

金剛經易知疏

王羲之書

自序

金剛般若者。顯諸佛之慧燈。啓眾生之正智。蕩空截有之利器。破妄顯真之通衢。菩薩度生。欲令普入涅槃者。無尙斯經矣。良由實相妙心。有無雙絕。般若正智。眞妄並超。非藉金剛利智。孰能直達玄奧乎。奈因眾生迷惑。終日隨塵。三界著有。輪轉無窮。二乘住空。涅槃沈滯。菩薩初心。猶自二邊權執。法性大士。尙有細惑未瑩。是故九界咸非。唯佛圓徹。此經所謂卽非眾生。是名眾生。卽非菩薩。是名菩薩。卽非般若波羅蜜。是名般若波羅蜜。卽非三十二相。是名三十二相。乃至卽非實相。是名實相等。無不顯九界莫及。唯佛與佛永徹法源也。若論性德。眞如清淨。無佛無眾生。性本絕相。故若論修德。從凡及聖。廣修六度。理具諸法。故修無別修。從性起修。證無別證。全修在性。性修不二。爲中道本。是以善吉首請降住之法。爲修菩薩安立方軌。如來宣說非相之門。乃發菩提直示歸趣。降心也。當發大願。凡屬眾生之類。靡不度盡。住心也。應起大行。關乎菩薩萬行。悉進無遺。行無所行。依無住。

而行布施。度無所度。融非相盡。入涅槃。原始要終。菩薩正行六度時。卽無所住。正無所住時。卽行六度。所謂應無所住而生其心是也。茲者南昌佑民寺。乃梁建之古刹。有彌陀銅像。身長丈六。復有毘盧釋迦觀音等大銅像。頗多。寺經幾燬。諸像如故。必也佛慈無盡。永作眾生福田耳。唐爲馬祖重興道場。自民國來。日就衰頹。歲丁卯。居士姚半僧等。力爲鼎新。不數載。殿宇佛像。煥然增色。特設覺集念佛林。現住持定恆和尚。淳厚於道。皈信至盛。迄今乙亥。居士黃大捨。偶談講經緣。姚居士等。忻然懷興利物之誠。特來請余。始於初冬之朔。開講此經。及彌陀要解。兩月方圓。講次述疏。學者揚東。居士袁慧川。同爲校錄。語兼通俗。欲令易解故也。唯冀閱是疏者。悉了經義。因經義直達心源。源盡理窮。言忘義絕。筏旣到岸。上岸卽是寶所。手拈足蹈。無非無上珍奇。目縱心緣。總是遮那妙諦云爾。

佛曆二千九百六十二年歲次乙亥冬至日興慈撰

許序

乙亥之冬。興慈法師講經於南昌佑民寺。初金剛。繼彌陀。聽眾日數百人。爲空前盛舉。講畢。述疏。將付梨棗。徵序於余。余維此經妙義。興公自序中。固已標明。有無雙絕。性修不二。并非專撥有談空。稱性廢修也。但聞者謂此經多遮詮。彌陀經多表詮。如此經云。過去現在未來三心不可得。而彌陀經首重發願求生淨土。此經云。如來不可以色見聲求。而彌陀經專重執持名號。臨終求佛及聖眾現前接引。終覺難於和會。不知讀般若經。不可死於句下。其說真空。卽兼妙有。說實相。卽無不相。故經云。發菩提心者。於法不說斷滅相。又云。如來所得法。無實無虛。所以疊言卽非是名者。卽是非有非空中道義也。更申而論之。經云。無我人眾生壽者。修一切善法。卽得阿耨多羅三藐三菩提。故十六觀經。以修三福爲淨業正因。上品上生。必圓具三心。兼福兼慧。經云。菩薩所作福德。不應貪著。菩薩爲利益眾生。應如是布施。故天親往生論云。所集一切功德。不求自樂。但爲拔眾生苦。攝取眾生。

同生安樂。經云。無我人眾生壽者四相。不住相布施。如日光明照。見種種色。即是無量光也。過去現在未來三心不可得。故如來無所從來。亦無所去。即是無量壽也。彌陀不離自性。故終日念佛。卽終日無念。正如說法而無法可說。度生而無生可度也。一切法皆是佛法。故修三福。六念。五戒。十善。乃至一塵之功德。皆應回向法界。作淨土資糧。決不可執斷滅空。爲諸佛所不救也。嗚乎。末法人根陋劣。今安得有上根利智。一聞卽悟。如六祖者。惟死守念佛法門。求彌陀大願接引。以深信切願爲金剛。以厭濁欣淨爲般若波羅蜜。庶得超越輪迴。脫離苦海。平日誦經功德。皆至誠回向西方。不求今時消災獲福。及來生富貴。則契入興公講金剛後而繼以彌陀之心矣。

丙子仲春彭澤許止淨序於姑蘇報國寺

金剛般若波羅蜜經易知疏

天台觀月比丘興慈述

金剛般若波羅蜜經

金剛般若波羅蜜者。全部經之題目也。題是題頭。目爲名目。凡解全經文義。必先解說題目。既曉得題目之義。便知全經之大意也。金剛者。金中之剛。最極堅固。金剛能夠破壞萬物。萬物不能破壞金剛。舉此金剛。可比般若智慧。般若智慧。吾人從來本具有的。眞智。修行之人。用此正智。便能破壞煩惱生死。而煩惱生死不能破壞般若智慧。煩惱生死既能破盡。便成究竟佛果也。般若。是西天竺國之梵語。中華翻作智慧。俗語卽言聰明。耳利曰聰。眼利曰明。世間若有耳目聰利之人。見色聞聲。都能一時了解一切諸事。此依世人所說。若依佛經說智慧者。心對境界。能照了明識。便是智。能微細分別境界之義。便是慧。是

故吾人心斷妄想起正念誦經禮拜念佛禪定種種工夫必要智慧方可明了
修道之路。然般若有三種。一實相般若。二觀照般若。三方便般若。第一實相
稱般若者。非相非不相。是名實相。實相之體。本來真明。故稱般若。實相又名真
如。卽吾人現前一念之心性。性是體。心是用。心雖造善造惡。性體真常不變。永
無善惡之相。諸佛已悟此性。眾生正迷此性。雖迷此性。性真未失。全體同佛。一
樣清淨。圓滿不缺。諸佛雖悟。卽悟眾生本具之心性。非從修成而後得。故所以
眾生與佛同一真如。爲心爲性也。因此心性。無形無相。無蹤無跡。故曰非相。雖
然非相。而吾人終日能照了境界。能分明造作。可見此性不無。故言非不相。如
吾人眼見耳聞。正了境時。及造作時。反究此之性心。當體了不可得。正了不可
得時。當體歷歷分明。造作儼然。故言非相非不相。經云。實相者卽是非相。又云。
凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。卽見如來。如之一字。卽此心之性體。來之
一字。卽此心之妙用。妙用非無。便是般若正智義。性體無相。就是實相真如義。

體用不二。故曰實相般若。第二觀照般若者。以無住之智慧。反照實相之本性。若非無住之智。豈能照到無相之真性。此是根本智。親照真如理性。位在圓教初住。以去。別教初地。以去。是親證法性之大菩薩。始能親照真如。真如卽實相真性也。問。且如吾人現前之心。純是妄想。何能發此般若正智。正智不發。那可修行佛道。答曰。卽在現前妄想之心。能夠了知此妄想無體。全是真性爲體。且因迷故。變作妄想。雖然終日妄想紛亂。此中真性實未曾隨妄想所亂。所謂終日在妄。終日恆真。卽此能了知向道之心。便是正智。將此正智。終日照了。精進修行。遇境不著。工夫久久。定可證道。經云。應無所住而生其心。無所住者。內不住。有我布施之心。外不住。有財物色相。並不住。有來受物之人。行般若菩薩。終日能夠如此財物布施。如此修持戒行。如此深修忍辱。如此苦行精進。如此修習禪定。念念無非。依此般若正智。而修萬行。念念同佛菩提相應。漸漸斷煩惱。漸漸成佛果。如此正智。是名觀照般若。第三方便般若。又名文字般若。因

文字明顯正理也。吾人依金剛經之文字了解爲入門之方便。由此文字方便。生般若之智慧。由有智慧。便能了解觀照之心。既知觀照之心。便可照到實相。理性。如人升堂。先從門入。觀照之心既明。實相之理既悟。便可修進菩薩萬行。廣度一切眾生。從凡夫修到聖人。都依般若正智之力。位位漸深。可以直入無礙。經云。發阿耨多羅三藐三菩提心。發者。初心修般若之道。乃至究竟成佛。皆是由初發心而增進。初發心必要從文字方便門而入。故曰方便般若也。由此三種般若。圓融一體。爲此經體用之正義。波羅蜜是梵語。中華翻作到彼岸。又翻度無極。到彼岸者。譬如中有大河。此岸。比六道輪迴生死苦報。彼岸。比佛性清淨涅槃安樂。河水泛流。比三惑煩惱生滅。妄心如浪奔騰。從來不息。煩惱妄心造業爲因。此岸生死苦報爲果。般若無住法門。比爲船筏。若要逃出生死的苦報。必須度過煩惱的深河。若要度過煩惱的深河。必乘般若正智的船筏。方可直到涅槃的彼岸。跳上彼岸。便是極樂清淨。永無生死。佛道圓融也。度無

極者。修行大事圓滿。位證佛果。高無極頂也。然有六種。一行布施波羅蜜。能度慳貪之河。二修持戒波羅蜜。能度毀犯諸罪之河。三修忍辱波羅蜜。能度瞋恚之河。四修精進波羅蜜。能度懈怠之河。五修禪定波羅蜜。能度散亂之河。六修般若波羅蜜。能度愚癡之河。此經名般若波羅蜜者。是六度中第六度也。且舉般若一度。總括前之五度法門。何以故。若無般若正智。餘之五度修行。多住著故。故經云。不住色布施。不住聲香味觸法布施。修般若菩薩。能行布施一度。既不住著六塵。便是三輪體空。則持戒。忍辱。精進。禪定之四度。無不仗般若正智。觀照之力。能一一度。悉得三輪清淨。四相俱離。便成無上佛道。是以般若智力。總持一切菩薩萬行。圓收無量諸波羅蜜法門也。釋波羅蜜大意如是。釋別題竟。

經之一字是通題。凡佛所說皆稱經也。金剛般若波羅蜜七字是別題。部部經各有名目不同。故經者。路也。鏡也。明了經義。是爲修道大路。又自眼不能反見。

自面用鏡照之。便見自面之好醜。比如吾人不知自心本具佛性。及煩惱諸相。若通達此經之道理。則自性與煩惱諸相。無不了知。故如鏡也。又經者常也。三世諸佛皆說此經。不變易故。又經者法也。是修學諸佛之法門故。

若立五種玄義。解此經題目者。第一此經以法喻爲名。解說名目如前。且以法喻二字重爲略指。金剛二字。是假立譬喻。般若波羅蜜五字。是直顯法體。因般若正智清淨不變。卽用金剛堅利比之。波羅蜜法門圓具無量功德。卽用金剛最貴。能令人富饒比之。餘如前釋。釋名竟。

第二顯體體者。全部經之理性也。此經以實相爲體。經云。若見諸相非相。卽見如來。所言非相者。非六道凡夫之著有相。非聲聞緣覺之著無相。非權乘菩薩之著亦有亦無相。非法性菩薩之著非有非無相。所謂離四句。絕百非。是爲圓滿實相之妙性。故經云。實相者卽是非相。如來說名實相。因此實相。九界眾生皆不能說。唯有如來般若正智。圓說實相。以盡了一切諸法。無不真實故也。

第三明宗。宗者。宗要。宗主也。此經以實相智慧行無相布施爲宗。又以無住因果爲宗。卽菩薩以般若正智。修一切萬行而無住著。是爲此經的的宗旨。經云。不住色布施。又云。應無所住而生其心。生心者。生六度萬行廣利眾生之心。雖度無量眾生。實無眾生得滅度者。此是廣行六度而無住著也。若生六度心有住著者。經云。如人入暗。則無所見。若生六度心而無住著者。經云。如人有目。日光明照。見種種色。又生六度。正知見心是修因。悉住諸相非相是證果。如是因果。不落有無二邊。中道亦復無住。蓋此般若正智。無不宗主於實相而爲體性。而爲圓滿明照。是名爲宗也。

第四辨用。用者。力用。功用也。此經以破執著生淨信爲用。經云。於後末世有受持讀誦此經。所得功德。我若具說者。或有人聞。心卽狂亂。狐疑不信。又云。聞是章句。乃至一念生淨信者。須菩提。如來悉知悉見。是諸眾生得如是無量福德。此淨信者。無我相。無人相。無眾生相。無壽者相。四相俱不著。則一切迷惑無不

破盡直信實相無相理性是爲淨信。是故讀誦解說此經。當知是經義不可思議。果報亦不可思議。果報便是讀誦解說聽聞所得功德之力用也。

第五判教相。如來親口所說。是名爲教。分大乘小乘諸經不同。是名爲相。此經以大乘熟酥爲教相。熟酥者。次第有五味。譬佛說法分五時。第一佛初成道。說華嚴經。大根得悟。小根不聞。法既不聞。善根未熟。如乳初從牛出。其味不淳。第二到鹿苑說阿含經。獨小根聞法。轉凡夫成聖人。如乳燒煎。轉成酪味。第三方等時。佛說大乘。大根得益。說小乘法。小根悟道。如酪再煎。成生酥味。第四佛說般若。聞法融通。成大乘人。譬生酥又煎。轉熟酥味。第五說法華經。一切大小諸根。悉入圓教成佛之道。說涅槃經。重開權法。亦會歸圓。一切眾生皆得成佛。二經同時。譬熟酥再煎。轉成醍醐最上妙味。是爲五時五味也。此經是大乘般若。屬第四熟酥味。然佛說般若。大綱有八。第一部十萬偈。第二部二萬偈。此兩部經。未到此土。第三部一萬八千偈。是大品摩訶般若經。亦名放光般若。第四部

八千偈。是小品道行般若經。第五部四千偈。名光讚般若經。第六部二千五百偈。名天王問般若經。第七部六百偈。名文殊問般若經。第八部三百偈。便是此金剛般若經也。餘般若部類尚多。此八該之。諸部般若。都是如來隨根演說。偈者。或四字爲句。或五字爲句。或七字爲句。四句合成一偈。以上八部統言偈者。卽經中長行之文字多少。俱照偈數算之。故俱稱偈也。此金剛經共有六譯。又有一部前後悉是五字句之偈文。名曰金剛偈經。其意乃同。至唐玄奘法師。重依梵文。會諸部般若。合翻成六百卷。悉在大藏。

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

秦是國名。有三。一嬴秦。卽周之末。秦始皇之秦。是也。至東晉末葉的時候。羣雄各據一國。其中有苻姓據地爲前秦。姚姓據地爲後秦。兩秦皆在今之陝西長安遠近之地。晉太元七年前。秦主苻堅遣驍騎將軍呂光興兵西伐龜茲國。因請鳩摩羅什法師。既回。至姑臧之地。卽今甘肅地。時聞苻堅被後秦主姚萇所害。呂光便據所駐之地。

自稱涼州牧。嗣稱三河王。敬師尙重。後姚萇沒。姚興立爲後秦主。涼州之呂光亦沒。呂隆立時。姚興起兵滅呂隆而迎師。既至秦。秦主以師禮尊之。大闡經論。宏揚佛化。鳩摩羅什是梵語。中華翻作童壽二字。幼小時名童。老年時名壽。因師幼小有老年之德行。故稱童壽。師少時每日能誦三萬二千字不忘。依母出家。徧遊西域諸國。熟貫羣書。善學大乘法門。後回龜茲。鄰近諸國主聚會。每請師說法時。必跪伏座前。命師踏王肩而登座。至此秦主亦奉之如神。親帥羣臣及諸沙門聽師講經。又設翻譯館。翻譯西來佛氏經論。請師爲譯主。譯出經論有三百八十卷。此金剛經亦在譯內。大營塔寺。坐禪者常以千數。公卿以下皆奉佛。州郡官員士庶人民悉蒙感化。師入滅於東晉安帝義熙九年癸丑。卽姚秦弘始十五年也。師壽七十歲。門弟子有四聖十哲。生公。肇公。融公。叡公。人稱四聖。若加曇影。慧嚴。慧觀。僧碧。道常。道標六人。合之稱十哲。皆爲當世高名師匠。師滅後火化。舌根不壞。如紅蓮花。此因翻經妙合佛心之功也。感通傳云。什

爲七佛以來翻經之師。自古譯經。什師最善。

○解釋此經。先列科判。使一經之起盡。文義之段落。可以通貫。條理分明。譬如人身。上下之血脈周流。不滯不亂也。今依天台智者大師金剛疏之科判。稍更去取。而排列之。大文分三。初序分。從是我聞。至敷座而坐止。二正宗分。從第二善現啓請分起。至第三十一分壽者見止。三流通分。從三十一分中。須菩提發阿耨多羅起。至經末止。是爲全經之三大科。

(甲)初序分。又分二。初通序。二別序。通序者。部部經有。如是我聞等六事成就之文故。別序者。部部經別有。起緣由之文故。(乙)今初通序。

如是我聞。一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。與大比丘衆千二百五十人俱。

此六事成就。又名六種徵信。大凡佛經起首。必安如是我聞等語。證明定是如