

闽台妈祖文化学术研讨会 日程表

(1997年6月20~22日, 厦门大学)

福建省社会科学界联合会 福建省民俗学会 台湾省各姓渊源研究学会
联合举办

时 间	内 容	地 点	负责人
6月20日 (星期五)	8:00—20:00 会议报到 19:30 会议工作人员开会	厦门大学招待所 厦门大学招待所会务组	石奕龙、郑楚 杨泗德
6月21日 (星期六)	8:00 开幕式 9:10 代表合影 9:30 大会发言 12:00 宴请 15:00 大会发言 19:30 自由活动	厦大化学系报告厅 厦大图书馆前 厦大化学系报告厅 厦大招待所 厦大化学系报告厅	陈昌强、陈炎正 郑楚 陈育伦 柯俊敏 蔡铁民
6月22日 (星期日)	9:30 参观漳浦乌石天后宫 11:30 宴请 3:30 返回厦大	厦大招待所前上车7:00 漳浦县旧镇镇餐厅 “海云世家”祠堂前上车	郑楚、吴天发 三文平 郑楚、吴天发

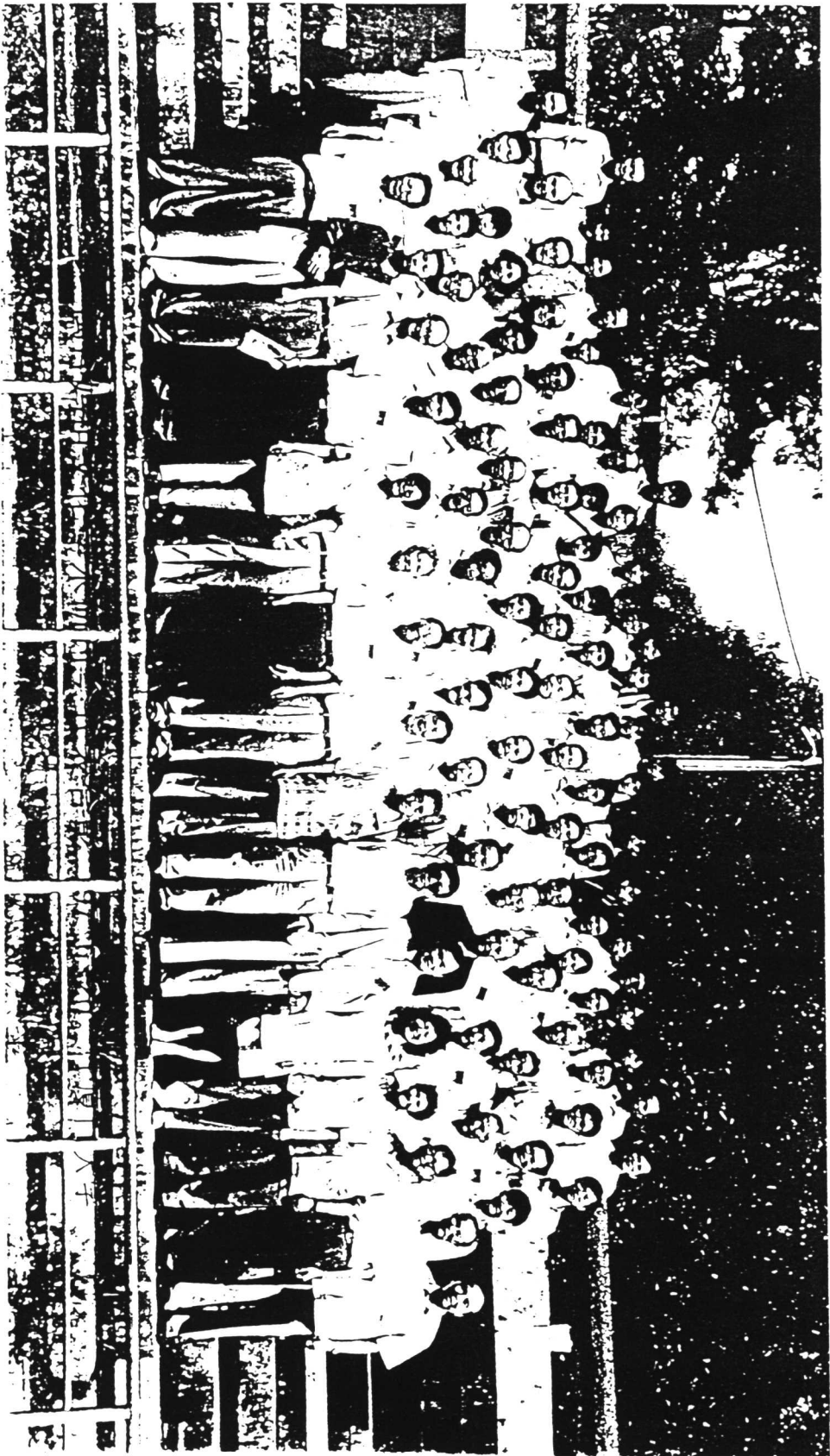
会议筹委会主要工作人员

领导小组 组长: 杨泗德 副组长: 林瑶棋、陈国强、林拱海、陈元燕
秘书组 组长: 石奕龙 副组长: 陈炎正、蔡铁民、方百寿
会务组 组长: 郑楚 副组长: 王文平、柯俊敏、吴天发

会议作息时间

早餐: 7:00 开会 9:00—11:30(上午)
午餐: 12:00 开会 15:00—17:30(下午)
晚餐: 18:00 自由活动 19:30—21:30(晚上)

会务组: 厦门大学招待所总台, 电话: 2185226.



序

媽祖林默娘是中國人的海神，她救苦救難，護國佑民的神威，而成爲中國民間最主要信仰的神明。

媽祖海神的出現，代表中國海洋文化發展的開始，尤其到了明朝，中國海洋文化已達巔峰，使中華漢文化急速向海外傳播；今天，華僑遍佈全球，東南亞的經濟發達，社會安定都與媽祖的信仰有其必然的因果關係。

最早媽祖神像的膜拜出現於媽祖升天後的第十二年，即宋真宗咸平二年（九九九年），這尊湄洲祖廟最早神像是以黑檀木雕成的，在湄洲供奉了五百多年後，於明萬曆廿三年（一五九五）由漳浦縣烏石出身的禮部尚書林士章迎回烏石的，也就是今天的烏石天后宮黑面媽祖。

台灣省冬牲淵源研究學會與福建省社科聯、福建省民俗學會於一九九七年六月廿～廿二日在廈門大學聯合舉辦了以烏石天后宮黑面媽祖爲主題的閩台媽祖文化學術研討會，好讓學者專家能更深入的探討媽祖信仰文化及認識千年國寶級黑面媽祖神像。

研討會共有來自海峽兩岸研究媽祖文化的學者專家近百人參加，並提出論文八十一篇，盛況可稱空前。雖然每篇論文都是作者匠心之作，均有獨到見解，奈本論文集因篇幅有限，未能悉數收錄，確有遺珠之憾，但願爾後能將未收錄的作品陸續在《台灣源流》刊出，敬請讀者期待。

此次，閩台媽祖文化學術研討會的成功，首先應感謝廈門大學陳育倫教授、蔡謙民教授、鄭楚副教授、石奕龍副教授等所領導的籌備小組，他們半年來不眠不休的努力，才能有今天豐碩的成果。也感謝二位大會主持人陳國強教授和陳炎正先生主持大會的辛勞，在本論文集出版的同時，謹向他們表示最崇高的敬意與謝意。

林瑤棋 謹識 于台灣台中

一九九七、八、廿



妈祖文化研讨会论文题目

- 1、曾震中(武夷山市文化局):闽北妈祖信仰文化浅述
- 2、江宇崧(永定县地志办):妈祖信仰与永定客家人
- 3、涂祥生(永定县教师进修学校):海洋文化与妈祖信仰
- 4、蓝兰发(福安市闽东畲族革命纪念馆):畲民也拜妈祖
- 5、张开龙(龙岩地委宣传部):闽西客家与妈祖信仰
- 6、陈元煦(福建师大历史系):“娘妈”、“妈祖”名称新解
- 7、杨亚其(仙游县政协):妈祖文化对明代湄洲湾造船业及海上贸易的影响
- 8、郑金洪(惠安一中):惠安螺城妈祖宫庙和妈祖信仰对外传播
- 9、李天锡(华大华侨所):石狮华侨与新加坡天福宫
- 10、张亚群(华大华侨所):妈祖信仰的海洋文化特质—兼论闽台妈祖信仰的共同基础
- 11、黄远水、全国光(华大旅游系):把握历史契机,将湄洲岛建设成名副其实的国家旅游度假区
- 12、林胜利(泉州道教文化学会):泉州妈祖信仰浅谈
- 13、吴文(泉州市象峰巷电业局宿舍5-402):妈祖林默的探讨
- 14、李国宏(石狮市地志办):妈祖信仰文化与石狮海洋经济发展的关系
- 15、粘良图(晋江县金井镇钞岱村):闽台“二妈祖”现象试析
- 16、李辉良(南安市文管会):从通远王、真武帝到妈祖娘娘—略谈泉州海神文化和妈祖文化的传播
- 17、张日庆(龙海市地志办):龙海妈祖宫庙信仰调查
- 18、林合茂(漳浦绥安镇龙门顶28号):漳浦群众对妈祖的无限崇敬和信仰
- 19、林祥瑞(漳浦职业中专学校教师宿舍楼102室):漳浦乌石天后宫沿革
- 20、孙英龙(东山县博物馆):妈祖信仰在台湾
- 21、谢乃祝(厦门湖里南路仙洞山庄149号402室):妈祖文化探讨和功能主义文化观
- 22、陈国强、叶文程(厦大人类学所):福建早期的四座“天后宫”
- 23、陈国强、林瑞霞(厦门大学):莆田清风岭天后宫及妈祖神像
- 24、蔡铁岳(厦大海外教育学院):妈祖的“善”与传统文化
- 25、连心豪(厦大历史系):妈祖信仰海洋文化内涵举证
- 26、石奕龙(厦大人类学所):厦门岛妈祖信仰的特色
- 27、郭志超(厦大人类学所):妈祖与渔民社会以及蛋民群体的关系
- 28、朱天顺(厦大台湾所):有关妈祖信仰研究的几点思考
- 29、(台)林瑛棋(台湾各姓渊源研究会):鼎建“乌石天后宫”始末
- 30、吕清义(三明市地志办):妈祖信仰文化的扩大与研究
- 31、李文章(漳浦建委):乌石妈祖的由来——林士章
- 32、高阜占(漳浦县图书馆):妈祖文化与千年圣像在漳浦
- 33、王文径(漳浦博物馆):漳浦东山薛氏家族和妈祖祭祀圈
- 34、王文平(漳浦旧镇党委书记):漳浦的妈祖信仰及其现实意义
- 35、郑梦星(闽南人民出版社):福建海商与澳门妈祖
- 36、周立方(省社联):妈祖传说研究的意义
- 37、林华章、苏效敏、陈品全(霞浦县宣传部):松山建天后圣母行宫的缘由初探
- 38、(台)陈炎正(台湾各姓渊源研究会):民间传说与信仰思维——从大道公、妈祖斗法谈起
- 39、(台)林福春(宜兰农学院):兰地妈祖殿宇之艺匠
- 40、(台)林文龙(台湾文献会):台湾平埔族妈祖信仰略述
- 41、(台)林黄河(华南银行):天上圣母与保生大帝之合祀
- 42、(台)林黄河(台北中山北路二段26巷18号):大陆湄洲妈祖来台与两岸交流
- 43、孔兆云(莆田文物考古研究所):读孔孟经书,做天下文章,六尊开基妈祖初考
- 44、杨祖煌(莆田民俗学会):妈祖与大道公合祀探析

- ✓ 45、陈锦添、许元勋(莆田祥渠桥镇锦东村云霞董事会):谈“乌石”与妈祖信仰的关系
- ✓ 46、郭佑文(湄洲岛管委会):莆田湄洲岛弘扬妈祖文化概述
- ✓ 47、黄剑岚(龙海市地志办):海峡两岸妈祖信仰与神缘文化论
- ✓ 48、陈职仪、王秀聪、林燕英(仙游博物馆):妈祖信仰文物,仙游举世独尊
- 49、颜立水(同安大同镇后城路60号):银同妈祖祖庙—南门天后宫
- 50、方文图(厦门历史学会):关于“神昭海表”御赐匾
- ✓ 51、叶涛(厦门市行政学院):银同妈祖信仰与台湾
- ✓ 52、吴玉亭、柳滨(莆田县地志办):福建移民渡台与妈祖文化的传播
- ✓ 53、沈玉水(泉州鲤城区地志办)从宫庙楹联看台湾妈祖信仰的深化
- ✓ 54、刘浩然(泉州学刊):浅谈妈祖文化
- ✓ 55、陈梅月、林雪玉(松山天后宫):祖庙与行宫姊妹花
- 56、陈国强、林瑞霞(厦大):台湾台中县清水镇寿天宫
- ✓ 57、(台)姚衍生(宜兰闽南同乡会):台湾妈祖的信仰
- 58、林其泉、吴天发:妈祖信仰与台湾开发
- ✓ 59、(台)郑志明:百神寻根与心灵改造
- 60、陶诚(北京):妈祖的由来及其流传
- ✓ 61、张宏民:国家祀典中的妈祖信仰
- ✓ 62、方百孝:唐代的海神信仰
- 63、蓝达居:论海洋人文的发展与妈祖信仰的传播
- 64、陈育伦、李菁(厦大中文系):妈祖信仰在宗族发展中的作用
- 65、(台)蔡隆德(台湾太圣宫顾问)发现台湾,题港妈祖神像评鉴
- 66、张维新:海神妈祖为何成“万能神”之拙见
- 67、吴天鹤(莆田):妈祖研究与莆田妈祖文物的保护
- 68、何亦宝(中国传统文化促进会):妈祖信仰文化调查
- 69、郑宪章(莆田)乌石妈祖和林氏源流
- 70、李德金(湄洲管委会):对妈祖文化的几点认识
- 71、张有筠(广西民族学院):妈祖崇拜流传广西若干史料的初步考释
- 72、毛章清(厦大历史系):明清时期江西天后宫分布考

闽台妈祖文化学术研讨会议代表通讯录

姓名	工作单位(通讯处)	论文题目	邮编	电话
汤泗德	福建省社科联		350001	
林其华	福建省社科联		350001	
刘元奎	福建省社科联			
陶 诚	北京市海淀区魏公村三号楼	《妈祖的由来及其流传》	100081	68437372
陈国强	福建省民俗学会	《福建早期的四座天后宫》	361005	
陈育伦	厦门大学中文系	妈祖信仰在宗族发展中的作用	361005	
陈元熙	福建师大历史系	《“娘妈”、“妈祖”名称新解》	350007	0591—3440769
叶文程	厦大人类所			
周立方	福州市杨桥新 12 幢 404	《妈祖传说研究的意义》	350001	0591—3713559
蔡铁民	厦门大学海外教育学院	《妈祖的“善”与传统文化》	361005	
石奕龙	厦门大学人类学研究所	《厦门岛妈祖信仰的特色》	361005	
郑 楚	厦门大学中文系	闽江口妈祖文化传播概述——连江琯头妈祖庙的调研	361005	
林瑞棋	台湾各姓渊源学会会长	《鼎建“乌石天后宫”始末》		
蔡相辉	台湾空中大学主任	《明代妈祖神像雕刻的特点》		
郑志明	台湾辅仁大学教授	《百神寻根与心灵改革》		
林福春	宜兰农学院教授	《兰地妈祖殿宇之艺匠》		
高志彬	台湾各姓渊源学会顾问	《台湾妈祖庙正统之争的迷思》		
林文龙	台湾文献会	《台湾平埔族妈祖信仰略述》		
林黄河	华南银行	《天上圣母与保生大帝之合祀》		
蔡隆德	台湾天圣宫顾问	《发现台湾魁港妈祖神像评鉴》		
陈炎正	台湾各姓渊源研究会顾问	《民间传说与信仰思维——从大道公妈祖婆门法谈起》		
林源吉	台湾宜兰南天宫主任委员			
王正男	台湾宜兰南天宫总干事			
林其泉	厦在海滨 36—101	《妈祖信仰与台湾开发》	361005	2187338
李秉乾	厦大图书馆	《天后志考》	361005	2183809
郭志超	厦门大学人类学研究所	《妈祖与渔居社会以及蛋民群体公关系》	361005	2182882
朱天顺	厦门大学 195 信箱	《有关妈祖研究的几点思考》	361005	2185117
连心葵	厦门大学历史系	《从妈祖信仰的传播看福建海洋文化》	361005	
谢乃祝	中国传统文化促进会对外交流委员会	《妈祖文化探讨和功能主义文化观》	361005	5632212

姓名	工作单位(通讯处)	论文题目	邮编	电话
颜立水	厦门市同安区大同镇后城路60号	《银同妈祖祖庙—南门王后官》	361100	7023265
叶 涛	厦门市行政学院	《银同妈祖与台湾》	361012	5073246
郑梦星	厦门市厦禾路 379 号 201 室	《澳门妈祖与泉州海商》	361003	2123261
方文图	厦门市社科联	《关于“神昭海表”御赐》	361004	2047610
黄剑岚	龙海市方志委	《妈祖信仰与闽台神像文化的传播》	363100	6523794
张日庆	龙海市方志委	《龙海妈祖信仰调查》	363100	6532933
李文章	漳浦县委	《乌石妈祖的由来—林士章》		
林祥瑞	漳浦县政协文史委员会	《漳浦乌石天后宫沿革》	363200	0596—3227355
李林昌	漳浦县			
林先太	漳浦县			
林台茂	漳浦县绥安镇龙门顶 28 号	《漳浦群众对妈祖信仰崇拜仪式情况》	363200	3220739
王文径	漳浦县博物馆			
王燕凤	漳浦县博物馆			
黄丽群	漳浦县博物馆			
张亚群	华侨大学华侨华人研究所	《妈祖信仰的海洋文化特征—兼论闽台妈祖信仰的共同基础》	362011	2682469
曾武坪	漳浦县			
刘浩然	泉州东苑新村 3 号			
李天锡	华侨大学华侨华人研究所	《石狮华侨与新加坡天福宫》	362011	2682230
蔡永哲	惠安县政府办公室			
林胜利	泉州市区道教研究会	《泉州的妈祖信仰》	362000	2286613
黄远水	泉州华侨大学旅游系	《弘扬妈祖文化,加强湄洲景区建设,进一步促进台胞赴闽旅游》	362011	2681010
沈玉水	泉州市地方志编委会	《从宫庙楹联看台湾妈祖信仰的深化》	362000	
刘浩然	泉州菲律宾归侨随意谊会	《浅谈妈祖文化》	362000	2282511
李国宏	石狮市方志办编委会	《妈祖信仰文化与石狮海洋经济发展的关系》	362700	8875171
枯良图	晋江金井镇钞岱村	《闽台“二妈祖”现象试析》	362200	5681046
李辉良	南安市文物管理委员会	《从通远王到妈祖娘娘—谈海神妈祖信仰与传播》	362300	6383124
郑金洪	惠安一中	《惠安螺城妈祖宫庙和妈祖信仰对外传播》	362100	7371200
李德金	莆田县湄洲岛管委会	《对妈祖文化几点认识》		
杨祖焯	莆田县文联		351100	2698914
彭 程	莆田市城厢区荔阳中学	《妈祖文化在台湾的传播》	351100	2697246

姓名	工作单位(通讯处)	论文题目	邮编	电话
孔兆云	中共莆田县纪委	(六耳妈祖开基初考)	351100	2282225
吴玉平	莆田县方志办编委	(福建移民舞台与妈祖文化的传播)	351100	2294705
郭佑文	莆田市湄洲岛管委会	(莆田湄洲岛弘扬妈祖文化概述)	351154	2298902
林庆祺	湄洲岛管委会			
周金英	莆田市湄洲岛下山村	(湄洲妈祖出游调查)	351154	6693132
胡开珍	湄洲岛管委会			
陈金泰	莆田县埕桥镇锦松村			
许元勋	莆田县埕桥镇锦松村			
陈取仪	仙游县博物馆	(妈祖信仰文物,仙游举世独尊)	351200	8297965
杨立其	仙游县政协文史组	(妈祖文化对明代湄洲湾船业及海上贸易的影响)	351254	7698991
郑会洪	惠安一中			
涂祥生	永定县政协	(妈祖信仰与海洋文化——永定县妈祖信仰流传迅速广泛原因初探)	364100	5833689
江宇崧	永定县地方志编委会	(妈祖文化与永定客家人)	364100	5834612
林华重	霞浦县委宣传部	(松山建天后圣母行宫的必然性初探)	355100	8893062
苏效敏	霞浦县委宣传部	(松山建天后圣母行宫的必然性初探)	355100	8893062
陈品全	霞浦一中	(松山建天后圣母行宫的必然性初探)	355100	8893062
曾震中	武夷山市文化局	(闽北妈祖信仰文化浅述)	354300	5302102
潘文贵	厦门市厥成功纪念馆	(妈祖的由来及其流传)	361000	68437372
蓝达居	厦大人类学所	(论海洋人文的发展与妈祖信仰的传播)	361005	2186016
张宏民	厦大人类学所	(国际祀典中的妈祖)		
方百寿	厦大历史系	(唐代的海神)		
何亦三	中国传统文化促进会			
陈丙波	厦门大学中文系			
陈新	厦门大学中文系			
权俊敏	厦门大学中文系			
林拓	复旦大学			
李晋	厦门大学中文系			
曾少联	厦门大学人类学研究所			
吕清义	三明市方志委	妈祖文化影响的扩大与研究	365000	8223945

目 錄

1. 有關媽祖信仰研究的幾點思考——朱天順
8. 媽祖傳說研究的意義——周立方
17. 娘媽、媽祖名稱新解——陳元煦
21. 媽祖的「善」與中華傳統文化——蔡鐵民
26. 媽祖信仰在宗族發展中的作用——陳育倫
29. 泉州媽祖信仰淺談——林勝利
34. 閩台「二媽」現象試析——粘良圖
39. 媽祖信仰的海洋文化特質——張亞群
44. 媽祖信仰海洋文化內涵舉証——連心豪
50. 廈門島媽祖信仰的特色——石奕龍
56. 閩南海商與澳門媽祖——鄭夢星
61. 媽祖的由來及其流傳——陶 誠
66. 福建早期的四座「天后宮」——陳國強 葉文程
77. 關於「神昭海表」御賜匾——方文圖
82. 媽祖信仰影響的擴大與研究——呂清義
86. 媽祖文化對明代湄洲營造船業及海上貿易的影響——楊亞其
91. 「銀同媽祖」祖廟——同安南門天后宮——顏立水

95. 六尊開基媽祖初考——孔兆云
100. 媽祖與大道公合祀探析——楊祖煌
104. 媽祖信仰與台灣開發——林其泉 吳天發
109. 台灣台中縣清水鎮壽天宮——陳國強 林瑞霞
112. 鼎建烏石天后宮始末——林瑤棋
124. 湄洲媽祖赴台與兩岸交流——林黃河
127. 台灣平埔族媽祖信仰述略——林文龍
139. 蘭地媽祖殿宇之藝匠——林福春
150. 民間傳說與信仰思維——陳炎正
155. 烏石媽祖的由來——林士章 李文章
158. 漳浦群眾對媽祖的崇敬和信仰——林合茂
171. 漳浦烏石天后宮沿革——林祥瑞
179. 媽祖文化與千年聖像在漳浦——高聿占
184. 媽祖與漁民社會以及蜑民群體的關係——郭志超
188. 論海洋人文的發展與媽祖信仰的傳播——藍達居
193. 試論媽祖信仰對古代婦女社會地位的重構——周建昌
200. 後記——陳國強

有關媽祖信仰研究的幾點思考

朱天順

近十多年來，兩岸學者的媽祖研究頗有進展，成果頗豐，能見到的論文達數百篇，並有若干專著出版，但這中間，也出現了論述內容重複，炒冷飯，或觀點分歧得不到結論，以及研究者之間、研究者與社會要求之間，如何協調的問題。筆者覺得，若是能解決這些問題，對今後進一步推進媽祖研究，將大有裨益。為此，筆者在這裡將所想到的幾個問題提出來，仰望大家賜教。

一、研究課題與目的

研究媽祖信仰的課題範圍，應廣泛而不受限制，學者有選題的自由，但有時也免不了要受出題單位提出的選題範圍的限制。然而，不論何種場合，作為研究者來說，為了推動媽祖研究的進展，在選題時，似乎應該考慮是否能達到以下目的：

(1)經研究，是否能達到闡明媽祖信仰史上未曾被提到的重要史實，或對某重要史實有所補充或糾正其中的錯誤。

(2)研究的結果，對過去媽祖信仰研究中出現的爭論問題，能提出新根據、新論點，有助於爭論問題的解決。

(3)促進有關媽祖信仰的社會作用問題的研究、媽祖信仰的社會作用問題包括：媽祖信仰對社會道德、文學、藝術、哲學、政治等意識形態、文化、世俗生活和經濟方面的影響，及其所造成的社會效果。關於媽祖信仰的社會作用問題，目前存在著強調其正面作用和負面作用的不同潮流。例如，有的強調媽祖信仰造成迷信泛濫的危害，有的強調信仰媽祖會使人們得到心靈上的慰藉與增加信心，有的強調媽祖信仰的發展，在經濟上有浪費社會財富的弊端，有的強調媽祖信仰的發展能幫助地方發展，使經濟上升，文化發展等等。這類問題很值得研究，須要提出協調和解決之策。

(4)研究媽祖信仰的改革及其導向問題。這個問題包括：廟宇管理的比較研究、文物的保護與利用、香火錢及捐獻收入之合理使用、神籤的改進、祭禮規範、香火和祭品的適度等問題，總之，要根據各地不同情況，使媽祖信仰更緊密地與社會發展要求相協調，盡可能發揚媽祖信仰

的正面作用而減少其負面影響，來為社會作出應有的貢獻。

(5)收集資料和資料學方面的研究。清代以前有關媽祖的主要文獻，李獻章先生在其大作《媽祖信仰的研究》一書的附錄中，已有較廣泛的收集，在此基礎止，經過蔣維鈞先生的再收集補充和校訂，一九九〇年出版了《媽祖文獻資料》，這兩部資料集，對研究媽祖信仰發展史和了解清代以前媽祖信仰的情況，非常有用。但上述文獻資料中，還有一部份來源和作者、年代不確定者，或原文受到後期增刪者，這些問題都需要研究澄清。另一方面，民國以後和國外的媽祖信仰資料，尚有待收集、整理。地區性的媽祖信仰資料的匯集、也是媽祖資料庫建設上不可少的部份。有關媽祖文獻資料的進一步收集、完善和研究，是今後提高媽祖研究學術水平，克服炒冷飯而停滯不前的重要工作，有待有關基金會或有志之士出資推動學會和學者去完成。

二、社會影響與研究者的立場

這個問題是因當前媽祖信仰中，存在著濃厚的功利主義傾向，研究媽祖的學者或多或少可能會在不自覺中受這種社會氛圍的影響，所以把問題擺出來，請大家來研究。近年來推動學者研究媽祖或主辦媽祖信仰學術研討會者，多是媽祖廟的董事會、基金會或他們與學術、文化單位合作。這此廟宇都處於功利主義經過的互相競爭之中，他們必須迎合一般媽祖信眾的功利主義的信仰要求，才能擴大信徒獲得更豐的效益。如果單是通過舉辦媽祖研究學術研討會或徵集論文出版來提高該廟的知名度，對促進媽祖信仰論究來說是好事，不但無可厚非，而且應得到稱讚。然而，主辦的廟宇常期望學者能在作品中，宣傳該廟媽祖的靈驗，或提高其在各媽祖廟中的地位，以及在有關廟宇之間的爭議問題上，能為其辯護。因此，媽祖研究學者可能會遇到如下需要協調好的問題。

(1)要求作者肯定媽祖信仰在宗教中的重要地位及其社會貢獻，避免談負面的東西。

(2)期望發表的文章，對該廟的媽祖靈驗傳說的傳播不能有所傷害，最好能提高信眾對該廟媽祖靈驗傳說的效應，增加信徒的信仰心。

(3)期盼學者肯定該廟的地區性或全國性的重要地位和貢獻。

(4)對於有爭議的問題或廟與廟的關係問題（如分靈關係、正統之爭等），希望學者能站在該廟的立場闡明問題。

對於這些問題，學者與廟宇主管之間，有時立場、觀點可能是一致的，有時不一定會一致。如何處理好上述問題，值得研究，筆者的管見是：

(1)做為媽祖信仰的學術研究者，當然要以客觀的立場，尊重史實和現實，以公正無私的態度，進行學術研究而不受主持單位的影響。如果受廟方上述要求的影響，就會在收集資料階段陷入先入為主的片面性，立論和分析問題就會出現偏差，特別是廟與廟之間的問題上，研究者會視為某廟的代言人，客觀性會受到懷疑。這個問題，在台南市鹿耳門聖母廟與顯宮里天后宮二者誰為正統的爭論中，台灣某大學教授就受到有失學者的客觀立場，立論片面性的批評。^①

(2)在研究方針上，應堅持有利於發揚媽祖信仰的正面功能和社會效益，消除或減少其負面影響。在堅持這種方針時，可能會與廟方的上述四個期望有所矛盾，特別是廟史問題（不少廟宇有創建年代、神像年代推前的現象）。廟與廟之間的問題，以及對待靈驗傳說的問題上，作者的觀點和結論與廟方的期望不符時，更應慎重處理。北港朝天宮接受學者關於「天上聖母」封號的討論結果，或許可算是妥善處理的範例。在這次研討會上，學者們的結論是，「天上聖母」的敕封查無實據，但學者並沒有主張，「天上聖母」不能做媽祖的神稱使用，因為台灣的媽祖廟和民間使用這一神稱，已經習慣約定成俗。北港朝天宮接受了學者的結論，決定將「天上聖母」封號從歷代受封事例中剔除。再，媽祖是否為「九牧林」後裔，向來有不同見解。筆者研究的結果，以為媽祖並非「九牧林」家族，但筆者並沒有反對林氏宗族以媽祖為本族的祖先，因為據古籍記載，媽祖為人慈善、勇敢，做了許多好事，對社會有貢獻。林氏子孫以此為榮，對團結本族子孫發揚媽祖精神為社會作貢獻，能起好的作用，所以筆者對賢良港「今港里」祖祠的存在，則加以肯定。這就好像炎黃二帝是否真有其人，並非確定的事實，卻把他們當做華夏民族的始祖，建陵園舉行祭典，以宏揚中華民族的精神是一樣的。

(3)慎重對待媽祖靈驗傳說。媽祖的靈驗傳說可分為二類：一類是媽祖信仰史上古籍中記載的靈驗傳說，另一類是現代各地發生的靈驗傳說。對於前者，應著重分析靈異傳說產生的緣起、社會背景及其在維護和宏揚社會道德的作用以及統治階級的利用。對於後者，應以科學、客觀、尊重事實的前提下，分析其正負面影響。在這個問題上，因研究者的

哲學基礎不同，可能容易發生爭論。然而，爭論有益，有爭論才能推動事物前進，不必顧慮太多，遵循以下三條即可。①允許百家爭鳴，平等、理性對待不同觀點；要有利於減少媽祖信仰中的迷信成分，增強「理性」成分；③不能傷害廟方和大多數媽祖信眾的感情。

(4)保持在廟史、分靈、分香關係研究上的客觀立場。在上述問題的研究上，研究者容易陷入為某一方說話的境地，因此其結論心須要有充分的根據，缺乏充分根據者應不偏不倚，客觀地將不同說法的根據和理由者擺明，在此基礎上，作者當然也可以表明傾向於贊同幾種說法中的某一種說法。有充分根據的結論，有可能與主持單位的期望不符，然而，既有充分根據和理由，主持單位定會尊重學術民主和「百家爭鳴、百花齊放」的精神，不至於發生隔閡。

三、媽祖信仰研究的哲學基礎問題

不管自覺或不自覺，每一位媽祖信仰研究者都是根據自己的哲學觀來看待媽祖信仰。馬克思主義哲學，把一切哲學大別之為唯物主義哲學和唯心主義哲學，或其中的某種學派。徹底的唯物主義者一定是無神論者，但唯心主義者並不一定全是有神論者。媽祖研究上，並沒有排除無神論者研究媽祖信仰，也沒有要求媽祖信仰者才可以研究媽祖。因此，研究者的有神論觀點和無神論觀點，必然會在媽祖信仰研究中發生影響。在對待媽祖信仰的問題上，無神論者不會相信媽祖顯靈或靈驗為客觀實在，但是可以把媽祖信徒相信靈驗及其作用，當作存在於社會的客觀事實來加以研究。有神論者的情況比較複雜，因為其中有只信仰基督、上帝、真主等而禁止信仰媽祖者，但他們也可能會和無神論的學者一樣來對待媽祖信仰研究。信仰媽祖的學者及不信特定信仰對象有神論學者，他們必然會反對無神論者和部分有神論者否定媽祖具有神力、靈異的實在性，但他們可以接受無神論學者和部分有特定信仰的有神論的學者，把信徒信仰媽祖神力和靈驗當做客觀事實來研究，並闡揚媽祖光輝精神和社會效益的作法。由上可見，在媽祖信仰研究上雖然其哲學基礎不同，卻存在著共通之處，所以多次媽祖學術研討會均未正面提出媽祖神力、靈異是否客觀實在的問題來探討，會議也開得很有成果。因為有神？無神？信什麼神或不信什麼神的問題，應做為「宗教信仰自由」的問題來看待，這是任何一方都無法確証的問題。哲學基礎的矛盾若能得到

妥善解決，研究方法上應提倡「百花齊放」如心理學的方法、社會學的方法、語言學的方法、民俗學的方法、考古學的方法、歷史學的方法、比較宗教學的方法等等，均應提倡，要眾多方面、多角度來研媽祖信仰。媽祖信仰牽涉的面很廣，執行「百家爭鳴，百花齊放」，正是今後推動媽祖信仰研究向前深入發展的關鍵。

四、媽祖信仰研究與政治

人們的社會生活和媽祖信仰，任何時代都脫離不了社會政治氛圍的影響，因此，媽祖信仰及其研究要完全脫離政治的滲透，或不被政治所利用是不可能的。在政教分離的社會裡，政治與宗教的關係中，政治常處於主動地位。媽祖信仰者和媽祖研究者，一般都有明顯或不明顯的政治傾向，而媽祖信仰也處在一定的政治制度及其宗教政策的管理之下，因此要尋找不受政治影響的純淨的媽祖信仰是很難找到的。媽祖信仰發展史止，曾被各個朝代的統治階級所利用，並受到多次敕封，促進了媽祖信仰的發展，也証明了這一點。然而，在媽祖信仰的學術研究中，在對待媽祖信仰與政治的關係問題，絕不能因研究者的政治理念不同而傷害到及媽祖信仰及其信徒。

(1)每一研究者必然以自己的歷史觀和政治觀來分析媽祖信仰的關係問題，但絕不能因不合自己的歷史觀和政治觀而歪曲媽祖信仰的本質和媽祖的神性、神格及信仰內容。例如，媽祖信仰被元朝統治者利用於漕運和維護其政權，這一事實可根據研究者的歷史觀和政治觀加以評議，眾政治角度可以肯定或否定其社會效果，但不能因媽祖信仰被元朝所利用就說「所護者為胡元之國，義屬奸神，應在漢奸史上加一女性名錄。」^②這種論斷的錯誤就在於歪曲了媽祖信仰的本質，把民間信仰的神，看成是專門保護元朝統治階級的專屬神。媽祖信仰本身並沒有政治屬性，所以它才有可能被不同政治傾向者所利用。因此，把媽祖污蔑為「奸神」既不合事實，也於理不通，如此類推，若被明朝廷所利用，不是就變成「忠神」了嗎？再把媽祖說成「奸神」也傷害了眾多的媽祖信徒。

(2)以目前台灣海峽兩岸的政治情況看，媽祖信仰有可能被互相對立的政治勢力所利用。學者可站在一定的政治立場，從學術研究上支持或反對某一政治勢力利用媽祖信仰，但不能為達到政治目的而反對媽祖信仰和破壞媽祖信仰既存的神統、神緣關係以及挑撥媽祖信徒和各媽祖廟

之間的關係。筆者認為，台灣海峽兩岸贊成祖國統一的政治勢力，利用兩地民間共同信仰媽祖及兩地的神緣關係，通過台胞到湄洲祖廟參拜，湄洲媽祖金身繞境台灣島內和舉辦媽祖文物展覽等活動來達到促進兩岸民間交流，增強台灣同胞的中華民族意識，只是利用了媽祖信仰及兩地神緣關係所具有的客觀因素，對促進祖國統一和發展媽祖信仰有利，是無可非議的。媽祖信仰是中華宗教文化的一部份，在信仰中含有認同中華民族意識和促使人們認識海峽兩岸人民的淵源關係的成分，它會自然而然地發生上述作用，在利用上絲毫不必去改變或扭曲媽祖信仰內容，神緣關係和祭祀媽祖的習俗，然而，台灣島內「獨派」的一些人，卻因媽祖信仰在祖國統一事實中具有上述作用，當湄洲媽祖金身蒞台繞境時大叫大嚷，採取扭曲媽祖信仰的神統、神緣關係的宣傳，為其「台獨」的政治目的服務。他們企圖割斷閩台兩地媽祖信仰的關係和神緣關係，說什麼「台灣的媽祖是「本土化」的媽祖，更是台獨先知的媽祖」；③「中國政府更於一九九二年十月四日發行了一枚媽祖特種郵票，這是標準的「政治媽祖」；④媽祖像沒有本尊與分靈之分。本尊只存在於信仰者心中，「讓一人內心產生信仰，而受感化並推行其教議的那一尊即是本尊，何須執著於神像的外觀？」「台獨先知的媽祖」和「本土化的媽祖」等分離主義政治標籤，離間台灣各地媽祖廟與湄洲媽祖廟和台胞原籍媽祖廟的關係。「台獨」一些人的上述宣傳和抗議鬧劇，結果適得其反，引起了台灣媽祖信徒反感，也使得更多的人知道湄洲媽祖金身蒞臨台灣的消息，媽祖金身在台灣十八個縣市的三十幾座媽祖廟安座，接受了數百萬信眾的膜拜。關於「獨派」扭曲媽祖信仰的政治化宣傳，陳政農先生寫了一篇短評，這裡摘幾段供大家欣賞。「湄洲媽祖金身來台，引發信眾狂熱，也引發部分政治信徒抓狂，這趟「媽祖巡台」是不是政治統戰，也就出現熱門而無聊的爭議。」「可是極力在為「湄洲媽」宗教純度辯護的人當也可以有理直氣壯的理由，畢竟神媽祖的信仰，在台灣太普遍了，而想推銷「台灣人不是中國人」的人，簡直要和大部分人的腦袋作戰。「媽祖信仰在台灣香火鼎盛，代代不絕，政客在台灣的地位則是一年不如一年，挑剔「湄洲媽」來台統戰，也該反省自己為何統戰不了媽祖信眾」⑥筆者以認為，要絕對避免政治利用宗教是不可能的，但是絕不能因政治目的而傷害正常的宗教。如果「統派」人士到媽祖神前祈禱保佑國家早日統一，而「獨派」人士到媽祖神前祈禱「台灣獨