

节录

《净土大经解演义》第六品

願王



淨空老法師 宣講

真誠清淨平等正覺慈悲

南無阿彌陀佛



看破放下自在隨緣念佛

釋淨空







夏蓮居老居士德相

報佛恩：

大經東來 塵封千年
 圓融顯密 遍探諸譯 慶善本現
 掩關十載 冥心孤詣 開真實際
 末世濁惡 信願難堅



黃念祖老居士德相

續慧命：

無懼老病 宿疾魔難
繼傳燈弘 誓報四重恩註大經
會中外古今諸譯妙義顯佛心
上契聖懷 廣啟衆信



摄于摄影棚 时年84岁

上_净下_空老法师德相

憫
群
生、

末法孤舟 即凡成聖
唯唱華嚴法華秘奧 旨婆心懇切
豈知淨土大經解演義 悲願宏深
述而不作 信而好古

◎佛教是佛陀对九法界众生至善圆满的教育。

◎释迦四十九年所说的一切经，内容就是说明宇宙人生的真相。人生就是自己，宇宙就是我们生活的环境。

◎知觉名佛菩萨、不觉名凡夫。

◎修行就是我们将我们对宇宙人生错误的看法、想法、说法、做法加以修正。

◎佛教的修行纲领是觉正净。觉而不迷，正而不邪，净而不染。并依戒定慧三学，以求达到此目标。

◎修学的基础是三福，待人依六和，处世修六度，遵普贤愿，归心净土。佛之教化能事毕矣。



願王

目录：

认识佛教		1
净土大经解 经文		4
净土大经解演义 193 集		14
净土大经解演义 194 集		32
净土大经解演义 195 集		51
净土大经解演义 196 集		72
净土大经解演义 197 集		92
净土大经解演义 198 集		109
净土大经解演义 199 集		129

净土大经解演义 200 集		148
净土大经解演义 201 集		171
净土大经解演义 202 集		189
净土大经解演义 203 集		207
净土大经解演义 204 集		226
净土大经解演义 205 集		244
净土大经解演义 206 集		262
净土大经解演义 207 集		281
净土大经解演义 208 集		299
净土大经解演义 209 集		319
净土大经解演义 210 集		338
净土大经解演义 211 集		356
净土大经解演义 212 集		374
净土大经解演义 213 集		392
净土大经解演义 214 集		411
净土大经解演义 215 集		428
净土大经解演义 216 集		445
净土大经解演义 217 集		462
净土大经解演义 218 集		480
净土大经解演义 219 集		498

B946.8-49
20131

阅 览

净土大经解演义	220	集		517
净土大经解演义	221	集		535
净土大经解演义	222	集		553
净土大经解演义	223	集		573
净土大经解演义	224	集		590
净土大经解演义	225	集		609
净土大经解演义	226	集		627
净土大经解演义	227	集		645
净土大经解演义	228	集		663
净土大经解演义	229	集		682
净土大经解演义	230	集		702
净土大经解演义	231	集		724
净土大经解演义	232	集		745
净土大经解演义	233	集		766
净土大经解演义	234	集		784
净土大经解演义	235	集		806
净土大经解演义	236	集		824
净土大经解演义	237	集		844
净土大经解演义	238	集		865



净土大经解演义	239	集		884
净土大经解演义	240	集		899
净土大经解演义	241	集		915
净土大经解演义	242	集		931
净土大经解演义	243	集		950
净土大经解演义	244	集		969
净土大经解演义	245	集		987
净土大经解演义	246	集		1003
净土大经解演义	247	集		1019
净土大经解演义	248	集		1034
净土大经解演义	249	集		1051
净土大经解演义	250	集		1066
净土大经解演义	251	集		1084
净土大经解演义	252	集		1100
净土大经解演义	253	集		1116
净土大经解演义	254	集		1132



认识佛陀教育

孔子曰：「名不正，则言不顺；言不顺，则事不成；事不成，则礼乐不兴；礼乐不兴，则刑罚不中；刑罚不中，则民无所措手足。故君子名之必可言也，言之必可行也。君子于其言，无所苟而已矣。」《论语 第十三章》因此，净空老法师从出家以来，最重要的一桩事，即是为佛教正名。

1. 性质：-----

「佛」是觉悟、智慧的意思。最可贵的是，这圆满的智慧觉悟，是一切众生平等具有，人人都可证得；换言之，人人皆可成佛。此事无关言语文字，关键在于彻底放下「妄想、分别、执着」。三千年前在印度，释迦牟尼佛为我们做最好证明，之后一千七百年在中国，禅宗六祖惠能大师也为我们示现最好榜样。

释迦牟尼佛开悟证道后，第一句话说：「奇哉！奇哉！一切众生皆有如来智慧德相，但以妄想执着不能证得。」由此可知，佛陀所证得的圆满智慧、德能、相好，是一切众生；不仅是人类，包括最微细的蚂蚁飞虫，造极重恶业的地狱众生，自性德能都是平等圆满具足。释迦牟尼佛不比我们多一分，蚂蚁小虫也不比我们少一分。但为甚么我们今天和佛菩萨的智慧、德行、相貌、享受等，相距这么远呢？佛说了：问题就在于我们有严重的妄想、分别、执着，所以相貌、福报、智慧、德行远远比不上佛菩萨。蚂蚁飞虫、地狱众生的妄想、分别、执着比我们还重，因此受用更不如人道众生。老和尚说，佛陀教育，是教我们放下妄想、分别、执着，做个顶天立地大丈夫的真实教育。是教导众生回归自性，显现真我本色的智慧教育。修行，是修正错误的思想行为，也就是放下分别执着的过程。证道，则是放下妄想分别执着，恢复圆满智慧德能的成果。

一位名为晓恩的基督徒，在一篇题为「佛教的疑惑」的文章中说：「净空法师说佛教是佛陀教育，是智慧、觉悟宇宙人生的教育。现代的佛教至少有四种不同的形式存在：第一、传统的佛教，就是佛陀教育。第二、宗教的佛教，佛教本来不是宗教，现在变成宗教了。第三、佛学，佛教变成学术，变成哲学了。第四、邪门外道的佛教，这是最近三、四十年才出现的，

那是非常的不幸。中国佛教把小乘舍弃了，以儒道来代替小乘，特别是以孔老夫子的德行，与道家的因果教育，作为我们入佛门的根基，是中国大乘佛法的特色。净空法师好像是释迦牟尼佛的亲传弟子，最了解佛教的真意。」

(基督教网页<http://www.godoor.net/text/ziliao/fyzl09.htm>其它信仰之门——佛教的疑惑)

2. 内涵：-----

老和尚常说，佛教，是释迦牟尼佛对九法界众生至善圆满的多元文化社会教育。从时间来说，包括过去、现在、未来。就空间而言，从我们眼前的生活，一直推演到无尽的世界。不分国家、族群、宗教，含赅无限维次的空间。

民国十二年，佛学大家欧阳竟无先生曾于当时的第四中山大学(现称南京师范大学)发表一篇讲演，讲题是：「佛法非宗教，非哲学，而为今时所必需」。当时在中国引起相当的震撼。

为什么说「佛法非宗教」呢？老和尚解释，在宗教里，上帝和人民是「主仆」、「父子」的关系；上帝创造万物，人民不可能成为上帝。佛门所说的「宗教」，『宗』指禅宗，『教』指教下，是各种不同学习法门（方法门径）的总称。

「佛法非哲学」。因哲学中必定有能所、有对待，故有唯心、唯物之说。而佛法说明宇宙万法，「唯心所现，唯识所变」，则「能所是一」、「心物不二」，绝对没有丝毫分别对立。 欧阳先生的讲题，虽未总结佛法到底是甚么，但从先生的讲演内容中，可以体会到，佛教确实是教育。老和尚从五十年的学习体会中，更明白指出，佛教非宗教，却是圆满融摄伦理、道德、因果、科学、哲学等教育，且达到此五种教育最高峰的至善教育。

3. 效果：-----

老和尚常说，佛法教学的效果，是帮助一切众生化敌为友、化恶为善、化迷为悟、化凡为圣。真正努力实践，小则转变个人命运，离苦得乐，中可化解所有矛盾冲突，解决种种复杂问题，落实和谐世界；大能真正脱离生死轮回，与法界众生共享永恒圆满、真善美慧的幸福人生。特别处于现代社会，小自个人、家庭，大至国家、世界，充满矛盾冲突、忧悲苦恼。佛法乃至一切宗教圣贤伦理道德教育，确实如欧阳竟无先生所说：「而为今时所必需。」

4. 修学：-----

老和尚在二〇〇七年应邀于「国际儒学联合会」的讲话中谈到：「儒释道三家，在古代都不是宗教，而是教育。且三种教学早已融合为一体。儒家伦理的教育；道家因果的教育；佛家圆满的教育，一般人自幼都奠定了基础。根深蒂固，然后一门深入，十年熏修，古云『十载寒窗，一举成名』，这是事实，也是我们自己亲眼所见的。」

教学的总纲领，儒家讲得简要详明，就是《三字经》上前八句（人之初，性本善。性相近，习相远。苟不教，性乃迁。教之道，贵以专）。教学首先肯定『人性本善』，『人之初，性本善』，『性相近，习相远』，圣贤教学的理念从这里产生。『苟不教，性乃迁』，教学的实质、施行，就是根据这两句话。如果不教，众生的习性与本性决定是愈离愈远；本性是本善，习性是不善，换句话说，就是学坏了。所以「教之道，贵以专」，这一句比什么都重要。人之能成为圣贤豪杰，没有别的，就是专。教是专，学也是专，这个专字就是佛家所说的戒定慧教学，不能不重视。

至于儒释道的三个根，如十善业道，跟佛的藏经，我觉得份量应该是平等的，为什么？十善业道经就是释迦牟尼佛四十九年所学、所修、所教、所传的根本，也就是佛陀教育落实在人们生活中，全部《大藏经》的生活化，《大藏经》落实在工作、落实在处事待人接物，就是《十善业道》。

《弟子规》应当跟《儒藏》是等量齐观的，《感应篇》跟《道藏》也是相等的。我们要这样的重视这三个根，尊重这三个根，认真修学这三个根，再把它发扬光大。具足三根的修养，即是养成圣贤的基本条件，然后专攻一门，长时熏修，决定有古圣先贤同样的大成就。」由上而知，老和尚苦口婆心劝导学佛同修应重视《弟子规》、《感应篇》和《十善业》，【出家众再加以《沙弥律仪》】，做为最根本首要的持戒基础。这是针对今日众生根性，落实释迦牟尼佛「以戒为师、以苦为师」教诲的真实教诲。同时这三门基础，也是世出世间一切学问事业成就必备的基础。是落实「和谐社会、和谐世界」不可或缺的真实教育。简单明了，极具实用。

5. 原则：慈悲为本，方便为门-----

老和尚常说，佛法的精神是教我们觉悟。修学的总纲领为：「觉而不迷、正而不邪，净而不染」三句话。在手段方式上，强调本土化、现代化，与时俱进。无论在甚么地方，均不改变当地本有信仰，仅帮助人们提升原有信仰的本质与内涵。例如，对拜神者，佛把神的真相完全说明白，让我们敬

仰神之德，效法神的聪明正直，这就是化迷信为智慧的教育。非常明显的例子，佛法在公元六十七年，汉明帝正式迎请进入中国。两千多年来，与中国文化水乳交融，相得益彰。原因是佛教一进入中国就中国化，无论在服装、建筑、文化思想、生活习惯、道德理念，它与中国完全融成一片，所以中国全民接受它，容纳它成为本土文化。由此可知，佛教对任何国家民族的态度，是绝对尊重本土，完全没有与本土对立，它讲究的是圆融一体。老和尚也常举例，佛教传到西藏，比中国汉地要晚六百年，是唐朝文成公主带到西藏去的。但在佛教传入之前，西藏人民有自己的宗教，他们所拜的鬼神很复杂。佛教传过去之后，完全接纳这些神，连宗教仪式都不改变，但在讲解其内涵时，融合以「觉、正、净」的佛法精神，提升了其原有的信仰素质。何以故？须知西藏人民信仰当地宗教已经多年，根深蒂固，如果佛教反对它、排斥它，就无法在当地立足，利益一切众生。由此可以体现佛法平等圆融的慈悲智慧。

2. 归向：广说诸经，指归极乐

正如大部分同修所了解，老和尚讲经最大的特色之一，在解门上，广说诸经而处处指归净土，圆融无碍。于行门中，则普劝大众断恶修善，以念佛求生西方为最重要的大事。

在五十年如一日的教学生涯中，老和尚不尚谈玄，专重实质。无论是上台讲经，或于生活闲谈中，均能旁征博引，说理精确，善于结合科学，巧用比喻，将佛法中许多深涩、奥秘、或令人误认为消极的概念，深入浅出的为大家介绍。尤其对净土宗的性相因果，讲得极为透彻切要，活泼务实，教理教义，圆说无碍。不仅对净土法门的弘扬，影响深广，在当今佛教界，乃至世界宗教、学术界，都获得高度的肯定。「依梵网菩萨心行，修自性觉正净法，入华严无碍境界，住弥陀寂光净土。」可说是他老人家毕生自行化他的修学心要。

转自 <http://www.amtb.org.tw/>净空法师专集网

佛说大乘无量寿庄严清净平等觉经 解

发大誓愿第六

我作佛时，十方众生，闻我名号，至心信乐。所有善根，心心回向，愿生我国。乃至十念，若不生者，不取正觉。唯除五逆，诽谤正法。

十八、十念必生愿。

右第十八，「十念必生愿」。日净宗古德较量诸经。余经中《华严》独真实。若与此经相较，则此经为真。又本经诸大愿与此愿相较，则此愿最为真实。盖表此愿乃真实中之真实也。「至心」者，至诚之心也，至极之心也。《金光明经文句》曰：「至心者，彻到心源，尽心实际，故云至心。」「彻」者，彻底。「到」者，达到，即游子到家之到。「心源」者，自心之本源。「尽」者，穷尽。「实际」者，即本经中「真实之际」。「信乐」者，信顺所闻之法，而爱乐之，即信心欢喜也。又「至」者，真也，诚也，实也。「心」者，种也，实也。「信」者，真也，实也，诚也，验也，满也，忠也。「乐」者，欲也，愿也，爱也，悦也，欢也，喜也，贺也，庆也。故「至心」即是真、实、诚、满之心，愿欲爱悦之心，欢喜庆幸之心，以如是心而信之乐之，故谓「至心信乐」。「善根」者，身口意三业之善，固不可拔，又善能生妙果，生余善，故谓之善根。「心心」者，纯一之心也，净念相继之心也。「回向」者，回者回转，向者趣向，回转自身所修功德，而趣向于所期，谓之回向。《华严大疏钞廿三》曰：「回者转也，向者趣也。转自万行，趣向三处，故名回向。…三处，谓众生、菩提以及实

际。」又《往生论注下》曰：「回向者，回己功德，普施众生，共见阿弥陀如来。生安乐国。」是即愿中回向二字之义。「愿生我国」即回向之鹄的，愿我一切众生，往生极乐国土也。「十念」者，如《观无量寿经》曰：「具足十念，称南无阿弥陀佛。」《笺注》曰：「十遍称名也。」望西曰：「经十念顷，专称佛名，为十念也。此言念者，谓称南无阿弥陀佛。经此六字顷，名一念。」以上经论义同。「乃至十念」者，指称念名号，下至仅得十念者，亦得往生。此乃指其至下者，故云「乃至」。若能多念，则多多益善矣。

或有疑问，文中但云「十念」，何以径谓为称佛名号，而非他种念佛耶？答曰：「十念」中之「念」，即指口念佛名之念，实有明证。本经《宋译》曰：「所有众生，求生我刹，念吾名号，发志诚心，坚固不退。彼命终时，我令无数苾刍（比丘）现前围绕，来迎彼人。经须臾间，得生我刹。」其中「念吾名号」只能解作念佛洪名也。又《般舟经》曰：「尔时阿弥陀佛语是菩萨言，欲来生我国者，常念我名，莫有休息，如是得来生我国土。」又《观经》言，下品下生者，或有众生，作不善业，五逆十恶，具诸不善。临命终时，遇善知识，为说妙法，教令念佛（观想念佛）。若不能念者，应称佛号。「如是至心，令声不绝，具足十念，称南无阿弥陀佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。」命终之后，即得往生。由上经义可证，所云「十念」者，直是持名念佛也。

古注经家，于此愿文，亦有异解。有曰此是「摄上品愿，有说下品非也。」又有曰：「此是上三品。此中十念，是依十法起十念。非是称名十念。」所云「依十法起十念」指弥勒所问十念。《弥勒发问经》言：「具足如是念，即得往生瞻养国土。凡有十念。何等为十？一者，于一切众生，常生慈心。于一切众生，不毁其行。若毁其行，终不往生。二者，于一切众生，深起悲心，除残害意。三者，发护法心，不惜身命。于一切法，不生诽谤。四者，于忍辱中生决定心。五者，身心清净，不染利养。六者，发一切种智心，日日常念，无有废忘。七者，于一切众生，起尊重心，除我慢意，谦下言说。八者，于世谈话，不生味着。九者，近于觉意，生起种种善根因缘，远离愤闹散乱之心。十者，正念观佛，除去诸根。」《宗要》曰：「如

是十念，既非凡夫（所能）。当知初地以上菩萨，乃能具足十念。」以上诸说咸以此愿，专为上品，甚至地上菩萨，乃能具足，则中下凡夫，何由得生？可见以上诸家之议，未契净宗他力果教之真谛。至于义寂以《观经》下品下生之十念，注本经第十八愿之十念，深有见地。望西云：「宗家不尔（宗家指善导）。今之十念，但是口称。上尽一形，下至一念，通于三辈，摄于九品，莫不皆往。」意为今愿文中之十念，只是口念。上者尽一生之形寿，唯念佛名。下者仅念一声，皆可往生。（仅念一声者，指临终一念，或「获得一念净心，发一念心，念于彼佛」亦皆得往生。）

本愿文曰「至心信乐」。《观经》亦曰「如是至心，令声不绝，具足十念」。如何名为「至心」，又如何名为「具足十念」？此乃本愿之关要。罗什大师于此，有最极精要之论。师曰：「譬如有人，于旷野中，值遇恶贼。挥戈拔剑，直来欲杀。其人勤走，视渡一河。若不渡河，首领难全。尔时但念渡河方便。我至江岸，为着衣渡？为脱衣渡？若着衣衲，恐不得过。若脱衣衲，恐不得暇。但有此念，更无他意。当念渡河，即是一念。此等十念，不杂余念。行者亦尔。若念佛名，若念佛相等，无间念佛，乃至十念，如是至心，名为十念。」盖谓此时心中所思，唯是如何渡河，更无别念。如是之念，即是一念。如是念佛，即是至心。相继至十，即是十念。

《宗要》又曰：「今经说十念，具此隐密、显了二义。」显了十念，即上文罗什大师所譬之十念；隐密义之十念，即《弥勒发问经》中，慈心等十念。义寂云：「一一念中，自然具足慈等十念。」意谓，能如《观经》所说或什师所譬之十念，一一念中，自然具足弥勒所问之十念。盖于显了中，自然含摄隐密之深意。此语道破净宗玄微。世人多慕玄妙，而不知最极玄妙，只在平常中。故云「平常心是道」。但当平平常常，老老实实，绵密念去，自然暗合道妙，念念离念。以凡夫心入诸法实相，唯持名与持咒为最易。念佛何以有如是功德，因念念暗合实相故。

「唯除五逆，诽谤正法」。「五逆」者，罪恶极逆于理，故谓之逆。是为感无间地狱苦果之恶业，故又名无间业。《阿闍世王问五逆经》曰：「有五逆罪。若族姓子、族姓女，为此五不救罪者，必入地狱不疑。云何为五？谓杀父，杀母，害阿罗汉，斗乱众僧，起恶意于如来所」又《华严孔目章

三》曰：「五逆，谓害父，害母，害阿罗汉，破僧，出佛身血。初二背恩养，次三坏福田，故名为逆。」至于常言之五逆，则为杀父、杀母、杀阿罗汉、出佛身血、破和合僧。（以上三者同义。）犯此逆者，身坏命终，必堕无间地狱，一大劫中，受无间苦。

「诽谤」者，诽义同谤。谤者，毁也。言人之恶而过其实曰谤。诽谤正法，即诽谤佛法。此十念必生之大愿，普被一切，但除既犯五逆又谤正法之人。《观经》曰：五逆十恶，临终十念，亦得往生。今经所除。盖既犯五逆重罪，复诽谤正法，罪上加罪；且谤法罪最重，谤法之人称为谤法阐提，故不能往生矣。

或问，若人犯五逆罪，而不诽谤正法，《观经》谓可往生。若有一人，但诽谤正法，而不犯五逆，可往生否？《往生论注上》答曰：「但令诽谤正法，虽更无余罪，必不得生。何以言之？经云：五逆罪人堕阿鼻大地狱中，具受一切重罪（但劫尽得出）。诽谤正法人堕阿鼻大地狱中，此劫若尽，复转至他方阿鼻大地狱中，如是展转经百千阿鼻大地狱，佛不记得出时节。以诽谤正法，罪极重故。」又曰：「汝但知五逆罪为重，而不知五逆罪，从无正法生。是故谤正法人其罪最重。」

但善导大师《观经疏》另有一解。谓五逆谤法，不得往生者，乃佛止恶之意、方便之说。疏云：「此义仰就抑止门中解。如四十八愿中，除谤法五逆者，然此之二业，其障极重。众生若造，直入阿鼻。历劫周障，无由可出。但如来恐其造斯二过，方便止言，不得往生。亦不是不摄也。……若造还摄得生。虽得生彼，华合径（过也，至也，见《字汇》）于多劫。此等罪人，在华内时，有三种障：一者不得见佛及诸圣众。二者不得听闻正法。三者不得历事供养。除此已外，更无余苦。」《合赞》宗之亦云：「言唯除五逆，诽谤正法，是乃就未造之机，且抑止之而已。若有已造机、已回心，则还摄取，莫有漏也。」意为：所言除者，实为止恶之意，使未造恶者，不敢造也。若是已造者，但能回心，忏悔念佛，则仍旧摄取，无有遗漏也。可见弥陀大愿，摄机无尽。故善导大师曰：「如来所以兴出世，唯说弥陀本愿海。」意谓，三世诸佛出兴于世，唯为此大事因缘，宣说阿弥陀如来，不思議愿力，惠救万众。故大师又云：「今逢释迦佛末法之遗迹，弥陀本誓愿极乐之要门，一切善恶凡夫得生者，莫不皆乘阿弥陀佛大愿业力，为增上门