图书仍然少





见。有感于此,我和道坚法师、圣凯法师、黄夏年先生进行一些交流,得到他们的赞同与支持。于是,我们决定以本寺的名义出版一套丛书,希望能够推进佛学研究的发展,让佛法能够深入社会人心,达到净化人生的效果。

朗 宇

2004年6月21日于宁波宝庆讲寺

前 言

学术研究与宗教修学,在当今的学界与教界,似乎是两类不太好处理的命题。但历史上的高僧大德和文化先哲们,对这两类命题都处理得比较融洽得体。

笔者不才,1998年在中国佛学院随杨曾文先生研习禅学史,受杨先生的熏染,开始涉足佛教学术研究领域的学习。也就是从这时开始,亦步亦趋的撰写一些佛教学术文章,也试图在学术研究和宗教修学这两类命题中间把握好尺度,让学术研究和信仰生活保持理性及平衡。到现在为止,也就积累了一些学术文章的稿件。

由于工作原因,自2001年以后,从事学术研究的时间几乎被挤占,动笔写文章的机会也就不多了。因此,现在收集起来的稿件,大多是1998年至2001年之间写作的。这一时期正是笔者在中国佛学院作研究生的阶段,对学术的思考及写作也显得比较幼稚,只是尝试着在学术领域作一些方法和技巧的学习,是处





于启蒙阶段的探索者和问路者。虽然后来间或也写了一些文章,但事务缠身的困境,也很难有深入的思考,对学术研究来说,仍有陌生之困惑。

基于上述原因,便将自己在这一阶段累积的文章,命名为“问学散论”。既是问学者的习作,不当之处,还乞读者慧眼识辨,慈悲指教,以便来日修改,敦促笔者精勤问学,是所盼祷!

宗性 谨识

于水月静室

2007年8月10日

目 录

总 序	朗 宇(1)
前 言	(1)



试论唯识佛法的因果同时思想及意义	(1)
佛陀跋陀罗在长安僧团被摈原因考索	(29)
神秀《观心论》的主要禅法思想	(51)
敦煌写本《观心论》校勘	(62)
中国禅宗初创期的念佛论	(80)
禅宗三祖僧大师姓氏考	(93)
略论道信大师对中国禅宗的贡献	(105)
法眼文益《十规论》禅法思想及其价值 辨析	(116)
菩提达摩《二人四行论》简析	(137)



- 北宋临济宗石霜楚圆及其禅法思想 …… (147)
- 附录一 《石霜楚圆禅师语录》
 …………… (宋)慧南编 宗性点校(223)
- 附录二 《慈明(楚圆)禅师传》
 …………… (宋)惠洪撰 宗性点校(266)
- 《四分律》翻译诸问题述考 …… (273)
- 百丈怀海禅师所撰《古清规》称谓考辨 …… (290)
- 附录 《古清规序》…………… 杨亿撰(296)
- 佛法中“四摄法”的基本内容及其社会
 价值 …… (298)
- 当代中国大陆佛教传播面临的机遇与挑战
 ——兼论佛教主体精神与世俗化倾向的
 调适 …… (311)
- 宗教实践与学术研究
 ——《中国佛教学术论丛·实践卷》
 卷首语 …… (320)
- 遍老佛学思想管窥 …… (329)
- 净化心灵 化解危机
 ——人类走向光明之路…………… (337)
- 救救历史文化遗迹龙藏寺
 ——关于新都区新繁镇龙藏寺历史、
 现状及其保护方案的调研报告
 …………… (344)

遍老僧教育思想探微

——纪念遍能院长诞辰一百周年 …… (354)

万慧法师及其主要成就述略 …… (362)

万慧法师一生的研究生活大纲

…………… 耶 写著 宗 性校(370)

附录一 《慧业诗钞》跋 …… (410)

附录二 为万慧大师封龕法语

…………… (418)

附录三 为震旦高僧万慧大师荼毗

法语 …… (419)

附录四 震旦高僧万慧大师舍利入塔

法语 …… (421)



试论唯识佛法的因果同时思想及意义

一、前 言

一切人生宇宙现象,都有其发生发展的原因,并且其发生发展的原因也必须遵循一定的规律,这是数千年来人类共同探索的命题。在唯识佛法看来,一切人生宇宙现象的发生发展无非是潜隐的种子^①和显露的现行^②两个层面互相依存的起伏运动。这里所说的起伏运动,就是潜隐的种子和显露的现行两个层面之间的交替与转移,即潜隐的种子可以转现成显露的现行,同时显露的现行又可重新转化成潜隐的种子。

但唯识佛法所讲的这种起伏运动,是通过阿赖耶识(alaya vijñāna)这道关卡作为枢纽而展开的,在唯识佛法看来,阿赖耶识具有受熏持种的功能。所谓受熏持种,就是说,一切人生宇宙现象,不论是物质性的,还是精神性的,它的发生都必须



① 潜隐种子,也可叫暗流,即 alaya vijñāna 及其所藏潜隐种子。

② 显露现行,也可叫明流,即前七转识等显性现行法。



是从阿赖耶识中潜隐的种子而显现,就在其发生的起伏运动之中,都会留下一一种潜隐的种子势力于阿赖耶识中,并且阿赖耶识可以保持这种留在阿赖耶识中的潜隐种子,使它不会被损坏和散失,等到了一定的特殊时期(因缘成熟时),这种潜隐的种子势力又可作为新的动力,再次转现成显露的现行,而成为新的人生宇宙现象。

因此,一切人生宇宙现象,时刻都是处在潜隐的种子和显露的现行两个层面相互交替的起伏运动中,并且这两个层面的起伏运动一刻也没有停留,如果这中间有一刹那的停留,便不能构成人生宇宙现象的发生发展、延续与变化,而一切人生宇宙现象也正是在这种相互交替的起伏运动中不断更新。然而,起伏运动中的潜隐的种子和显露的现行两个层面之间是有着密切的内在联系的,两个层面不能各自独立而分割开来,彼此之间可以相互影响而互为因果。

唯识佛法认为,两个层面的起伏运动,都必须通过阿赖耶识这道关卡,一切人生宇宙现象的显露现行,各自以阿赖耶识中的自类潜隐种子为亲因缘,在其他众多的增上缘具足的条件下,潜隐的种子便转现成显露现行的人生宇宙现象,所以,潜隐的种子就是一切人生宇宙现象显露现行的因,而显露现行的人生宇宙现象便是潜隐种子的果;同时,就在潜隐的种子转现成显露现行的那一刹那,又会留下新的潜隐种子势力于阿赖耶识中,作为下一次显露的现行再现的原因。所以,显露的现行就是因,而潜隐的种子便是果。

在唯识佛法看来,以上这种由潜隐的种子到显露的现行,再由显露的现行到潜隐的种子,这三法展转的起伏运动,彼此



不仅是相互影响互为因果；而且，三法展转的起伏运动还是在同一刹那下完成的，这便是唯识佛法的因果同时思想。在这一因果同时的思想中，唯识佛法侧重强调的是同时，并且是更强调由潜隐的种子到显露的现行的起伏运动的同时性，至于再由显露的现行到潜隐的种子的同时性，这是很自然的事情。因为由潜隐的种子到显露的现行的时候，它必须留下潜隐的种子势力，否则下一次的显露现行就无法再现，这样的话，在潜隐的种子转现成显露的现行的同时，显露的现行自然就会熏习阿赖耶识，形成新的种子。因此，再由显露的现行到潜隐的种子的同时性，也就成了很自然的事情了。

唯识佛法中这种因果同时的思想，在唯识佛法所根据的经论中，《摄大乘论》、《成唯识论》两部论著以及与这两部论著相关的著作，尤为明确地提出和支持这种思想，并且，在这两部著作中，对因果同时思想的内涵也作了充分的解说。但从这些著作也可以看出，对于潜隐的种子和显露的现行之间的展转起伏运动，是不是在同一刹那下完成的，也就是说，彼此之间相互影响互为因果是不是同时的，是有着不同意见的。所以，本文拟就唯识佛法因果同时思想的提出、内涵，有关的不同意见、责难及诠释，和唯识佛法因果同时思想的必然理由及其现实意义，作一些简要的论述。

二、唯识佛法因果同时思想的提出

《成唯识论》卷二说：

“能熏识等从种生时，即能为因复熏成种，三法