

第一一六冊目次

宗鏡錄一百卷(三) 宋延壽集

妙吉祥平等秘密最上觀門大教王經 五卷 宋慈賢譯

聖迦柅忿怒金剛童子菩薩成就儀軌經 三卷 唐不空譯

大樂金剛薩埵修行成就儀軌 一卷 唐不空譯

曼殊室利菩薩吉祥伽陀 一卷 宋法賢譯

金剛峰樓閣一切瑜伽瑜祇經 二卷 唐金剛智譯

佛說如來不思議秘密大乘經 二十卷 宋法護等譯

大乘瑜伽金剛性海曼殊室利千臂千鉢大教王經 十卷 唐不空譯

聖閻曼德迦威怒王立成大神驗念誦法 二卷 唐不空譯

成就妙法蓮華經王瑜伽觀智儀軌 一卷 唐不空譯

佛說一切如來安像三昧儀軌經 一卷 宋施護譯

文殊師利菩薩根本大教王經金翅鳥王品 一卷 唐不空譯

金剛頂瑜伽降三世成就極深密門 一卷 唐不空譯

金剛頂瑜伽他化自在天理趣會普賢修行念誦儀軌 一卷 唐不空譯

瑜伽金剛頂經釋字母品 一卷 唐不空譯

金剛頂瑜伽金剛薩埵儀軌 一卷 唐不空譯

金剛壽命陀羅尼念誦法一卷	唐不空譯	五七四
大藥叉女歡喜母并愛子成就法一卷	唐不空譯	五七六
佛說大方廣曼殊室利經一卷	唐不空譯	五八五
五字陀羅尼頌一卷	唐不空譯	五九四
佛說大孔雀明王畫像壇場儀軌一卷	唐不空譯	六〇一
大聖天歡喜雙身毗那耶迦法一卷	唐不空譯	六〇五
守護國界主陀羅尼經十卷(一)	唐般若等譯	六〇八

宗鏡錄卷第八十八

說八

慧日永明寺主智覺禪師 延壽集

夫證唯識理而登佛果從初資糧位至究竟位具幾智而得成就 答唯一無分別智約初後有三種一加行無分別謂尋思等智即是道因二無分別智即是道正體三無分別

後智即是出觀智謂道果

問此三智行相

如何 答攝論云無分別智自性應知離五種相一離非思惟故二離非覺觀地故三離滅想受定寂靜故四離色自性故五於真實義離異分別故此智若由離思惟故名無分別智熱眠放逸狂醉同離思惟應得此智若由過覺觀地故名無分別智從二定以上已過覺觀應得此智若依此二義凡夫應得此智是處能離心及心法應說名無分別智謂想受滅定等若人在此位中得無分別智此則不成智何以故於滅定等位無心及心法故若言如色自性智自性亦如此如色鈍無

知此智應鈍無知若於真實義由已分別顯現是分別應成無分別智何以故此分別能分別真實義謂此義真實若智離五相緣真實義起若不異分別真實義謂此法真實但緣真實義如眼識不以分別為性是名無分別智無分別智衆行中最為上首更以偈顯

諸菩薩自性五種相所離無分別智性於真無分別菩薩以無分別智為體無分別智與菩薩不異無分別智自性即是菩薩自性由於真無分別故離五相得無分別名又三智惣以喻顯頌曰如五求受塵如五正受塵如非五受塵三智譬如釋曰譬如人在眼等五識中求覓五塵或緣實或緣虛意識與五識相間起故加行無分別智亦爾或證一分為實或不證為虛譬如人在五識中得真實境無分別無言說根本無分別智亦爾得真實境無分別無言說譬如人在意識中但緣先所受塵名緣虛境有分別有言說無分

別後智亦爾緣虛境有分別有言說又偈云
如人初開目是名加行智如人正開目是無
分別智即彼復開眼後得智亦爾應知如虛
空是無分別智於中現色像後得智亦爾
問此無分別智從何而成 答了一切名義
無所有故能成無分別智攝論頌云鬼畜人

說八

二

天等各隨其所應一切意有異故知義不成
過去等及夢并餘二影像無有為攀緣然彼
攀緣成釋曰若義成於境無無分別智此智
若不有佛果無可得於一物中各隨其意見
有差別是故應知義無所有故彼等所取既
不成就若爾義無所有故識應不緣境而生
答亦有識不緣境而生如夢及過去未來等
無實攀緣即自攀緣如鏡像及定境謂自心
為境而攀緣若義有自性為境則無無分別
智此智若有有佛果可得 問於宗鏡中最
初信入有何位次 答若圓信人初有五品
位台教據法華經分別功德品依圓教立五

品位第一品初發一念信解心第二品加讀
誦第三品加說法第四品兼行六度第五品
正行六度從初品須依靜處建立道場於六
時中行四三昧懺六根罪修習五悔五悔者
一懺悔破大惡業罪二勸請破謗法罪三隨
喜破嫉妬罪四迴向破諸有罪五發願願空

無相願所得功德不可限量譬算校計亦不
能說若能勤行五悔方便助開觀門一心三
諦豁爾開明如臨淨鏡徧了諸色一念心中
圓解成就不加功力任運分明正信堅固無
能移動此名深信隨喜心即初品弟子位也
分別功德品云若有聞佛壽命長遠解其義

說八

三

趣是人所得功德無有限量能起如來無上
之慧乃至若聞是經而不毀訾起隨喜心當
知已為深信解相即初品文也以圓解觀心
修行五悔更加讀誦善言妙義與心相會如
膏助火是時心觀益明名第二品也經云何
況讀誦受持之者斯人則為頂戴如來又以

增品信心修行五悔更加說法轉其內解導
利前人以曠濟故化功歸已心更一轉倍勝
於前名第三品也經云若有受持讀誦爲他
人說若自書若教人書供養經卷不須復起
塔寺及造僧坊供養衆僧又以增進心修行
五悔兼修六度福德力故倍助觀心更一重
深進名第四品也經云況復有人能持是經
兼行六度其德最勝無量無邊譬如虛空東
西南北四維上下無量無邊是人功德亦復
如是無量無邊疾至一切種智又以此心修
行五悔正修六度自行化他事理具足心觀
無礙轉勝於前不可比喻名第五品也經云
又爲他人種種因緣隨義解說此法華經復
能清淨持戒與柔和者而共同止忍辱無瞋
志念堅固常貴坐禪得諸深定精進勇猛攝
諸善法利根智慧善答問難乃至當知是人
已趣道場近阿耨多羅三藐三菩提坐道樹
下始自初品終至初住一生可修一生可證

不待位登七地爾乃修習何假歡喜始入雙
流前教所以高其位者方便之說圓教位下
者真實之說法華經云如此之事是我方便
諸佛亦然今當爲汝說最實事即此意也又
約藏通別圓四教論位高以言優劣如圓教
圓修至十行中第二行便與別教妙覺位齊
若登三行所有智斷別人不識其名況知其
法大乘別教詮中道佛性不空之理尚此懸
殊何況藏通但空夾斷之果若從圓教第三
行乃至十向十地等妙二覺所有智斷皆非
境界別教但知至十行第二行中只斷無明
爲已家之極果不知是他家之下因譬如搆
說八
四
甄石爲基以金寶飾上豈如從基至頂悉累
金剛非唯高位有殊亦乃實非實別乃至約
斷惑門論斷不斷者別教但明斷不論不斷
圓具二義若教道明斷證道不斷例如小乘
方便論斷證真不論斷不斷今亦如是若不
思議觀者內不見有煩惱可斷煩惱性不障

菩提菩提不障煩惱煩惱即菩提菩提即煩惱故淨名云佛為增上慢人說斷姪怒癡名為解脫無增上慢者姪怒癡性即解脫六根六塵而無限礙只眼中見色亦眼中入三解脫門華嚴明十眼乃至六根皆明於一塵中具十方三世諸佛八相成道轉法輪度衆生皆不斷而明了又五品位同小乘五停心觀今五品以四弘誓願四種三昧以明五停心四弘誓願明四種停心四種三昧明第五停心四弘誓願者一者未度令度二者未解令解三者未安令安四者未滅令滅四種三昧者一常行二常坐三半行半坐四非行非坐且四弘誓願明四種停心者生死苦諦即是涅槃無二無別此即信事順理信是道元功德母此是第一誓願未度苦諦令度苦諦是初品信理停心煩惱即菩提無二無別是為未解集諦令解集諦是第二品讀誦解脫停心即是大悲拔苦與前兩誓願未安道諦令

跋八

五

安道諦即是以無怖之慈而為說法即第三品說法停心未入滅諦令入滅諦即是兼行六度六度蔽此岸生死即第四停心大慈與樂與此兩誓願四種三昧明第五停心者此四三昧皆修念佛破障道罪自有人數息覺觀不休若念佛若稱名即破覺觀怙然心定故經云若有衆生多於貪欲常念觀音即便得離破根本無明又云一念知一切法是道場皆是念佛法門也即常行三昧諸佛停立現前觀法界佛也常坐三昧者擊緣法界一念法界而念佛也半行半坐三昧者思惟諸佛實法法華經云當成就四法為諸佛護念此語初心行人若人行道者常好坐禪觀心無心法不住法名大懺悔非行非坐三昧者行住坐卧語默等皆是摩訶衍以不可得故若三藏中以事觀緣事謂數息不淨慈悲界分別念佛五停心觀等今圓教五品之位以理觀緣理生死即涅槃煩惱即菩提生命是

衆生之息命涅槃是法身之息命雖不可數而可散動明寂對於數息也煩惱是底下之穢惡菩提是尊極之淨理對前顯後故以文字解脫對不淨停心也若大悲誓願拔因果苦者若有所尚不自出況拔他苦謂無我所故所以發慈悲心自拔拔他若大慈誓願

與因果樂者若於十二因緣起無明癡愛尚自無樂況與他樂今自無癡故能與他樂耳若小乘念生身應佛相好今念法身相好事理永殊乃至藏教佛與圓教十信心位齊以同除界內四住煩惱故十信雖與三藏佛同除界內煩惱齊而十信又圓伏界外根本無

明藏教尚未識依地無明云何稱伏三藏佛位猶稱為劣況二乘乎所以云同除四住此處為齊若伏無明三藏即劣佛尚猶劣二乘可知今略明圓信初入之位其五十二位智斷行相廣在彼明故知圓信頓修與漸證權機功行鍊磨日劫相倍入此宗鏡功德無邊

說八

六

是以祖師云即心是者疾發心行者遲故台教云大機扣佛譬忍辱草團應頓說譬出醍醐又頓教最初始入內凡仍呼為乳呼為乳者意不在淡以初故本故如牛新生血變為乳純淨在身犢子若嗽牛即出乳佛亦如是始坐道場新成正覺無明等血轉變為明入萬法藏十二部經具在法身大機犢子先感得乳乳為衆味之初譬頓在衆教之首故以華嚴為乳耳如大涅槃經云雪山有草名曰肥膩牛若食者純得醍醐無有青黃赤白黑色穀草因緣則有色味之異是諸衆生以明無明業因緣故生於二相若無明轉則變為明一切諸法善不善等亦復如是無有二相則法華一乘之教為醍醐耳華嚴論云此華嚴大意一乘正宗但識滅時亡情塵頓絕唯真智境一念則五位齊明為全將佛果以為因故設凡夫住世百年及以多劫而於自見不見須臾可遷不見當成佛不見已成佛不

見現成佛十住之位法既如是更有何生不成佛耶更有何生而成正覺此華嚴經是本法界門一切諸佛本住大宅一切佛子究竟所歸化身權乘惣居其外若有入者一入全真此位中初發心住菩薩見道住佛知見入佛知見直與如來同身心性智相故頓印五

位行相在其中如持明鏡普臨衆色此經法門法合如是所有數說應如是知應如是信解爲法界法門圓無始終於一念中歲月晦明重重無盡一毫之內佛境界衆生境色相無邊一成一切成一壞一切壞又華嚴經即以普門法界普見法門如來藏身三昧境因陀羅網莊嚴法世界海旋重重妙智一時同得爲一證一切證一斷一切斷故即自身之內有十方諸佛刹海莊嚴佛身之內即自身之境重重隱現十方世界法合如斯猶如衆流歸於大海雖未入海潤性無差若入大海皆同鹹味一切衆生亦復如是迷之與悟雖

然有殊本來佛海元本不出 問真如寂滅本無次第之殊法界虛玄豈有階降之別云何一真體上而分五位十地之名 答若以唯識真性則性融一切尚不指一何況分多以解行證入之門不無深淺如太虛空本無差異嬰孩之時觀唯不遠長大之後見則無邊非彼空之有短長乃是眼之自明昧又如大摩尼寶處礦雖淨無良工巧治焉能成器如蘇迷盧山雖寶所集無日輪迴照何以出光又如指盡虛空是無數量之數量猶心量法界乃非淺深之淺深如華嚴論云初地菩薩多百法明門三化多百佛世界二地菩薩多千法明門王化多千佛世界者不同權教實有分限如前數法互相徹入又如人以指盡空作百千微塵數復以手除之令盡然彼空中無有增減以情量故見彼虛空數有增減此經亦爾所有菩薩安立諸地法門增減亦復如是爲成諸有情故使今進修若也一

槩皆平無心進也凡夫無有策修之心發心修至不修方知萬法無修也而實教善薩一得一切得為稱法體中無前後故猶如帝網光影互相參徹相入無前後際也亦如百千寶鏡同臨妙像一一鏡中影像相入色像齊平如佛果位中諸善薩為從性起法身根本

說八

智為十位之中創證心故所有法門境界皆悉依本以體用通收皆悉徹故還以性齊即時齊故更有餘不齊之法為不可也又云十住以來善薩所行皆是助道非是正位故意欲明行所行者是為助道無住無行任真自體名之為正果故若以初發心住以法性無相根本智不離無作用之體行諸萬行善薩與佛因果本來體齊若簡佛果無作無修善薩正加已行來惣名助道以動寂無礙正助元來不異一法門也眉目不可不簡體用圓寂正助全同此即全別全同門還以重玄門思之可解聞所未聞之法聞之不疑全別全

同境界難解佛及凡夫各自別有是全別義故二見恒存若全同故便成滯寂圓融道理事理不礙若也法門全分兩向是凡夫法全合一體是二乘法但以理事自在其道在中留心滅之此亦不可以心存之此亦不可此助道行門與正智果德無作之門體合無二

事中軌則不可不以其體用不可一向全別以全同作全別以全別作全同不可全別無全同不可全同無全別如迷此同別二門即智不自在又經云智入三世悉皆平等者明智能隨俗言入三世即俗體本真故言平等以惣別同異成壞門六相義該括即惣而

說八

九

全別即別而全惣即同而俱異即異而恒同即成而俱壞即壞而俱成皆非情繫一異俱不俱有無非有無常無常生滅相故如是皆是如來理智體用依正悉自在故以自體無念力大智照之可見是以若上上根人頓了心空入真唯識性現行餘習種子俱亡則何

用更立地位只爲中下之根或有緣信或有正信或有解悟或有證悟根機莫等見解不同於妄功用中分其深淺雖即明知信入唯識心境俱空以微細想念不盡未得全除分分鍊磨於昇進中故有地位差別以根塵五陰微細難亡若得識陰盡方超地位了無所得

究見圓成如淨瑠璃由含寶月如首楞嚴經云佛告阿難及諸大衆汝等當知有漏世界十二類生本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無別由汝妄想迷理爲各癡愛發生生發徧迷故有空性化迷不息有世界生則此十方微塵國土非無漏者皆是迷頑妄想安

立當知虛空生汝心內猶如片雲點太清裏況諸世界在虛空耶汝等一人發真歸元此十方空皆悉消殞云何空中所有國土而不振裂次消五陰之文如經云此五陰元重疊生起生因識有滅從色除理則頓悟乘悟併消事非頓除因次第盡消色陰文云佛告阿

難當知汝坐道場消落諸念其念若盡則諸離念一切精明動靜不移憶忘如一當住此處入三摩提如明目人處大幽闇精性妙淨心未發光此則名爲色陰區宇若目明朗十方洞開無復幽黯名色陰盡是人則能超越劫濁觀其所由堅固妄想以爲其本盡受陰

文云佛告阿難彼善男子修三摩提奢摩他中色陰盡者見諸佛心如明鏡中顯現其像若有所得而未能用猶如魔人手足宛然見聞不惑心觸客邪而不能動此則名爲受陰區宇若魔各歇其心離身返觀其面去住自由無復留礙名受陰盡是人則能超越見濁

說八

十

觀其所由虛明妄想以爲其本盡想陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提受陰盡者雖未漏盡心離其形如鳥出籠已能成就從凡身上歷菩薩六十聖位得意生身隨往無礙譬如有人熟寐寢言是人雖則無別所知其言已成音韻倫次令不寐者咸悟其語此則

名為想陰區宇若動念盡淨想消除於覺明心如去塵垢一倫生死首尾圓照名想陰盡是人則能超煩惱濁觀其所由融通妄想以為其本盡行陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提想陰盡者是人平常夢想消滅寤寐恒一覺明虛靜猶如晴空無復翳重前塵影

事觀諸世間大地山河如鏡鑒明來無所黏過無蹤跡虛受照應了罔陳習唯一精真生滅根元從此披露見諸十方十二衆生畢殫其類雖未通其各命由緒見同生基猶如野馬熠燿清擾為浮根塵究竟樞穴此則名為行陰區宇若此清擾熠燿元性性久元澄一

澄元習如波瀾滅化為澄水名行陰盡是人則能超衆生濁觀其所由幽隱妄想以為其本盡識陰文云佛告阿難彼善男子修三摩提行陰盡者諸世間性幽清擾動同分生幾倏然離裂沉細細補特伽羅酬業深昧威應懸絕於涅槃天將大明悟如鷄候鳴瞻顧

說八

十一

東方已有精色六根虛靜無復馳逸內內湛明入無所入深達十方十二種類受命元由觀由執元諸類不召於十方界已獲其同精色不沉發現幽秘此則名為識陰區宇若於羣召已獲同中消磨六門合開成就見聞通隣互用清淨十方世界及與身心如吹瑠璃

內外明徹名識陰盡是人則能超越命濁觀其所由罔象虛無顛倒妄想以為其本乃至識陰若盡則汝現前諸根互用從互用中能入菩薩金剛乾慧圓明精心於中發化如淨瑠璃內含寶月如是乃超十信十住十行十迴向四加行心菩薩所行金剛十地等覺圓明入於如來妙莊嚴海圓滿菩提歸無所得問既論初心入道何用廣錄上地行位答若論其道必有其果若無行位即是天魔外道經論所說微細難知台教有六即之文仁王具五忍之位恐墮上慢執解不修皆是古聖所詮不敢不錄非是叨濫自立異端唯

望後賢願遵先製 問佛地功德都具幾法
成就圓滿 答成就五法具攝一切佛地功
德故佛地論云一清淨法界者一切如來真
實自體無始時來自性清淨具足種種過十
方界極微塵數性相功德無生無滅猶如虛
空徧一切有情平等共有與一切法不一不
異非有非無離一切相一切分別一切名言
皆不能得唯是清淨聖智之所證二空無我
所顯真如爲其自性諸聖分證諸佛圓證二
大圓鏡智者能現生一切境界諸智影像一
切身土影像所依任持一切佛地功德窮未
來際無有斷盡三平等性智謂觀自他一切
平等建立佛地無住涅槃四妙觀察智謂於
一切境界差別常觀無礙於大衆會能現一
切自在作用斷一切疑兩大法兩五成所作
智謂能徧於一切世界隨所應化成熟有情
釋曰清淨法界者則無垢淨識真如一心即
此正宗凡聖共有此一法界是四智之體四

說八

十二

智則一體之用以諸佛現證衆生不知以不
知故執爲八識之名以現證故能成四智之
相若昧之則八識起執藏之號七識得深汙
之名六識起徧計之情五識變根塵之境若
了之賴耶成圓鏡之體持功德之門末那爲
平等之原一自他之性第六起觀察之妙轉
正法之輪五識興所作之功垂應化之迹斯
則一心匪動識智自分不轉其體但轉其名
不分其理而分其事 問於五法中一清淨
法界者即是自性清淨圓明之體從本已來
性自滿足非生因之所生唯了因之所了此
則不論心境其四智等行相不同於妙用時
各緣何境 答識論云圓鏡智相應心品有
義但緣真如爲境是無分別智非後得智行
相所緣不可知故莊嚴論說大圓鏡智於一
切境不愚迷故又此決定緣無漏種及身土
等諸影像故行緣微細說不可知如阿賴耶
識亦緣俗故緣真如故是無分別智緣餘境

故後得智攝其體是一隨用分二了俗由證
真故說爲後得平等性智相應心品有義但
緣第八淨識如染第七緣藏識故有義但緣
真如爲境緣一切法平等性故有義徧緣真
俗爲境莊嚴論說緣諸有性自他平等隨他
勝解示現無邊佛影像故由斯此品通緣真

說八

十三

俗二智所攝於理無違妙觀察智相應心品
緣一切法自相共相皆無障礙二智所攝成
所作智相應心品有義但緣五種現境莊嚴
論說如來五根一一皆於五境轉故有義此
品亦能徧緣三世諸法不違正理佛地經說
成所作智起作三業諸變化事決擇有情心
行差別領受去來現在等義若不徧緣無此
能故又後得智攝此四心品雖皆徧緣一
切法而用有異謂鏡智品現自受用身淨土
相持無漏種平等智品現他受用身淨土相
成所作智品能現變化身及上相觀察智品
觀察自他功能過失兩大法兩破諸疑網利

樂有情如是等門差別多種 問成所作智
與第六識相應起於化用與觀察智性有何
差別 答識論云觀察智觀諸法自相共相
此所作智唯起化故有差別此二智品應不
並生一類二識不俱起故同體用分俱亦非
失或與第七淨識相應依眼等根緣色等境

是平等智作用差別謂淨第七起他受用身
土相者平等品攝起變化者成事品攝 問
說有爲法皆蘊處攝如來純無漏法還具蘊
處界不答識論云處處經說轉無常蘊獲得
常蘊界處亦然寧說如來非蘊處界故言非
者是密意說又佛身中十八界等皆悉具足
而純無漏此轉依果又不思議超過尋思言
議道故微妙甚深自內證故 問此智是佛
知見無師自爾何假因緣稱揚開示 答此
智雖不約緣生而從緣顯若執無因皆成外
道如古師云佛法雖有無師智自然智而是
常佳真理要假緣顯則亦因緣矣法華經云

佛種從緣起楞伽經云大慧白佛佛說常不思議彼諸外道亦有常不思議何以異耶佛言彼諸外道無有常不思議以無因故我說常不思議有因因於內證豈得同耶是則真常亦因緣起故知無有一法不從心而生三乘之道悉皆內證若心外立義任說幽玄皆

說八

古

成外道又若入唯識智雖不執前境不同愚闇無知無見雖照境虛智眼斯在能斷金剛般若論頌云雖不見諸法非無了境眼所以永嘉集云夫境非智而不了智非境而不生智生則了境而生境了則智生而了智生而了了無所了了境而生生無能生生無能生

雖智而非有了無所了雖境而非無無即不無有即非有有無雙照妙悟蕭然如火得薪彌加熾盛薪喻發智之多境火比了境之妙智其詞曰達性空而非縛雖緣假而無著有無之境雙照中觀之心歷落又頌曰若智了於境即是境空智如眼了空華是了空華眼

若智了於智即是智空智如眼了眼空是了眼空眼智雖了境空及以了智空非無了境智境空智猶有了境智空智無境智不了如眼了空華及以了眼空非無了空眼華空眼猶有了華眼空眼無華眼不了

宗鏡錄卷第八十八

十五末

說八

此將此反膏反古勞憤反徒谷撒蘇后反抖臆利反肥繁古代反平策楚華反謀咎其九反憊殞千敏反魔於瑛反寢魚祭反黏女廉反也高殞殺也反魔中瑛也反寢睡語也反黏女廉反也

宗鏡錄卷第八十九

慧日永明寺主智覺禪師 延壽

集

說九

夫諸佛唯一法身云何說三身差別 答約用分三其體常一識論云如是法身有三相別一自性身謂諸如來真淨法界受用變化平等所依離相寂然絕諸戲論具無邊際真

沈刀

常功德是一切法平等實性即此自性亦名法身大功德法所依止故二受用身此有二種一自受用謂諸如來修集無量福慧資糧所起無邊真實功德及極圓淨常徧色身相續湛然盡未來際恒自受用廣大法樂二他受用謂諸如來由平等智示現微妙淨功德

身居純淨土為住十地諸菩薩眾現大神通轉正法輪決眾疑網令彼受用大乘法樂三變化身謂諸如來由成事智變現無量隨類化身居淨穢土為未登地諸菩薩眾二乘異生稱彼機宜現通說法令各獲得諸利樂事是以轉滅三心得三身一根本心即第八識轉得法身二依本心即第七識轉得報身三起事心即前六識轉得化身又一斷德斷一切煩惱即法身二智德惣四智為報身三思德恩憐悲育一切有情為化身則八解六通一心而起三身四智八識所成終無一理一行而從外來皆從自識施為一心而轉乃至

一身無量身如華嚴所明無量身雲重重無盡皆從性起無礙圓融又古德問夫法身者法是軌持義軌謂軌則令物生解即法身能令三根本智而生解故持謂任持不捨自性謂持法身凝然之體不捨無為之自體故且如根本智正證如時不作如解能所冥合一

體如日光與虛空合不分彼此是無分別如何得明軌解若有軌解義即有分別若有分別即與後得智何別答凡論分別有其三種一隨念分別剎那後念續於前念二計度分別即周徧計度三自性分別任運緣境不帶名言今本智證如但無隨念計度二分別名無分別然不妨有自性分別如人飲水雖無言說然冷暖自知故知亦有軌義問變化身與他受用身為是真實心是化現心答此二身是化然化不離真識論云此二身雖無真實心及心所而有化現心心所法無上覺者神力難思故能化現無形質法若不爾

說九

者云何如來現貪瞋等久已斷故云何聲聞及傍生等知如來心如來實心等覺菩薩尚不知故由此經說化無量類皆令有心又說如來成所作智化作三業又說變化有依他心依他實心相分現故乃至自性法身唯有真實常樂我淨離諸雜染衆善所依無爲功德無色心等差別相用自受用身具無量種妙色心等真實功德若他受用及變化身唯具無邊似色心等利樂他用化相功德是以如來妙體清淨法身不去不來如影如像猶四王天之日月顯清淨水中不出不入似憍尸迦之宮殿現琉璃地內非有非無涅槃無名論云法身無像應物以形般若無知對緣而照萬機頓赴而不撓其神千難殊對而不干其慮動若行雲上猶谷神豈有心於彼此情繫于動靜者乎既無心於動靜亦無像於去來去來不以像故無器而不形動靜不以心故無感而不應然則心生於有心像出於

有像像非我出故金石流而不焦心非我生故日用而不動絃絃自彼於我何爲所以智同萬物而不勞形充八極而無患益不可盈損不可虧寧復痾癘中達壽極雙樹靈竭天棺體盡焚燎者哉是以諸佛不出世亦不入涅槃本悟真心成道真心無形豈有出沒耶第六
但隨有心機熟衆生感見報化之身所有見聞皆是衆生心中之影像故云心生於有心像出於有像則諸佛無心無身豈有勞慮疲患者乎復禮法師述三身義云法身猶虛空之性雲蒸即翳霧歛即明其性本常矣報身若乘空之日赫矣高昇朗然大照其體恒布矣化身如鑒水之影止清即現流濁乃昏顯晦不恒往來無定大化佛者豈他歟報身圓應之用報身者何哉悲智所成之體也悲以廣濟爲理智以善權爲業所以因時降跡隨物現身身跡者用也悲智者體也體是其本用是其末依體興用攝末歸本欲求其異理

可然乎報身即化也化身即法也化身即法理微矣還寄影喻而迷焉夫水中之日影也不從外來不從內出不此不彼不異不一不無其狀不有其質倏然而存忽焉而失像著而動性靈而謚執實者為妄知妄者了實日何謂也日若從外來者水外寧在乎若從內出者水內先有乎若言在此者於彼不見乎若言在彼者於此不觀乎若言是異者一見有二乎若言是一者二見豈一乎若言是無者於見可乎若言是有者求體曾得乎謂其生生無所從謂其滅滅無所往不生矣不滅矣性相寂然心言路斷斯可謂見水影之實性也見影之性者可見化身實性見化之性者即證法身之體也淨名云佛身即法身也又觀身實相觀佛亦然般若云若見諸相非相即見如來又離一切諸相即名諸佛是以舉足下足道場觸處而無盡開眼閉眼諸佛現前而不滅如上所說一體三身理事相

成體用交徹不出不在隱顯同時皆是一心本宗正義是以一身多身皆是法界所悟一法即無礙法界即事之理全在多中所現乃是即理之事全居一內又成壞一際緣起同時如始造眾寶像時十年像成百年像壞初得一寶之時十年像成百年像壞惣在得寶緣起之時以百年不去現在不住眾寶緣中無成壞體以明智慈萬行諸波羅蜜三十七道品眾善法中以成如來身然一一緣中無我無作者無成壞體方名正覺 問諸佛法身湛然明淨如何起六根之相 答一以即相明真何乖大用二以利他勝業不斷化門如寶性論云依自利利他成就業義故說偈云無漏及徧至不滅法與恒清涼不變異不退寂靜處諸佛如來身如虛空無相妙色常湛然六根甚明淨佛眼見眾色耳聞一切聲鼻能嗅諸香舌能練眾味身覺三昧觸意知一切法除諸稠林行佛離虛空相又偈云如