

本書構成的基本條件

- 一 本中由民族主義的立場關於民族生存的正義作本書的骨幹
- 二 指出蘇聯以後政治一黨制錯誤與民族運籌求展現的實現
- 三 敘民族以改革政治基礎之經濟為先決條件來改善經濟現狀的不平衡
- 四 當權者對目前政治傾向的是非而是民族存亡的關鍵——天下為公則存反之則亡
- 五 認華族重視經濟略政治是歷史上失掉政權的因子捨舟逆涉非常危險
- 六 日本盤據吞滅中國是要銷磨華族特性自他同化企圖永遠相安無事非蒙古納漢可比
- 七 華族學中宣稱自由主義——楊步學未識——的財產當用與馬學一體的共產主義為清算劑
- 八 川共產主義消滅是手段不是目的新舊作用正負相消即是儒學執其兩端用其中於民的秘訣
- 九 根據新唯物論消管理以存在與思維統一救華族的陷空以矛盾對立統一極端使進步
- 十 結合馬克思及孔學學理於一爐以樹起世界革命的中樞勢力
- 十一 用政治力量改造社會經濟力量改造人心打成一片完成救國工作
- 十二 本書專論延長民族生命前途方向之是非一切辦法毫不涉及原來國是不定一切辦法都是無用

目錄

第一編 緒論

第一章 個人求生慾的衝動

第二章 個人與民族

第三章 民族的形成

第四章 民族盛衰的原理

第五章 民族學術與民族生命

第六章 民族須有強固組織的國家

第七章 民族須有人民愛戴的領袖

第八章 人民須有民族歷史的認識

第九章 人民須有世界大勢的認識

目錄

目錄

第十章 民族須具歷史學術的精神對抗世界

第十一章 華族政治歷史的分期

第十二章 華族在現世界的地位

第二編 本論一 華族的發展

第一章 華族的由來

第二章 文化的演進

第三章 政治的演進

第四章 前期敦龐渾厚的風俗

第五章 學術的演進

第六章 華族在三大河流的發展

第七章 周末初秦時代學術的反應

第三編 本論二 衰弱的種因

第八章 殷周兩質趨文之因

第九章 周公注重文治

第十章 孔孟表彰文治的儒學

第十一章 秦代政治不能適應民族當前的要求

第十二章 漢初君臣無發展民族的企圖

第十三章 漢武帝罷黜百家表彰六經

第十四章 漢以後的政治使英才短氣民族意識銷沉

第十五章 武帝以後的儒者在高度鎮壓之下實踐半面孔學格盡臣節

第十六章 由魏晉及唐佛老二氏乘政治的昏亂導思想於消極

第十七章 環境歷史造成民族的儉安固閉

目錄

目錄

第十八章 民族氣質日趨浮薄

第四編 本論三 弱點的暴露

第十九章 對異族忍受可恥的女性同化

第二十章 異族入化人口受嚴重的壓迫

第二十一章 對異族忍受悲痛的屈辱

第二十二章 學術思想與時代的不適失却民族彈性

第五編 本論四 華族生命的絕續

第二十三章 今日世界大勢與春秋戰國的不同性與相同性

第二十四章 歷史遺傳的滅亡性

第二十五章 舶來加重的滅亡性

第二十六章 最近以前政治造成的滅亡性

第二十七章 帝國主義不斷的擴張

第二十八章 在錯誤政策經濟極度不平均之下內亂繼續不斷

第二十九章 共黨對國體分析不濟手段錯誤

第三十章 最近以前的政府不能担起重大責任爲人民求出路

第三十一章 在內爭狀態中人口必然地減少

第六編 結論

第一章 三種滅亡性的實現性

第二章 一九三五—六年度內形勢演變的推測

第三章 二次世界大戰中國的危機

第四章 國民政府對二次世界大戰的適應性

第五章 蘇維埃政府對二次世界大戰的適應性

目錄

目錄

第六章 國民政府與東北四省

第七章 中國革命與蘇俄

第八章 孔仲尼與馬克斯

第九章 目前的一點希望

1 國民政府自動左傾從經濟上根本改革團結應變

2 蘇維埃政府改變方針抓住民衆取得政權以應變

3 兩政府各謀進步盡驅分治依民族立場對外取同一步調

第七編 附論

第一章 極端論與中性論

第二章 戰爭與和平

第三章 戰鬥力和財富

第四章 前進與生存

第五章 革命路線的直線進行與曲線進行

第六章 非正義的不合作與正義的合作

第七章 時空交會綫上的政治對策

第八章 資財與人生

附刊

中國國是路線形勢圖

關於華族生存絕滅的三公式

目錄

華族生命論

第一編 緒論

第一章 個人求生慾的衝動

自九一八事變發生以來，國難國難的聲音，不斷打入人們的耳膜，這時個人方在大夢未醒，忽被這牽連不斷嘶喊的聲音叫醒了。俗話說得好，螻蟻尚且貪生，況人類是高等動物，智識最爲充分，知道生命與身體的關係最爲密切，不消說，尤其怕死。所以個人在這三年期間，爲怕死的觀念所驅迫，開始檢查所謂國難的事實，前索國難的起源；現測國難的深度，後推國難的將來，原始要終，方知道目前因九一八事變所造成的國難，不過本民族身上痼疾暴露之一方面，其他尚在蓋藏中間，潛伏他日滅亡的因子不知凡幾，若在這個地方不細加辨別，——尤其是民族領袖該認清白——妄投方餌，便有庸醫殺人的危險。此處除開國難的起源，及國難的將來，留在本論中去敘述，本章只就國難

緒論 一 個人求生慾的衝動

的深淺及現狀。略述一二，以明個人家裏的書，不是一個杞人的憂天吧。

日本在三年前九月十八日，由本莊實業公司向遼瀋進攻。這不是一樁倉卒的事。這是日本人對於中國經濟有相當的認識，對於政治、風俗，有整個澈底的研究。知政府與人民心理的動靜，及上下互相連繫的程度，與一般捍衛民族生命的精神，無一不了然在內，不必用兵相相，早已將敵情瞭如指掌。這不是日本當局的才智過人，實本民族有儲藏可

乘，被日本當局識破了的原故。西班牙以三十六人橫行西域，王夫之以爲直職焉而已。因西域之民柔懦而散漫，不堪漢兵的一擊，班超知之，故悍然不顧以出於此，本莊繁本是師班超之故智的吧。

自辛亥革命以來，幾無歲不有戰爭，北方軍閥，才德固屬有限，本身沒有能力統御全國，人民固是苦於兵革，然尚不若北伐以後七八年來的利害。革命軍自從廣東出發以來，不數月遂佔領長江流域，這個時候，人民望治之心甚切，凡是革命軍所經過的地域，當地人民都簞食壺漿前去歡迎。後來打到北平，中間發生濟南慘案，那種軍隊的聲光

也就漸漸不爲人民所信賴。越往後走，這革命軍的統一全國勢力，也就漸漸維持不住。因爲革命方針轉向錯誤方面，精神上就不免帶了病癥。內部分子就開始從離心力的方向移動起來，廣續就是南京政府對李白的戰爭，對馮閻的戰爭，都是極搏鬥的能事，損失民族國家的元氣不少。這時候統一的形勢尚未完成，在湘鄂皖贛的共黨，早已開始活動，直至廿四年，勞師百萬，未能平定。民力疲於餉款的供給，彈藥耗於兄弟的鬭牆，古代聖賢「文以治內，武以禦外，有仁德者乃有文治，以義斷者乃有武功。民國自曹錕受任總統以來，吳佩孚首先倡言武力統一。後來無識的人們，競相倣效，甚至小小的一省，亦瀰漫着此種口號，這個就是證明全中國領土以內，當權的人們都是武人，這就是中華民族的大不幸。用武力來對內，便見得文治的不足，就是不仁，以柔媚來對外，便見得勇敢的不足，就是不義，不仁不義，他們的生命且將不保，怎能來替人民造福呢。尤有進者，內亂的開始，必由於利益分配的不均，大學篇說：「國治而後天下平」，這平字含義甚深。大略是造民族領袖的學問，果能正心誠意。便能修己安人，在上的人

緒論 一個人求生慾的衝動

四

們不挾勢以奪平民的錢財，則貧富的差別無幾，何從有內亂來，國有內亂，都因為國政的不綱，任在位的人腹削小民以成富厚，——工商資本又何常莫有政權的憑藉——便頓知權勢的可貴。在手握兵權的人們一旦身受調遣，便公然抗命，這種內亂可說是政權的分裂。又因苛捐雜稅，民不堪命，一經煽惑，羣起反抗，這種內亂，可說是人民謀生的掙扎。前者可抽他釜底的薪，後者可救其垂斃的命，都可不折不扣便告無事的呢。

今日民族內部階級對立的尖銳化，便可證明他們各拋却民族固有潛伏在儒學裏面的正義。依錯誤的見解，各向楊朱爲我利害不同的兩個反對方向走去，在地盤上拚個你死我活。簡直是聚精會神，目不旁瞬的在爭鬥，甘爲鵲蚌，不忌漁人，都以為只要鎮服了他方，則外患不難平定。明末馬士英阮大鍼他們對付左良玉何嘗不是如此，結果使多爾袞得到南下的絕好機會。前車之覆，後車之鑒。揚州十日，嘉定屠城，這就是個人求生慾衝動的大原因。

這時候坐擁厚賞地如軍閥貪官污吏買辦階級的人們，因他自身廣蓄金錢的關係，彷彿

彷彿看得亡國的事並不重要，板過臉來看見反對多產階級的人們，倒是極可討厭的。甚至有軍閥說：『我們內部剷除共匪，就是國際戰爭』，把自己的同胞看成仇敵，這種鴟梟似的眼光，虎狼似的腸肺，是何等的進步呀！可惜是基於個人利益來談話，不覺得就把整個的民族割裂成兩橛了。這些人們既坐擁厚貲，認現刻的內戰爲國際戰爭。——是少數人們——是民族國家根本就不存在。依這種見解來推測他們的心理，恐怕造成九一八事變擁護資產階級的日本政府不是他們的仇人，轉成爲他們的好友了。這樣的國難，怎麼不被他們漠視呢。他們轉變而爲漢奸，不是一樁不可能的事。

掉轉來看苛捐雜稅壓迫下的人民，救死猶恐不足，誰肯拚死來擁護此不能保障人民生命權益的國家，自甘受此殘酷無情的枷鎖呢！資產家不知有國，平民們又不肯愛國，所謂：『夫人必自侮然後人侮之』，軍閥貪官污吏的坐擁厚貲，監守自盜，失掉國人的同情，誰實爲之，九一八事變日本不過趁風揚帆罷了，這又是求生慾衝動的另一種原因。

綜合以上諸種因，照着目前的政治路線硬幹下去恐怕是凶多吉少。個人想在這國難當中，爲民族和個人找下一條生路，因此外覘世界的趨勢；內檢政府的設施；上溯歷史的遺傳；旁求社會的病痛，經十數月先後的邏輯，以來完成個人向本民族的一點供獻。至或當或否，這是要求讀者加以切實的批判，方不至誤已誤人的。

第二章 個人與民族

人類爲有理性動物，亦即爲有秩序的合羣動物，因血統、風俗、語言、文字、習慣、各種的因素合而爲羣，由政治作用完成其爲羣的組織。自其外形而言，謂之國家；從他一羣對峙此一羣而加以區別，謂之一民族。個人的地位包括在一羣的當中，個人的生命即寄生在一民族的內部，所以個人與一民族有密切不可分離的關係。民族好像一張皮個人好像一根毛，左氏傳說：『皮之不存毛將安傅』，所以欲謀個人的生存，須先謀民族的生存，只要明白此理，就肯犧牲一己來爲民爭生存了。一方既取得民族的同情，一方却是盡個人的責任，如果能將外寇擊退，民族賴以保全，個人却是蒙其幸福不少，即

使因此受了犧牲，須知民族既有滅亡的徵兆，一己未必獨能得到生存，慷慨捐軀，更有甚麼遺憾。一個人如此，個個人都如此，這種犧牲精神，確是可以寒敵人的胆，當此民族危急的時候，急須喚起民族這種精神，趕快從教育下手，猶嫌緩不濟急。最好是由握着政權居指導地位的人們，與以事實的昭示，先行爲民族生存作整個的計劃，多拔才能特出之士以豫備作民族的後勁。首先由居指導地位的人們不惜生命，不愛錢財，與外寇作死鬥，以刺激民族的精神，全民族必然的要起強烈的興奮以相應和，必到如此地步，民氣乃可運用。如果以爲本民族戰爭工具準備不夠，恐怕領袖們拚了命後得不到相當的代價，以此心存畏縮，作忍辱遷就的企圖，始終丟不了倚賴他人，或犧牲他人的下策。於是民族憤懣的熱情，轉瞬間變爲消極的置國事於不問，散漫的以爲未可如何，充滿着坐以待斃的衷情。這是居領袖地位的人們，不明白個人身分地位與民族的關係，引導整個民族往錯誤方面去的現象。

凡屬於某一個民族的人民，須知道一個民族國家興亡的責任，固是一個民族的人民

共同担負。但就內部組織來說，上自元首，下至平民，其責任之輕重，當由上至下依次而定。其負責愈重的，其犧牲義務亦愈重，負責較輕的，其犧牲義務亦較輕，倘與敵人鬥爭其領袖之幸而不死，得目觀其事業成功的，實有天幸。萬萬不許由領袖個人拋開民族，為本身的利益自行打算的。如果挾持一片私心，以自身的生命和功名富貴為前提，充滿了卑怯的情緒，犧牲他人來成全自己，或苟免禍難以冀瓦全，不復知有民族付託的重任。結果身敗名裂，一事無成，民族前途因之益形黯淡，這個黯淡的重要原因，即是在人民心理上起了反應。須要曉得一般人心的感應，無不捷於桴鼓，上思遷難，則平民直欲藏形，上不衛國則平民直欲事仇，上溺職以便私，轉欲平民之親上死長，這是斷然得不到的情事。論語上說：「君子之德風，小人之德草」禮記上說：「其所令反其所好而民不從」都是例證上古為元首的以德化民成俗，今日居革命領袖地位的尤不得不如此。

歐洲自由主義的國家，在他們紳士的眼目中，以為居領袖地位的，不必正身率下以德化民，人人個個地位平等。因此握着一個實權的人們，自然是要仗國家的權力以便私

圖的。換句話說，這種學說即是爲徹底自利的人們撐腰，即是我們目前社會上的畸形資本主義發展的根由。這種錯誤認識，在歐州已伏下不可救治的，而是必須改革的大病根。我們政府要人怎麼不加體認，一味盲從，把他人所患的病拿來自家害呢。對於孔孟修己安人的學理，不知深思力行，反轉拾他人的睡餘來召紛崩離析的禍亂。自家未免太鹵莽一點了罷！。

昔黃梨洲說：「天下興亡匹夫有責」此語固是不錯的。但這是就匹夫身分講的。居民族領袖地位的人，是不能拿這句話來推卸，並且不能這樣存心的。領袖們既經收拾整個民族存亡的責任放在自家肩頭上，就該勇往前進，並要出死力來總起保障的，必如此方不負民族所付與的地位。其餘各個人之興民族，應各就其地位以盡其當然的責任，平民如此，在職要人猶不得不如此。

第三章 民族的形成

初民時代不知道有所謂民族，同此草衣木食的外形，同此獐獐狉狉的氣象，思想甚