

新智識叢書

西洋倫理學小史

賈豐臻編



商務印書館發行

種一第書叢校學範師等高京南

倫理學導言

原書爲美國薛蕾
博士所著。由南京
高等師範學校教
授朱進之先生譯

述。分十一章。末加
附註。持論公允。譯
筆達雅。洵爲治倫
理學者必讀之書。

◀ 角八價定

冊一裝洋▶

元又(708)

Modern Knowledge Library

A Brief History of European Ethics

The Commercial Press, Limited

All rights reserved

中華民國十四年七月初版

回(新智識
叢書 西洋倫理學小史一冊)

(每冊定價大洋叁角)
(外埠酌加運費匯費)

編纂者 賈 豐 臻

發行者 商務印書館

印刷所 商務印書館
上海北河南路北首寶山路

總發行所 商務印書館
上海棋盤街中市

分售處 商務印書館

北京 天津 保定 奉天 吉林 龍江
濟南 太原 開封 西安 南京 杭州
蘭縣 安慶 蕪湖 南昌 漢口 長沙
常德 衡州 成都 重慶 廈門 福州
廣州 潮州 香港 梧州 雲南 貴陽
張家口 新嘉坡

此書有著作權翻印必究

西洋倫理學小史目錄

第一編 古代倫理學史（希臘及羅馬之倫理學）

第一章 古代倫理學之特色……………一

第二章 梭格拉底以前之倫理學……………三

第三章 希臘三大家時代之倫理學……………五

（一）梭格拉底 （二）梭格拉底學派 （三）柏拉圖

（四）亞里斯多德

第四章 亞里斯多德以後之倫理學……………二〇

（一）司脫拉學派 （二）伊壁魯學派 （三）懷疑學派

（四）折衷學派 （五）新柏拉圖學派

第二編 中世倫理學史（基督教之倫理學）

第一章	基督教倫理學之大要……………	三三
第二章	初代基督教之倫理學……………	三五
第三章	黑暗時代基督教之倫理學……………	三八
第四章	煩瑣學派之倫理學……………	三九
第五章	神祕學派之倫理學……………	四四
第六章	中世紀末葉之諸學說……………	四七
第二編	近世倫理學史（英國及大陸之倫理學）	
第一章	近世倫理學之大勢……………	四九
第二章	經驗的倫理學……………	五一

（一）培根 （二）霍布士 （三）喀特哇斯及麻阿 （四）

康勃倫特 (五) 陸克 (六) 科拉克 (七) 削甫至倍利

(八) 孟台偉爾 (九) 白德拉 (十) 哈器遜 (十一)

休謨 (十二) 阿大謨斯密士 (十三) 哈德來

第三章 形而上學的倫理學……………七四

(一) 笛卡兒 (二) 笛卡兒派 (三) 斯比喏莎 (四) 賴

勃尼志 (五) 倭爾弗及德意啓蒙時代之倫理學

第四章 法國之倫理學……………八五

(一) 海爾偉修司 (二) 盧騷 (三) 孔德

第五章 觀念論派之倫理學……………八九

(一) 康德 (二) 菲希的 (三) 黑智兒 (四) 修蘭愛滿

(五) 叔本華

西洋倫理學小史

第六章 實在論派之倫理學·····	一〇四
-------------------	-----

海爾巴脫

第七章 直覺論派之倫理學·····	一〇六
-------------------	-----

(一) 迫拉司 (二) 黎特

第八章 功利論派之倫理學·····	一〇八
-------------------	-----

(一) 邊沁 (二) 彌勒

第九章 進化論的倫理學·····	一一三
------------------	-----

斯賓塞

西洋倫理學小史

第一編 古代倫理學史（希臘及羅馬之倫理學）

第一章 古代倫理學之特色

希臘倫理學發生之原因：（一）宗教的關係。因教士勢力漸弱，人民之思考上不受束縛，而得自由講究天地之創造，人生之目的等。又因時人尊重美術及理想，宗教上之迷信較少，并無礙其倫理學思想之發展。（二）政治的關係。希臘政治，與他國之專政主義相反。期望自由思想之發達，因而發生倫理學之研究；且其殖民地大都採自治制，人民正義公道之感念漸深，致研究倫理者益多。

希臘思想之特色：（一）自由主義。不僅宗教上及政治上有自由，即身

體上及精神上，亦日期其自由之發展。(二)幸福主義。希臘思想之根本爲幸福主義，故其要求，遂與人生目的問題相關聯。(三)德之尊重。肉體上之德(由練習而成)，與精神之德(由教訓而成)，共同尊重。(四)偏於個人的。因尊重個人之自由，不免有個人主義的傾向，惟社會性亦存於其間，故有服從之德。

希臘思想之缺點：(一)男女之關係。希臘人有愛少年者，有蓄妾者，因是而女子之位置不高，男女之關係遂缺純潔。(二)奴隸制。希臘對於奴隸制度，未嘗以爲不德，如柏拉圖亞里斯多德亦承認之。(三)對於外人之舉動。希臘對於市民(即自由民)以外之人，其舉動甚爲冷酷；而對於敵人之舉動，尤爲暴戾。(四)人格之觀念。以上所列舉者，即由於無尊重人格之觀念所致，雖爲古代共通的弊病，但不免爲希臘思想之缺點。

希臘羅馬二時代特殊之點：(一)世界的觀念。希臘時代尙不能有市民

的國民的以上之觀念；至羅馬則漸成爲世界之民，故世界的觀念大爲發達。
(二)個人的觀念。羅馬時代既漸成爲世界之民，人類不免混淆，於是個人之觀念大爲發達。較之希臘時代，面目尤爲一新。(三)實際的方面。理論之人生哲學，以亞里斯多德爲極致；至實踐的方面，則適與羅馬時代本來實際的特質相契合，因是而大爲發展。

第二章 梭格拉底以前之倫理學

梭格拉底以前，大都以客觀之自然現象研究爲主，至主觀之研究人事現象，尤其次也。故以嚴密的意義而稱之爲倫理學，尙還未能。

三大學派之先驅者：(一)披他辯拉 (Pythagoras, 580-500) 爲柏拉圖之先驅者。從哲學的宗教的原理中割出道德，故稱氏爲實踐道德家，其德行爲有名之披他辯拉的禮儀。(二)海拉克來脫 (Heraclitos, about 535-475) 爲

司脫阿學派之先驅者。假定物質(肉體)與原素(精靈)之二原理，謂最高道德。由於己之力自覺以努勉之，與宇宙之大法不遠。(二)台麻克利脫 (Demokritos, about 460-360) 爲伊壁鳩魯之先驅者，唱組織的原子說，謂限於現世界之快樂，卽爲人生之目的，人之理性，乃爲得快樂之手段而使用者也。

詭辯學派 (Sophists)。此派一反從來之客觀的考察，而入於主觀的考察，以明善惡之概念。其淵源：(一)由於波斯戰爭之結果，致舊來之習慣大爲變動；(二)因趨於共和的自由之極端，致專重辯論；(三)由於思想界之趨勢，以對話法，修辭法之研究爲動機，以從來之思想爲真原因。其特色爲教授行束修，并尊重形式的辯論，而無一定之主義。其學派之最著名者，爲鋪羅他 (Protagoras, about 480-410)，辯乾阿 (Gorgias, about 485-385)，喜披阿 (Hippias)，鋪羅代夸 (Prodikos) 四氏。

第三章 希臘三大家時代之倫理學

從梭格拉底經柏拉圖至亞里斯多德一百餘年間，稱希臘倫理學之花，爲最重要之時代。古代倫理學史能影響於後世者，無過於此，故可稱之爲倫理學構成之時代。

(一) 梭格拉底(Socrates, 470-399)

以嚴密之意義，爲倫理學之鼻祖，卽梭格拉底其人。倫理學占希臘思想之中心，能保持後來之位置者，要以氏之功爲最大。凡倫理學之主要系統，皆包含於氏之論說。

氏生於雅典，父爲雕刻師，母爲產婆。氏於諸學，無所不通。從軍三度，而於政事無關係，專以躬行實踐爲勉。氏之主張，爲時人所不容，以事問罪，宣告死刑。門人勸其遁不應，仰藥以死。

氏與詭辯學派之關係，其同點均注重主觀的考察，而長於辯論法。其異點即人物方面大相逕庭，於道德之標準，不僅為主觀的，且為客觀的；不為消極的，破壞的，且為積極的，構成的。

氏輕視自然科學，謂宇宙之根本，頗難實驗，故捨當時之自然科學，而取關於日常行為直接所得之知識。又謂關於自然科學之智識，與吾人直踐躬行，並無何等直接之關係，故無研究之必要。

氏之知德合一說，謂知乃人之所以為人者，有分辨善惡之力。德者有求善之力，即實行善之力。人之為善，因知其善之故；人之為惡，因不知其惡之故，是以無知即惡。知與德合一，其分類為睿知，節制，勇氣，正義，敬虔等。

氏之幸福說，謂善不僅德而已，乃德與利益相合之稱，故善與利為一致。幸福乃為人之目的所求者，其結果實基於知之合理的活動，惟以幸福為人

之目的，須與德相一致；如幸福與德不一致，則寧捨幸福而取德。

氏之說最應注意者，爲知德合一說；其幸福說，亦有討論之價值，惟氏自身之行動，則毫不以幸福爲目的，因此而氏門下遂生二樣之極端說。

（二）梭格拉底學派

梭格拉底門下，各立一家之學說，所謂梭格拉底學派是也。其派分爲四，而關於善之知識，爲四派共通之根念，並無差別，其餘知識各有不同。四派中以柏拉圖爲全體之繼承者，此外則僅傳其一體而已。

梅瑟拉學派（Megarie School），對於梭氏所稱之善，大爲研究，謂善爲宇宙之實在，可名之爲理，又可名之爲神。德者，宇宙之唯一實在，即知識爲善。此知識爲知識中之真知識，近於一種之神祕的哲學。此派祖述梭氏哲學，其中心人物爲哇伊克來台（Euclides），在梭氏柏氏之間，一種架橋梁的位置。

開義克學派 (Cynic School) 謂善非快樂之謂，即正反對由理性而制快樂之謂。快樂畢竟爲惡德，爲至上之善乃人生之最高目的，惟由智見而行，故德者，離欲望而存精神之自由者也。智見即理性，爲人之最貴者，乃蔑視快樂之謂。此派之主即恩梯斯台乃 (Antisthenes, after 371)，淵源於梭氏之嚴格德行，而在海拉克來脫與斯脫阿之間。惟過分尊重精神之自由獨立，則必傾向於脫離國家及家族之規範，不注重社會的道德，專以個人的道德爲主，并不注重自然的生活。其結果養成世界的觀念，實以此派之思想爲最有力。

開來乃學派 (Cynic School)，以梭氏之利益爲善之一部分內容。故即以快樂爲唯一之善，并以此爲人生之目的。且此快樂，非精神之物，乃肉體上之物，并爲目前一瞬間之物。又謂快樂爲平靜之運動，無苦痛狀態，并非中性微弱之運動。若苦痛則屬於激烈之運動，幸福非人生之目的，乃快樂之連

續，究非吾人所能充分享有者。德之主，爲智見，睿知，適度，健身等，惟此僅爲得快樂之手段，卽善是也。此派之主，爲亞里斯梯葩（Aristypos 較柏氏早），稱爲快樂主義之鼻祖，爲台麻克利脫與伊璧鳩魯之媒介者，專以個人快樂爲立說之基礎。故世之法律，習慣，道德，全屬於人爲的，而有服從之要。其思想爲非社會的，與開義克學派相類。

柏拉圖學派。以上三派，僅傳師說之一端，惟柏氏能繼承而發揮之，面目一新，而爲倫理學史所重，述之如下：

(11) 柏拉圖 (Platon, 427-347)

柏拉圖之思想，經數次之變遷，始達於大成。大別之爲梭格拉底之倫理學思想，與本人成熟期之倫理學思想二者而已。前者全然繼承師說，今僅述其後者。

氏生於雅典之貴族，初學於梭氏之門，旋遊埃及、意大利、西西利等，以廣其見聞，歸設學校講學，至八十歲卒。

氏之書爲問答體，故有對話篇之名，共三十六篇，惟啓人真僞之疑者亦不少。

氏之人性論，謂其始當研究人性爲何物，此與前人所論者不同。又謂人心有三要素，合理的部分，理性要素屬之；不合理的部分，意氣與情慾二要素屬之。又有四首德：睿智者理性之德，勇氣者意氣之德，節制者情慾之德，正義者使以上三者各守其分而不失權衡之謂。

氏之國家論。氏謂國家與人心，恰如小時計與大時計而成同一之組織，其表裏均有密接不離之關係。國家之三要素：政治家類於人心之理性，軍隊類於意氣，勞動者類於情慾。國家之四首德：國家的睿智，可謂爲政治家之德；

國家的勇氣，可謂爲軍隊之德；國家的節制，可謂爲勞動者之德；國家的正義，與以上三者一致協同，而可稱爲國家全體進步發展之狀。

氏之至善論。至善者人間之究竟善，又爲最高善，即吾人所求終局善之謂。氏之至善論，與其觀念論相關係，其內容要不外乎神之概念。

氏之觀念論。氏謂經驗的現象界，即絕對的實體界之影所現者，現象界諸物之本源，不可不求之於實體界，而實體界即所謂觀念界是也。形而上之實體即觀念，如現象界所現者，觀念中有上下貴賤階級之別。其中最高者，爲神之觀念。

氏之目的論。氏謂吾人人類有現今之感覺的現象界，而住於超感界的實體界。故能反覆其記憶，而不勝追慕之情，常願復歸於善美之觀念界，即吾人之目的，常欲如觀念界中神之最高觀念。