

辩证法基楚

基本知識叢刊

辯證法基礎

香港青年出版社出版

版權所有・不准翻印

基本知識叢刊

辯證法基礎

本社編

香港青年出版社出版

香港北角渣華街十九號A

HONG KONG YOUTH PRESS

19A JAVA RD. G/F. H. K.

培基印刷公司承印

香港灣仔船街三十八號

一九七八年四月三版・定價港幣四元五角

出版者的話

現代社會的日新月異，使現實生活充滿着形形色色的現象和思潮，它影響着人們的日常生活，和對事物的判斷和認識。

正確的判斷力和正確的人生觀，不但有助於掌握社會發展的規律，並且能幫助我們在錯綜複雜的現象中辨別主流方向，得到解決的辦法。唯物辯證法是一種正確的世界觀、人生觀的學問。

本書試圖把哲學中唯物辯證法的一些基本知識，用淺白通俗的文字加以說明，使青年讀者能掌握一些基礎理論，並在某些地方，提供辯證邏輯的知識。

限於我們的水平，編輯中存在不足的地方，請讀者們指正。

目 錄

出版者的話·····	1
物質的形式和規律·····	1
「世界精神」 親身體驗 對於物質的看法 物質運動 具體分析方法 物質存在形式 物質運動規律	
物質和意識的關係·····	12
意識根源 物質先於精神 存在的反映 意識的能動作用 社會地位的影響	
辯證法規律·····	20
認識和實踐的關係 社會實踐 感性認識 理性認識 概念認識 認識的上升 理論和實踐 理論指導實踐 實踐檢查理論 理論在實踐中發展 真理的存在 真理的客觀性 相對和絕對	
唯物辯證法的實質·····	42
辯證法特徵 事物的發展 辯證法、認識論和邏輯學 辯證邏輯 邏輯思維的重要 矛盾之間 具體事物 具體分析	
事物的對立統一規律——辯證法基本規律之一·····	55
對立統一 形式邏輯 內因和外因 矛盾的普遍性 矛盾的特殊性 分析矛盾 主要矛盾 相互聯繫 對立面的利用 對立面轉化 互相排斥	

量和質的互變規律——辯證法基本規律之二……………76

固有特性 事物的屬性 量變和質變 質變的因素
具體分析 飛躍和突變 量變引起質變

否定之否定規律——辯證法基本規律之三……………92

三段公式 辯證法的否定 否定和轉化 「循環過程」
規律聯繫 實踐的意義 否定之否定的要求

辯證法的範疇…………… 106

最高概念 本質和現象 現象、假象、本質 形式和
內容 形式和內容的矛盾 內容決定形式 必然性和
偶然性 對立的統一 因果性和目的性 可能性和現實性

物質的形式和規律

我們知道，哲學是關於人們的世界觀的學問，世界觀對於人的認識又具有着方法論的作用，要找到正確的方法論，就要把握正確的原理。唯物辯證法可以引導我們走上科學的認識方法的路上去，幫助我們注意到要實事求是地去研究和認識我們周圍實際存在着的客觀事物的具體情況和規律性。

「世界精神」

在現在世界上存在着數不清的形形色色的現象，任何現象都是運動着的物質的表現形態。精神、意識現象只是物質發展到一定階段的產物。沒有離開物質而獨立存在的精神或意識現象，世界在本質上是物質的。有人如果這樣問：世界的統一性在哪裏？

世界的統一性，就在它的物質性上；就在一切事物歸根結底都是運動着的物質的表現這一點上。

唯心論的觀點和唯物論完全相反。唯心論否認世界的物質性，把世界一切事物的本質看做是某種精神的東西。唯心論有兩種基本形式：一種是主觀唯心主義，它把世界說成好像是僅僅存在於人的主觀意識中的幻影。如說：「萬物皆備於我（孟子）」，「宇宙便是吾心（陸象山）」，「天地萬物皆在吾心中（王陽明）」，

「存在即被知覺（貝克萊）」，「物質是感覺的復合（馬赫）」，「世界是我的觀念，我的活動，我的經驗（杜威）」。

另一種是客觀唯心主義，它把世界說成是某種客觀存在的「世界精神」的表現。這裏所謂「世界精神」，在不同的唯心論哲學家有不同的看法和不同的名字，如「天命」、「天理」、「世界理性」、「意欲」、「生命力」等等。不管那一種唯心論，它對世界的看法，都是把世界的本來面目根本顛倒了。

世界發展的本來秩序是先有物質，後在物質發展的一定階段上出現精神現象。首先是物質決定精神，而精神、意識，只是物質的反映。精神、意識對於物質世界的發展能給與一定的積極的影響，或者叫做能發揮一定的能動作用，例如人類能夠利用自己對於客觀世界的各種知識來改造世界，推動世界的發展。但在這裏，首先還是需要人的認識正確反映世界，才能反過來改造世界。

唯心論者却硬說是精神產生一切事物，精神力量是物質世界的創造主。這是把精神、意識對於物質世界的積極影響或能動作用這一方面孤立起來看待，把它絕對化了，抹煞了它本身還是要以物質世界作為它的最後來源。精神、意識對於物質世界的作用，只是一種反作用，而不是最後根源的作用。把這種顛倒的世界觀作為思想方法來看時，就把人的思想引向錯誤的方向：主觀唯心論既然斷定世界是人們主觀意識中的幻影，因此就

會在理論上肯定世界上的一切事情都可以決定於人的主觀意識，人要怎樣事情便會怎樣。客觀唯心論既然把世界說成是某種「世界精神」的表現，因此它就會使人認為世界上的一切事情是決定於某種現成的、永遠不變的、絕對的精神思想公式；只要抓着了這些公式，任何問題都可以毫不費力地解決了。

其次，歸根結底它要和神道主義、宗教迷信的觀念——上帝創造世界或神靈支配世界的觀念合流到一起，因為精神產生世界一切事物的觀點，就是變相的上帝創造世界的觀點，精神支配世界和神靈支配世界的思想在本質上是一致的。

親身體驗

在人類變革世界的長期的社會實踐，科學的發展過程中，人們就會親身體驗到，世界上的事物的發展變化決不是決定於人的主觀意識，也不是決定於任何一種絕對不變的思想公式，而是決定於事物本身的性質和規律。

比譬科學，那麼，科學的任務本來就是要研究客觀事物本身的性質和規律性的，它在本質上和主觀論就完全不能相容。所以，只有依據人類的長期的社會實踐經驗，依據科學發展的全部成果，並加以哲學上的認真的概括和總結，我們才可以找到充分的根據來肯定：世界並不是存在於人的主觀意識中，也不是某種「世界精神」的表現；世界是客觀存在的物質世界，它是無始無

終地永遠存在着，它既不是被任何人的主觀意識或任何一種精神力量創造出來的，也不能被這些力量所消滅，它依循着它自己本身所固有的規律性在發展着，它是不依賴於人的主觀意識為轉移的客觀實在。

但是，辯證唯物論對於世界的物質性的看法，和它以前各種形式的唯物論有所不同。它既不像古代唯物論那樣幼稚地把某種的物質形態（如水、火、氣等等）作為一切千變萬化的物質現象中的最根本的物質，也不像十七、十八世紀形而上學唯物論那樣，片面地把某些機械力學方面的物質屬性（質量、不可入性、廣延性等）當作物質的永久不變的本質。當自然科學中現代的許多新發現（如電子物理學的發現）和形而上學唯物論所理解的物質觀念發生了矛盾時，這些自然科學家就陷於不知所措的狀態，結果有的人竟走到唯心論的泥坑裏，作出了「物質消滅」的結論。

這並不是因為作為客觀實在的物質真正會消滅了，而只是因為形而上學唯物論所認為永遠不會改變的那些物質屬性在一定條件下是會發生變化。

對於物質的看法

辯證唯物論對於物質的看法是這樣的：物質的形態、構造和屬性，是千變萬化的，而不是一成不變的。把任何一種物質的形態、構造和屬性當做最普遍的東西，並把它規定為物質概念的絕對不變的內容，都是片面的，不正確的。正確的物質概念只能有一個，即：物

質是不依賴人的主觀意識爲轉移的客觀存在；它通過感覺、理性的形式反映在人們的主觀意識裏，一切物質都有這個共同的最根本的特點。世界一切形形色色的事物都是運動着的物質的表現，所以，世界是統一的物質世界。

但是，物質的形態、構造和屬性又是千變萬化的，所以世界的物質性的統一，又是多樣性的統一。自然界的物質具有無限多樣性，人類社會的形態也是非常多樣的。當我們考察任何一種事物的時候，如果要想不犯主觀的錯誤，要想使我們考察所得的認識符合於該事物的客觀情況，那就必須實事求是地去研究該事物自己本身所固有的具體特性，決不可死死地抱定一個現成的固定不變的一般公式來限制自己的思想。

物質爲甚麼會有無限多樣的性質？這是由於物質自己本身不斷運動、變化的結果。運動是物質的不可分的根本屬性，是物質的存在形式。辯證唯物論指明一切物質運動的根本原因都在物質本身的內部，而不在物質之外。因此，運動是物質自己的運動。在物質的自己運動過程中，物質的形態、構造、屬性等等方面發生實質上的種種變化，就產生了物質運動形態的多樣性。

物質運動

唯心論的觀點則否認運動是物質的屬性，把運動設想爲存在於物質之外的，某種精神力量的活動。中國的宋明理學中的程朱陸王學派把世界上一切事物說成是

「理」或「心」的「變化流行」的表現（可參考本叢刊之「通俗中國哲學史」），黑格爾認為世界的發展在本質上只是所謂「絕對精神」的活動。在他們看來，世界上的一切事物的變化好像都是一種無物質的運動。

辯證唯物論明確地肯定運動只能是物質的運動，指出沒有物質的運動是不可思議的。設想沒有物質的運動，其不可思議的程度，在實質上就等於設想神話變成了事實：某個神仙只要心裏一動，口中念念有詞，就可以憑空地引起飛沙走石；或者好像目前的經濟不景，只要閉着眼睛空想一陣或單憑嘴上空談一陣，而用不着實際辦法和行動，就能夠解決經濟危機了似的。

在這裏，辯證唯物論反對形而上學唯物論的那種錯誤看法，即認為物質在本質上是永遠不變的東西。這種看法的實質就是不承認運動是物質自己本身的屬性。如果形而上學者也承認物質世界有運動的話，那麼他們只承認一種運動形態，即只承認位置的移動和數量的增減（即機械的運動形態），而不承認在運動過程中物質自己本身會發生任何實質的變化，不承認物質運動的多樣性和各種運動形式的互相轉化。把物質的運動簡單地看做走馬燈式的機械的循環運動。歸根結底，就不能不把事物運動的最後原因歸結到上帝、神靈、精神或人的主觀意識等等方面上。這就是說，形而上學唯物論的弱點，往往陷入了唯心論的泥坑。

辯證唯物論肯定物質和運動的不可分性和物質運動形態的多樣性，現代自然科學的每一個新的發現——從

十九世紀的細胞學，能量轉化定律和進化論等三大發現直到二十世紀的原子物理學的發現，都證明了自然界的運動形態的多樣性及其互相轉化的事實，而這種多樣性及其互相轉化正是物質自己運動的表現。

近代社會的發展和運動的歷史比任何時候更清楚地顯示社會本身的物質生活的發展使社會由一種形態轉變為另一種更高級形態。例如，從封建社會轉變到資本主義社會，從資本主義社會轉變到社會主義社會。所以在物質的運動這個概念中，應包括物質自己本身的實質的變化，包括各種物質運動形態的變化，以及由低級形態到高級形態的發展。

具體分析方法

機械運動只是一種低級的基本的物質運動形式。在機械運動之上，如果按照由低級到高級的順序排列起來，那就還有物理的、化學的、生物的和社會的等四種基本的運動形式。每種基本的運動形式中包含許多具體的運動形式。各種科學就是以各種不同的物質運動形式作為自己的研究對象的。科學的不同部門的分類，就是按照它所研究的不同的對象來作規定。每一部門的科學任務，就是要具體地考察它所要研究的那種物質運動形式和不同運動形式的互相轉化，揭露它們自己本身所固有的規律性。

世界上只存在着各種各樣具體的物質運動形態，沒有「物質一般」或「運動一般」。物質和運動的一般性

質只是各種各樣的具體物質運動形態的共同點的抽象的概括。不對具體的物質運動形式作具體分析研究，就不可能對事物獲得科學的認識，就要在認識上犯錯誤。所以科學方法論的最根本的原則就是要對具體事物進行具體的分析。

在客觀存在的具體的事物中，各種物質運動形態常常是互相交錯地存在着，特別是在高級的運動形態裏，必然包含着低級的運動形態。所以高級的東西是更為複雜的。十七、十八世紀機械唯物論企圖用機械力學的規律來說明動物和人類的有機體，有些學者企圖把人類社會生活簡單的當作一般的生物現象來研究，有些歷史學家和社會學者企圖簡單地用地理條件（即自然環境條件）來說明社會的變化發展，都是錯誤的。在研究任何一種物質運動形態的時候，雖然必須注意到其他運動形態對於它的影响和聯系，但主要地還是應該抓着這種運動形態本身的特點。

物質存在形式

物質的運動是在時間空間中的運動，所以時間空間是物質的存在形式。不能設想有離開時間空間而運動的物質，也不能設想和物質的運動無關的時間空間。時間就是物質發展過程的前後連續性，空間就是物質本身的伸張性。時間空間和物質是不可分的，因此也和物質同樣是客觀實在的。

唯心論不承認時間空間是客觀實在的物質存在形

式，而把它們看作是人的認識主觀的產物。（一）康德主義者把時間空間看做人類的感性認識中的直觀形式。

（二）黑格爾把時間空間看做是絕對理性發展的一個因素，並且否認自然界中有時間性的發展。這些唯心論的關於時間和空間的觀念，都把時間空間看做是人的意識強加到事物上面的主觀形式，而不是客觀事物本身所固有的存在形式。唯心論的這些觀點和它的否認世界的物質性的觀點是密切聯系着的，因此也是同樣荒謬的。

形而上學唯物論承認時間和空間的客觀存在，但它不能理解時間空間和物質運動的不可分性，以為世界除了運動着的物質之外，另外還有着一個與物質脫離的時間空間的空框子，而物質是被安放在這個空框子中的東西。這樣的一種時間和空間的概念，實際上只是純抽象的主觀的假想，並不是客觀世界裏實際存在這樣的時間和空間。

時間空間和物質的不可分性，可以從以下幾方面看出來：

（1）時間空間的計量，必須依賴一定的具體的物質運動的屬性作為計量的尺度，否則計量便不可能；例如計量年月日是依賴地球自轉和公轉的速度，計算宇宙的空間，依賴光速一年的長度作為單位；

（2）空間的三度性，就是物質伸張的三度性；時間的一去不能復返，只能用物質發展過程不會倒退這一點來說明；

（3）時間空間的無限性只是物質的無限性的一種

表現形式；

(4) 最重要的一點是：要把握任何一件具體事物的發展的時間性（即它的發展速度）和它的空間性（即它的發展規模），必須依據這一事物本身的發展內容和它所聯系的具體條件來確定，而不能由人的主觀意志來任意確定。

物質運動規律

人類的社會實踐和一切科學證明：物質不只是和運動不可分，而且物質的運動是依循着它本身所固有的一定的客觀規律性的。當我們說到物質是不依賴人的主觀意志為轉移的客觀實在的時候，我們就是把物質運動的客觀規律性也包括在自己的理解之內的。其理由就在於它的運動、發展不是依賴人的主觀意志為轉移，而只是依循它自己本身所固有的客觀規律性。

物質的運動規律，是和物質本身一樣，不能為任何人所創造，也不能被任意地消滅。事物的規律性決定於客觀事物本身內容及其所依賴的具體條件，規律性只能隨着事物本身的內容及其周圍的客觀條件的變化而變化，而不能由人的主觀意志任意加以改變。

唯心論對於事物規律性的看法是完全顛倒的。唯心論不承認客觀事物有它自己本身的規律性，硬說規律性是上帝、「天命」、或甚麼「世界精神」、「無窮的意慾」之類的神秘力量賦予自然界和社會的。主觀唯心論如實用主義之類，索性否認了事物的規律性，認為世界

是由盲目的偶然性所支配，把科學規律硬說成僅僅是人們爲着暫時的利益而作出的有用的假設。因此他們說：「人的理性爲自然界立法」。這一切唯心論的觀點當然是錯誤的、顛倒的。一切科學研究的成果都能證明，事物的規律性完全可以依據事物本身的內容及其周圍的客觀條件得到說明，它就是各種事物現象之間的辯證的相互聯系，只要我們能夠具體地分析每一事物的各方面的內容以及它的各種條件，就可以準確地把握到這一事物的具體規律性。事物的規律性決不是甚麼「上帝」、「天命」或「世界理性」之類的神秘力量所賦予的。

相反地，人們關於事物規律性的知識，只是客觀事物規律性在人們的理性頭腦中的反映。爲着要正確地去認識客觀事物的規律性，爲着要避免主觀觀點，我們就必須要具體地去分析所要認識的事物的內容及其所依賴的周圍條件，使我們的思想能夠如實地反映事物的客觀規律性，就要盡一切力量避免輕率地從自己的頭腦裏或自己的「理性」裏「假設」出或引導出一些主觀的臆測，來代替真正客觀事物本身的規律性。