

力 行 叢 書

當 代 倫 理 學

轟 運 中 編 著

籍 書 動 反

籍 書 動 反

成 豐 印 刷 廠 印

國立復旦大學
圖書館
惠存

贈
目明運中

三六九二
於重慶大學

170
748

力行叢書
當代倫理學
聶運中編著

成豐印刷廠印

5W7243/11

中華民國三十六年元月初版

當代倫理學

全一冊 定價四千元

(外埠酌加匯費運費)

編著者 聶運中

發行人 聶三耳

印刷者 重慶成豐印刷廠

經售處 國內各書局

版權不
所有翻印

自序

最近警校當局準備印發各種講義，曾再三通知催繳講稿，以便付印；用特將本人原在本校外事班第二期及正科第十七期和第十八期兩期所寫之講稿，分爲十講，摘要寫成倫理學講演大綱十份（約七萬字），於十一月送交校方。茲又承本校軍官轉業警官班第一期學員諸君催印詳稿，以作參考；故特再將原稿增刪修改，寫成本書。惟本書之得以早日寫成，固有賴於諸同學之善意催促，且本書之得以早日付印，亦有賴於諸同學之樂意資助。此種情誼，自爲作者所十二萬分感激。於此行將握別之際（該班同學即將畢業），除特誌誠摯之謝意外，並祝諸君前途光明，幸福無量。

本書係於匆忙中脫稿，錯落處均所難免，尙盼讀者諸君有以正之。茲爲求確能爭取讀者諸君之雅正，特將作者通訊處開列於下，至盼不棄賜教：

永久通訊處：貴州安順白虹路十五號；

臨時通訊處：重慶南岸中央警官學校。

作者感於一般有關倫理學之著作或講授，往往致讀者或聽者感到極度乏味。是以本書之寫作，一方面當力求內容充實並力求與時代和環境之需要配合；另一方面，則當以興趣爲中心，盡量使讀者或不至（或少於）感到乏味。惟此種寫法實爲作者之一種新嘗

當代倫理學 序

二

試，其結果或爲成功，或係失敗，希望讀者諸君自加批評。

因忙於趕成本書，致家嚴八十壽誕，亦無法去信祝賀。雖曾約集弟兄四人在渝商定：命四舍弟擇機由渝返安順一行，辦理此事。但以作者自身言，究未能善盡人子之孝，深以爲罪。今本書既已完成，當以之敬獻給他老人家，作爲他老人家八十壽誕禮品。至因忙於付印，不及久候三舍弟運民代爲設計之封面；且本書之付印，實有賴二舍弟運國之幫助很多，延擱他的時間不少，均應於成書之日，深表歉意，聊誌謝忱。

至於本書之命名，原擬名爲『時代倫理學』，後因感於『時代』二字，似僅能表示其背景性，而未能表示其時間性；最後經再三考慮及徵訊於各方友好，始決定命名爲『當代倫理學』，以『當代』二字，似既能表示其時間性，又能表示其背景性故也。至諸友好中，亦有告以或用『近代』或用『現代』等詞者；惟因作者感於『近代』或『現代』等詞似均僅能表示其時間性，而未能表示出其背景性，致未曾接受此種寶貴意見。茲既承各友好之善意賜教，於此，當謹致懇切之謝意。至有一部分友好之寶貴意見，未能盡量接受；更不能不特別表示歉意；且情非得已，尤盼多多賜諒。

聶運中序於重慶中央警官學校

民國三十五年十二月二十日

當代倫理學目錄

第一篇 總論

第一章 倫理學的本質

第一節 倫理學的意義

第二節 倫理學的特性

第三節 倫理學在學術系統中的地位

第四節 倫理學與各種學術的關係

第二章 道德的產生

第一節 決定論與自由論

第二節 選擇可能的自由

第三節 社會的需要道德

第四節 民族社會尤需道德

第三章 道德的演變

第一節 時代演進和道德變遷

第二節	民族性和道德	三四
第三節	中華民族和中國道德	三八
第四節	今天中國社會的道德	四二
第四章	倫理學的派別	四九
第一節	形成倫理學派別的原因	四九
第二節	過去倫理學派的分類	五三
第三節	本書倫理學派的分類	五五
第二篇	分論上	六〇
第五章	放縱派愛闢苦那斯的倫理學說	六〇
第一節	愛闢苦那斯學派的來源	六〇
第二節	愛闢苦那斯學派的權威愛闢苦兒小史	六三
第三節	從世界說到人類	六五
第四節	快樂的生活	六八
第五節	模範的人生	七一
第六節	個人和國家	七二

第七節	餘論	七四
第六章	功利派邊沁的倫理學說	七六
第一節	邊沁小史	七六
第二節	人生活動的途徑	七九
第三節	苦樂的計算	八一
第四節	社會改造的法則	八六
第五節	餘論	八八
第七章	進化派斯賓塞爾的倫理學說	八九
第一節	斯賓塞爾小史	八九
第二節	進化的原則	九二
第三節	行為的進化	九五
第四節	進化的標準	九八
第五節	利己和利他	一〇〇
第六節	什麼是公道	一〇二
第七節	社會的進化	一〇五
第八節	餘論	一〇九

第八章 救世派墨子的倫理學說

第一節 墨子小史.....一〇

第二節 救世要義.....一一

第三節 貴儉.....一二

第四節 兼愛和非攻.....一五

第五節 尚同和尙賢.....一八

第六節 天帝和鬼神.....二一

第七節 做人的根本精神.....二三

第八節 餘論.....二五

第三篇 分論下.....二六

第九章 克己派康德的倫理學說.....二六

第一節 康德小史.....二六

第二節 現象界和本體界.....三〇

第三節 本體界中的幾個重要問題.....三四

第四節 人應該怎樣生活.....三六

第五節	政治主張	一四〇
第六節	餘論	一四三
第十章	返樸派老子的倫理學說	一四四
第一節	老子小史	一四四
第二節	人的生和死	一四六
第三節	怎樣做人	一五一
第四節	人生唯一的好模範	一五八
第五節	理想的政治	一六〇
第六節	餘論	一六五
第十一章	出世派叔本華的倫理學說	一六七
第一節	叔本華小史	一六七
第二節	人生的假相和實性	一七〇
第三節	萬惡的世間	一七三
第四節	脫離苦海的方法	一七四
第五節	不可思議的境界	一七六
第六節	餘論	一七七

第十二章 中和派孔子的倫理學說

第一節 孔子小史……………一七九

第二節 人生的真相……………一八二

第三節 做人的道理……………一八五

第四節 人生的模範……………一九〇

第五節 仁的世界……………一九五

第六節 餘論……………一九八

第四篇 結論……………二〇〇

第十三章 各派倫理學說的批評……………二〇〇

第一節 放縱派的批評……………二〇〇

第二節 功利派的批評……………二〇四

第三節 進化派的批評……………二〇七

第四節 救世派的批評……………二一〇

第五節 克己派的批評……………二一三

第六節 返樸派的批評……………二一六

第七節	出世派的批評	二一九
第八節	中和派的批評	二二二
第十四章	◎ 中西倫理的異同	二二六
第一節	中西社會和中西道德	二二六
第二節	政治倫理和宗教倫理	二二八
第三節	家族本位和個人本位	二三一
第四節	義務平等和利權平等	二三三
第五節	私德和公德	二三六
第六節	尚敬和尚愛	二三八
第七節	恕道和金律	二四〇
第十一章	當代的倫理學說	二四三
第一節	生命的意義	二四三
第二節	生活的認識	二四八
第三節	人生的真義	二五四
第十六章	當代的道德行為	二六一

第一節 什麼是道德行為·····	二六一
第二節 修己(內聖)的道德行為·····	二六八
第三節 安人(外王)的道德行為·····	二八三

第一篇 總論

第一章 倫理學的性质

第一節 倫理學的意義

研究倫理學，一定要先問倫理學是什麼？對於這個問題的解答，雖未必能把倫理學的內容說個清清楚楚，但總能使讀者對他有個初步了解。所以雖不免掛一漏萬，或以至引起不必要的誤會，但也是不可少的。

如要回答這個問題，一定要先由他的對象入手。因為每種學問都各有他一定的對象，目的與方法。目的與方法，各種學問所涉及的，多大同而小異；最不相同的，惟有對象而已。因此各種學問，多由於他所研究的對象以決定他的名稱。如研究生物現象的名為生物學，研究物質現象的名為物理學，研究教育現象的名為教育學，研究警察現象的名為警察學等是。反過來說，要明瞭某種學問問題的意義，也應由他的對象着手。倫理學所研究的對象，是道德現象。所謂道德現象，就是某個社會爲了要求繼續並擴大他自身的生命，而形成的一種特殊的人生看法（註一）；再由這種特殊的人生看法而形成的各種善惡觀念和行爲法則。這種善惡觀念和行爲法則深入每個人的內心，而形成一種強烈性

的拘束力量或制裁作用。這種力量或作用不僅使吾人對他人的行為細加偵察，嚴格批評；而且對自己的行為時加監視或限制。在行為未發以前，即時予警告或約束，務求其趨善避惡。在行為已發之後，則加以檢討及判斷。如爲善行，則給以自慰或嘉許；如爲惡行，則加以悔恨或譴責。因此道德現象，確具有相當真實性和普遍性。道德不僅與吾人日常生活有密切關係，而且滲透於各方面的文化之中，以至另外形成了一個世界——道德世界。

維繫這個道德世界的東西，最主要的有兩個不可缺少的因素：一個就是個人的習慣——不單是生理方面的習慣，連精神方面的習慣也包括在內；一個就是社會的風俗。因此倫理學所研究的對象爲人類社會的習慣和風俗。近代許多學者之所以將他有關道德問題的著作名爲習俗玄學或習俗科學，其原因也就在此。西文倫理學 Ethica 一字，本是希臘文 ἦθος (ēthos) 與 ἔθος (ēthōs) 來的，前者義爲品性與氣稟 (Character or Disposition)，後者義爲習慣與風俗 (Habit or custom) (註一)。至於西文道德 Moral 一字，本是由拉丁文 mores 來的，義亦爲習俗，其單數 mos 義亦爲品性。因此倫理學西人又稱之爲道德哲學 (Moral Philosophy)。我國所稱禮，略近於風俗習慣；我國所謂性，略近品性氣稟；至於我國的理學，則似即倫理學；而我國的道學，則似即道德哲學 (註二)。倫理學又名道德哲學，目前看來，頗爲通行。惟有人謂之爲人生哲學，則似較欠妥 (註四)。

風俗習慣的形成，是由本能孕育而來的；正如言語一樣多是產生於不知不覺之間的。正因為他是在不知不覺之中形成的，所以大都缺乏理性。社會繼續演變，人類的理性作用便愈來愈強。人類因理性作用的加強，對自身的許多問題不免發生疑意，從而加以考慮，比較，判斷，以至形成對人生的較正確的看法。一般風俗也因此被人類的理性加以研究；一方面由人類的效應，比較，判斷而得的最高的標準嚴格批評，以淘汰其不合時宜的；另一方面由同一標準，詳細闡述，以提倡其迫切需要的。於是良好的風俗習慣才得以形成，倫理觀念也才得以產生。至就道德行為的產生來說，也是由於本能孕育而來的；後來人類的理性越來越強，漸漸經人類的理智作用，才慢慢演進而成道德行為。最初人類的本能活動謂之運動；由人類本能的運動，而產生有目的的動作；由人類有目的的動作，而產生有覺識的行動；由有覺識的行動，而產生有意識的行為；由人類有意識的行為，而產生有關善惡價值的倫理行為；由人類有關善惡價值的倫理行為，而產生善良的道德行為。風俗習慣，倫理觀念以及道德行為既都是源於人類的本能活動，而加以由人類理智作用，慢慢演進而成的（註五）；所以倫理學的最高目的，即在探討人生的理想，根據此種理想而加以理性作用，以論定人類行為的價值，道德法則，並窮究理想上至善的目的所在，而求得達到這種目的的方法。此種道德法則（Moral Law）雖不如自然規律（Natural law）的具有絕對性和必然性，但其性質亦多少有些近似。

人類對於道德法則可自行遵守，亦可自行違犯；在可能範圍內可由自我選擇，並作決定；但遵守不同，結果亦因之而異。原則上說，擇善者必得善果，擇惡者必得惡報。其間的因果性質，亦與自然規律中的因果關係相似。所以倫理學的目的，亦與其他科學的目的大致相同。

至於倫理學的方法和其他科學的方法也大多一致。一般科學的根本方法不外演繹（Deduction）和歸納（Induction）二者，倫理學亦必兼用此二種方法。由歸納才能瞭解所研究的現象，及追尋至善目的之所在，和求得法則或規律。由演繹才能推出未知的事實和衡量行爲的價值。二者互相爲用，正如吾人呼氣吸氣一樣，不可缺一的。過去有些學者主張只用演繹法如康德（Kant）等是；也有些學者主張只用歸納法如烈維卜玉（Levy-Bruhe）等是，這都是一偏之見，是不行的。

倫理二字，在我國文字上的意義，也值得在此一提。我國古書中，論及倫理二字的地方很多，如離婁上謂「聖人，人倫之至也；」中庸謂：「行同倫；」說文△部謂：「命，思也，從△册；」又謂：「△，三合也，讀若集；合，△口也」。倫從人，命聲。由此可知，所謂倫者，人與人相集，生活有所關聯，以至形成相待相依之情形是也。至於所謂倫理者，人與人相集，從而發生相待相依之生活關係，相集既久，自不能不產生共同的羣道是也。正如荀子所謂（註六）：