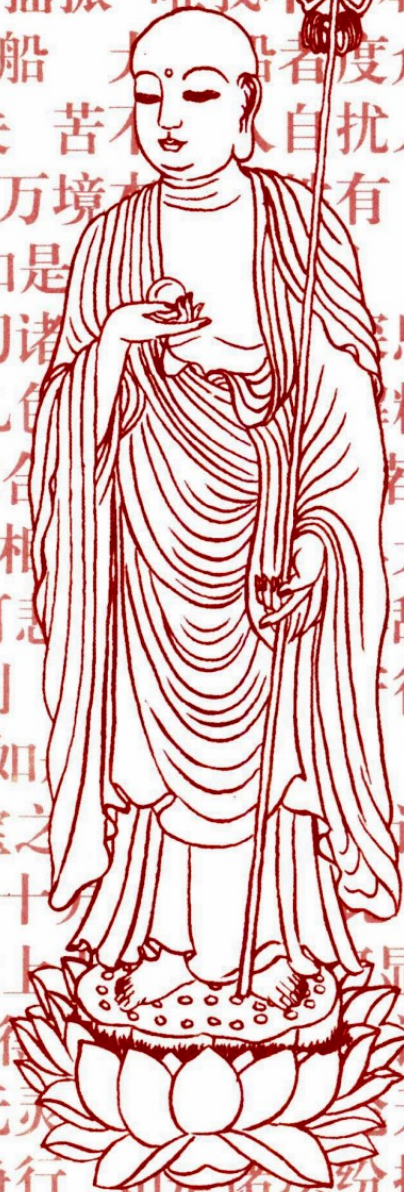


# 般若起用論

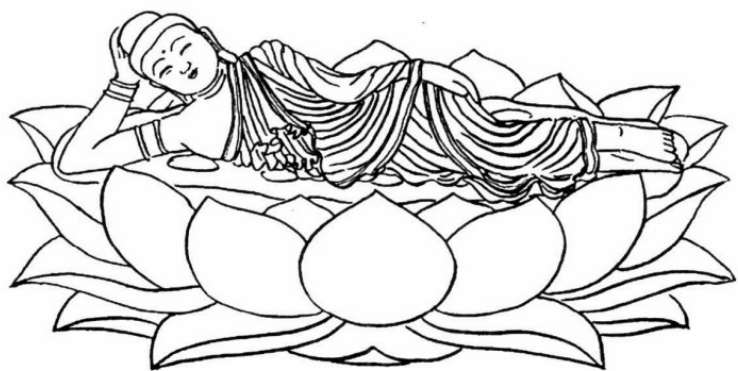
釋聖虛著



離于言語無教行 離于諸論無知行 離于諸論無肉身 離于修持無作持 如何般若  
是諸法紛搖振 唯我不動本來身 般若者度眾生 離于枝末得  
堪稱大法船 大般若度眾生 離于枝末得  
名曰凡夫 苦不自擾人 苦性本為大光  
中現萬境 萬境本空有 融入無法大法音  
與偏執 如是信他應信大法王  
相應 一切諸思真意起遠離 乃  
行 不染凡色 精進不覺苦 密勒  
仰敬慈悲舍 若速相應 不念他  
是般若速相 大恭敬 惠速洵  
世眾生堪可 甜蜜 常飲毒汁  
一生顯宏利 行 如是般若難  
人貪嗔 如 得少為足醉沉  
相應 大宝之 說無益亂人心 苟  
下無如佛 十 世界所有我盡見  
分 如是无上 顯揚得兴盛 言語  
如何般若得 語無教行 離于諸  
離于經典無 無肉身 離于修持  
切法中無諍行 如是諸法紛搖振 唯我不動  
无边法海中 般若堪稱大法船 大法船者度  
般若物 同般若物 般若物 般若物

# 般若起用

释圣虚 著



般若起用

PDG

愿以此书，献

予一切愿为众生不

辞劳苦的人们。

# 自序

佛法属于每个人，不管他是善是恶，是美是丑。佛法能作每个人的依靠，能使每位众生得到幸福和皈依。为了让更多的人明白这一点，并付诸实践，所以我写了这本书。

本文最先寄给加拿大佛教会，参加第六届国际论文征奖大赛并侥幸获头奖，遂由该会的《般若》杂志连载并继出单行本，在国内则由《普陀山佛教》连载刊登。文章刊出后，幸得读者赞誉，收到不少读者来信来电，希望本书能早出单行本，以利修学和收藏。不久有浙江舟山市佛教信众，发菩提大心，愿满读者之愿，出资促成了本书单行本与读者尽快见面。播智慧种，育甘露苗，实为我等众生之幸，其功德莫能名也。

恰逢世纪之末，去旧迎新，已可见新世纪的曙光照临。佛教延续到今天，已积下太多的不足和艰难。它光辉真实的本貌，世人已少有明见；它济世利生的功德巍巍，已少有尽情的发挥，这不能不让已发菩提大心的佛弟子扼腕长叹。莫在长叹中消沉，愿在痛惜中奋起，愿本书抛砖引玉，绵绵唤起此方的人们，用真实的佛法，去真实利益那偏离了真实的人民。

本书在校对等方面过程中，得到了华定谟先生的协助，在此表示衷心的感谢和美好的祝愿！

一九九九年七月于普陀山观音道场

## 《般若起用论》介绍

佛陀的思想及教法，二千年来一直显出与其他学者大哲有极大不同。他对人类由五官所得的经验与推理一概不作任何决定的评论，诸如宇宙的观念、时间与生死、心灵与肉体，这些由人类观感而得的相对性知识，佛陀均认为不值得讨论，也认为是局限性而无法讨论；可是佛陀在得到超智慧的觉性后，却终其一生详谈其心灵实验所得的智慧——般若，目的是使有情脱离生老病死苦而得永恒的宁静愉悦——佛性的显现。佛陀说法四十九年，苦口婆心所讲的都不离佛的般若——现今世人要了解他四十九年所说的，却以典籍浩繁不知从何入手。

一套大藏经就有二百多册共约二十万页，要全部阅读实不容易，也几乎不可能。中国佛学院释圣虚法师以其多年学佛心得，彻底了解佛陀般若经句之心髓，并予以消化融入自己心灵而体验到由行得证，乃确认般若之为用大矣，渠以其广泛体会般若之所得，以真诚忠实之文字显露给读者，内容既精湛，系统又严整，行证见解则新颖而确实，配以现代语言及科学理论，使内容能深入而义意则浅出，令工作繁忙人士人手一册，即可深解佛意，行佛之行，证佛之证，其弘扬佛法之果，虽恒河沙数，亦难以计。

加拿大佛教会图书馆 李钦安

佛历二五四〇年

公元一九九六年十二月一日

于加拿大多伦多弘法精舍

# 目 录

|                |      |
|----------------|------|
| 导言 .....       | (1)  |
| 论议篇 .....      | (3)  |
| 赞叹论第一 .....    | (5)  |
| 逻辑论第二 .....    | (7)  |
| 论议论第三 .....    | (10) |
| 体相论第四 .....    | (14) |
| 何用论第五 .....    | (19) |
| 人间相应篇 .....    | (23) |
| 福论第六 .....     | (25) |
| 善种论第七 .....    | (27) |
| 力智论第八 .....    | (30) |
| 道德论第九 .....    | (33) |
| 治理论第十 .....    | (39) |
| 人王论第十一 .....   | (45) |
| 天相应篇 .....     | (49) |
| 妙福论第十二 .....   | (51) |
| 增上善论第十三 .....  | (55) |
| 养生论第十四 .....   | (58) |
| 魅力论第十五 .....   | (61) |
| 智慧论第十六 .....   | (66) |
| 转轮圣王论第十七 ..... | (70) |

|                 |       |
|-----------------|-------|
| 无上相应篇 .....     | (73)  |
| 无上福论第十八 .....   | (78)  |
| 般若观行论第十九 .....  | (79)  |
| 空观论第二十 .....    | (82)  |
| 无量观门论第二一 .....  | (86)  |
| 五阴区宇论第二二 .....  | (92)  |
| 一相论第二三 .....    | (94)  |
| 相应论第二四 .....    | (97)  |
| 起用篇 .....       | (101) |
| 大功德论之上第二五 ..... | (103) |
| 大功德论之下第二六 ..... | (107) |
| 凡圣流论第二七 .....   | (112) |
| 破执著论第二八 .....   | (117) |
| 五方便门论第二九 .....  | (119) |
| 科学论第三十 .....    | (123) |
| 人间净土论第三一 .....  | (127) |
| 菩萨论第三二 .....    | (132) |
| 诸佛现前论第三三 .....  | (135) |
| 广大度生论第三四 .....  | (138) |
| 成就佛国论第三五 .....  | (140) |
| 大赞叹论第三六 .....   | (147) |
| 注释 .....        | (154) |
| 参考书目 .....      | (152) |

# 导 言

在佛法中，被广泛演说和赞叹的般若，向来被翻译为“智慧”。实际上，般若不能等同于智慧，因为般若并没有自己确切、独特的内涵，因而是不可定义、不可记说的<sup>[1]</sup>。

那么，般若到底是什么呢？佛法中广说般若又有什么作用呢？

请不要着急，请抛开你现有的一切知识和见解，想象你是一名刚刚诞生的婴儿，天真纯朴、无执无争，而对世界又充满新鲜和好奇……

请放弃你现有的一切思维方式，不要去寻觅论点、论据和论证，不要让概念、判断、推理充斥于头脑，让心灵空灵起来、飘逸起来……

请暂时放弃人生中种种牢固的贪欲，放下一切烦扰身心之事，让心灵得到哪怕是片刻的轻松欢喜……

请你进入这种心态，来听我慢慢解说般若。

也请你将身心放松，不要紧皱着深思的眉头，也别高耸起紧张的肩膀，将全身的肌肉松弛下去，让劳碌一天的身体轻松一下，休养生息……

请进入这种身态，来听我慢慢解说般若。

你也许很讲实惠，很关心般若到底有何许作用，那么，就请你按刚才所说的去做吧，因为般若不同于电脑，也不同于心理学，不需要你去苦思冥想和紧张操作，在你轻轻松松、愉愉悦悦的阅读之中，般若就源源不断地发挥作用，送给你健康、舒适、欢喜、光明、灵感、智慧，也送给你善良、慈悲、仁爱、



可敬，还送给你大智、大力、大能、勇猛、成办事业，也送给你解脱、自在、神通，送你进入无穷世界，面见无量众生，穷尽天涯海角，深达宇宙边际。

般若，诸佛菩萨时时想赠送给你，我也一心想奉献予你，接下来的，就看你自己的啦！



导

言

2



论议篇





## 赞叹论第一

人,虽然被称为“万物之灵”,但其智慧是很不完美的。有的只善于观察,有的只善于深思;有的只长于逻辑思维,有的只长于直觉感知;有人只熟练于实干,有人只熟练于筹谋;有人只精通于世间法,有人只精通于出世间法,如此等等,千差万别。每个人只拥有自己那么一小点、一小片智慧形式,而对其他千万种形式,则未能通达和掌握。最后,即使是人类智慧的总和,也仍然是远远不完美的,因为和无数高级宇宙生命相比,人类的智慧仅仅相当于还未走上开化历程的猿猴呢。



赞  
叹  
论  
第  
一

如果这是一种遗憾的话,那么般若就应是我们追求的目标。因为,般若是“一切智”,它含摄人类及宇宙一切形式的智慧,将它们熔于一炉,铸为一体,得到了它,我们就成为宇宙存在中最高最完美的生命。

人类的能力也是不完美的,比如:有人只是足球踢得很棒,有人只是乒乓球打得很行;武士只能用暴力制服敌手,谋士只能用智力挫败敌人;政治家只能够控制人类,科学家只能够驾驭自然,如此等等,千差万别。每个人只拥有自己那么一点点有限的力量,和人类力量的总和相比,显得非常的被动、无能,而和宇宙所有的力量相比,就更是微乎其微,可怜兮兮了。于是就有了后羿射日、精卫填海和愚公移山的神话幻想,反映了人类对“力量”那一种万分的渴求和无奈。

5



如果这是一种遗憾的话,般若就应是我们追求的目标。因为,般若是“一切力”,它将人类及宇宙中一切的力量熔铸为一体。得到了它,我们就成为宇宙中最有威力的生命。

人类的快乐也是不完美的，人人只拥有自己那么一点点快乐而享用不到别人拥有的快乐，而且为了一点快乐就要付出十分的痛苦。在宇宙其他高级生命看来，人类真是很苦痛很可悲悯的众生，比我们现在看待非洲难民不知要强烈多少倍。

如果这也是一种遗憾的话，般若就应是我们追求的目标。因为，般若是“一切乐”，它将宇宙中一切形式的快乐和幸福熔铸为一体。得到了它，我们就成为宇宙存在中最幸福的生命。

论  
议  
篇  
般若还是“一切善”，它含摄宇宙中一切形式的善良、仁爱、慈悲；般若是“一切美”，它包容宇宙中一切形式的美丽和美感；般若是“一切义成”，它通达宇宙一切知识；般若是“无能胜”，它是宇宙中最伟大和最尊贵的存在，一切存在都敬仰和臣服于它；般若是“究竟自在”，它能绝对自由地通达游戏于一切存在之中……如此等等，一切你可想象到的功用相貌无不含摄于般若之中，般若是“一切的一切”。最后，请你特别注意以下一点：

⑥ 如果一个人拥有了“一切”，他就拥有不了“非一切”。比如：一个人享受到了拥有一切财富的快乐，他就体验和经历不到未拥有一切财富时的心情和遭遇，也无法体验安于清贫所特有的那份潇洒、安逸和轻松之乐。因此，拥有“一切”而不能同时拥有“非一切”，仍是一种遗憾。

正因此，般若更是我们所应追求的目标，因为般若还将“一切”和“非一切”熔铸为一体，是真正达到了“一切”，毫无遗漏的“一切”。它使我们拥有一切财富，而又不舍于一切贫穷；拥有一切智慧，而又不离于一切愚昧；浸入离欲之乐，而又不舍离五欲之乐；生于极乐净土，而又不灭身于本来坐处……

我实在想象不出，还有什么样的存在能比般若更完美。

佛菩萨也在经中谆谆开示：般若是无比法、无等法、无上法<sup>[2]</sup>。在初尝般若之味后，返观我们人类众生，实在是很可悲、很可怜的。再推想在佛菩萨眼里，我不也是这样的可悲可怜吗？由此而不禁惭愧万分，禁不住泪流欲泣。以我现有的一丁点儿智慧，实在想不出有什么办法，能让东西南北、四方上下的人类同胞，于此般若殊胜妙法生起大信心、大欢喜、大渴仰、大随顺、大奉持、大修行、大果证，而只能趁每一个因缘尽最大努力，把最深心的祝愿奉送给你们，真的希望你们，祝愿你们啊！

般若之所以殊胜，还在于它能破一切障，合一切人，能行善者从善道中可入于般若，好作恶者从恶道中也能导入般若；智慧者从智慧中能入于般若，愚痴者从愚痴中亦能导入般若。犹如一艘动力充足的飞船，无论从清洁的船坞，还是脏乱的沼泽，都能一鼓作气而飞入一尘不染的清静太空。

## 逻辑论第二

在我们进一步论议般若之前，有必要先对论议本身作一番论议，以消除一些对论议的偏执观点。因为偏执就是执著，执著则与般若相违，以与般若相违的方式去论议般若，是注定得不到对般若的正确认识的。

在当今社会，由于科学的发展，及其在知识和财富上的巨大成就，人类对科学产生了根深蒂固的信心，一切认识都需纳入科学的框架才能得到信任和接受。于是，在思维、论议过程中，作为科学认识活动的支柱——逻辑就成为人类执著依赖和使用的工具。

逻辑的组成要素是概念、判断和推理,犹如文章中的字词语句。逻辑过程的推演是先以实验得出的或前人证实的知识为前提,再通过符合逻辑各项规律的推理,导出新的知识为结果。

由近代之事实我们知道,逻辑在认识和改造外部世界上发挥了巨大作用;由同样的事实我们也可以得出:逻辑在认识和改造心灵世界上作用甚微,甚至产生很大的反作用。

事实很清楚,尽管人类的物质和知识财富有了惊人的膨胀,但与前人相比,心灵智能财富却日渐贫乏,人类有了更多的忧虑、紧张、烦躁、精神崩溃、情感淡漠、道德沦丧、记忆力下降、想象力缺乏及灵感丧失,等等问题,不胜枚举。

论 为什么会这样呢?从生命的角度看,这是因为,人类的心  
议 识由浅显的和潜隐的两部分组成,逻辑只是浅显层次的功能  
篇 反映。执著地使用逻辑,就会调动浅显层次长期固定化地紧张工作,从而压抑了潜隐层次作用的发挥,产生出以上诸般问题。换句话说,执著于逻辑,就使人类丢失了半个灵魂,从此只能认识、改造和享用半个世界即物质世界,却丧失了另外半个世界即心灵世界。而相对于人类的特性——生命性来说,心灵世界却是更重要的存在。

8 各种层次不一的圣者降生于世,其使命之一就是把流出于心灵深处的教义(而不是逻辑推论的教条)传播给人类,以期熔化人类对逻辑及其衍生物的刚性执著。许多人实行了、开悟了、得救了,而更多的人仍在逻辑的网眼中挣扎,有待于将来的因缘。更可悲的是,圣者的许多后继者,由于不能如实通达圣者之心,迷惑于现代科学之成就及其大一统之局面,也堕入了逻辑的层层巨网之中,在本意自利利他之菩萨行中,却成就着自损损他之不善行而难以自觉。在一个新的世纪即将到来时,也该是我们警醒的时候了吧。



下面,就让我们对逻辑的缺陷作一番更逻辑的剖析。

逻辑的最基本的组成要素是“概念”,它必须有清晰、明确的内涵和外延。在与外部世界打交道时,这一要求很容易满足。如“桌子”、“椅子”这两个概念就很明确,相互很容易区分,众人能得出一致的认识;但在与内心世界打交道时,情况就完全不同了,如“心”、“识”这两个概念,它们明确吗?不明确!每个人对它们都只有一种不自觉的模糊认识,其内容(内涵)和所指(外延)因人因时因事而常常不同。尽管很多人努力去对诸如“心”、“意”、“识”等心灵内容作一番严格的定义,但我可以肯定地说,没有几个人能从这些定义中弄清其真实意思。就是定义者自己,也会在今后的不同场合混淆自己的定义。因为,心、意、识本身不但由于内在而难以观察和表达,尤其在于,它们本身并没有确定的自体 and 自性可予以界定,在各种条件下可以变易和相互转化,甚至于心识类的存在可以转化为物理型的存在,反过来也是一样。这些又岂是执著于逻辑者所能明了的呢?因此,妄想用严格的逻辑定义来界定心灵的各种状态内容,是绝对徒劳无益的。

既然连“概念”都无法准确地建立,就更谈不上准确的“判断”和“推理”了。因此,在心灵世界,建立不起逻辑的各项所需要素,自然更建立不起完整的逻辑思维、表达和交流系统。

以上是从逻辑要素方面来观察的,如果从逻辑论证方面看,也可以得出相同的结论。

逻辑论证的基础是“前提”,即那些从实践中得出的事实、公理以及前人所证实的知识。说到底,公理及前人的知识也是来源于事实。所以说,逻辑论证的基础即是事实、实验,它们都属于五官的直接认识,所谓眼、耳、鼻、舌、身去认识色、声、香、味、触。

很显然,这一切只适合于外部世界,对于内心世界,既无



法看到听到,也不能去嗅去尝去触摸。另外一点也很重要,即不同的人对外部世界的观察能力及所得影像是类似的,在绝大多数场合中是一致的;而对于内心世界,不同的人自我感觉能力和所得印象却差别甚大。即使是同一人,在不同场合也会出现这种现象。这样一来,就很难得出明确恒一、众所公认的基本认识。所有这一切,都妨碍了有关内心问题逻辑前提的建立,而没了“前提”,逻辑论证便成了空谈戏论。

读者朋友,由这种分析你应该理解到逻辑的缺陷,应该理解到:逻辑对于心灵世界是无能为力的。因此,在以改造人类灵魂为己任的佛法中,就不能去盲目崇拜和采纳逻辑作为思维及论议的工具和模式。不要在演讲、听闻和写作、阅读之中处处去寻找论点、论据和论证,那样会失掉佛法的精华,得不到佛法的广大受用,只会在佛法的牌号下,继续纠缠束缚于凡夫界,沦落漂流于愚痴流,始终入不了圣道流及佛菩萨智慧大海,于生死流转及贪、瞋、痴诸毒中久受煎熬,岂不悲哉!

严密的逻辑不但对心灵世界无能为力,就是对外部世界也不是万能的。科学发展到今天,已经发现了这个问题,并逐渐推出了“模糊逻辑”和“混沌科学”,这些都与科学的“本色”不相符合,是科学思维及论议发展到极处之后自然发生的异化,所谓“物极必反”,不这样就无法得到突破性的发展。科学尚能如此,作为关心人类心灵的佛子又该如何处理呢?相信你会得出恰当的结论。

## 论议论第三

既然逻辑对论议心灵内容无能为力,那么有别的方法可