

尙書的政治學說

熊理著

學術研究會

1928

尙書的政治學說

定價大洋二角

著者 梅 縣 熊 理

發行者 學術研究會

發行所 學術研究會總會

上海法租界貝勒路同益里三弄四號

代售者 中國各大書坊



中華民國十七年五月三十日出版

尙書的政治學說目錄

第一章

緒論

緒論

德常氏置

第二章

治者

治者

第三章

被治者

被治者

第四章

治道

治道

第五章

結論

結論

尚書的政治學說

梅縣熊理著

第一章 緒論

我們中國講政治的書，要算尚書最古了。——牠是把唐虞夏商周五朝官府的文告，——典，謨，訓，誥，誓，命。——和政治家的言論，編成的。四庫全書裏面，沒有一部講政治的書老得過牠，所以牠是中國講政治最古的書。不但這樣，我國的政治學說，都是散見在各書——他經，及子，史，文集——裏面，沒有一部專講政治原理的書。專講政治原理的，要算是這部書。（——周官也是講政治的書；但他所講的是制度，不是原理。）而且是不是完全後人所偽託，也很難說。——牠有這樣最老的，專著的資格，所以牠的權威最大，行運最久，自從唐虞夏商周起，一直到秦漢三國晉宋齊梁陳隋唐梁唐晉漢周宋元明清二十幾朝的政治

家，都是奉牠做「金科玉律」。就是到了民國，搬進了許多西洋的政治學說，采了許多西洋的制度，但是實行的，仍是用牠作骨子，批評的，仍是用牠作標準。無論外國人講得天花亂墜的好制度，碰到牠，就是失敗，就要變質。牠的思想入於我國人的腦筋怎麼深，牠的權威在於我國怎樣大，所以我國的政治家，政論家，政治學者，都有了解牠的必要，都有研究牠的必要。

西洋政治學說，和中國政治學說，最大的分別；就是西洋所講的，是制度，是組織，——什麼國體上君主民主的分別，政體上專制共和的優劣，立法行政權力的伸縮，總統內閣制度的得失，都是靜的，屬法的。中國所講的是精一執中，是禮樂教化，是德是仁，是敬是誠，都是動的，屬人的，道德的。簡單來說；西洋所講的，是法治，中國所講的，是人治。西洋所講的是制度，中國所講的是道德。中國儒家，最看不起法治。所謂「徒善不可以爲治，徒法不能以自行。」所謂「有治人，無治法，」所謂「文武之政，布在方策，其人存則其政舉，其人亡則其

政息。」就是表現這種思想的言論。而且推論法治的弊病，頌揚德治的利益，說：「道之以政，齊之以刑，民免而無恥。道之以德，齊之以禮，有恥且格。」這種思想，遺傳了數千年，普遍到各階級，成了風俗，所以數千年人民所希望的是聖君賢相，所注重的是禮樂教化。以重人治重道德的習俗，而采進重法治的學說，好像想把「方柄」套入「圓鑿」一樣怎麼難。所以無論總統制也好，內閣制也好，委員會制也好，選舉制也好，一入中國，無不變樣，就是這個道理。

還有一箇分別，我們要曉得的。從前的人說：「古者左史記言，右史記事，言爲尚書，事爲春秋。」可見尚書是把當時政治家——君相——談論政治的說話，或實際應用的文告，記錄下來的。牠們都是實際政治家，他們所說的都是從實在社會經驗復經驗所得的結果，和西洋的政治學說，憑一個書生的腦筋，理想上想把社會國家，造到什麼樣式，把人民造到什麼田地，完全不同。簡單來說，西洋政治學說，是主觀的，理想的。中國政治學說，是客觀的，經驗的。惟其重客

尙書的政治學說

四

觀，重經驗，所以愛自然，愛中和，所以我國的國家社會，數千年以來，都是一樣，沒有什麼變動。惟其重主觀，重理想，所以愛人爲，愛極端，所以西洋的社會國家，變動很快，每一世紀，就面目改觀。西洋學說，實行起來，每於現在社會格格不相入，久而久之，始與他理想上的政治勉強相副。中國的學說，實行起來，與現在社會全相融和，沒有什麼困難，但是愈行愈久，腐敗愈生，結果就沒有進步而有退步。

明白上面所說不同的兩要點，纔可以了解我們中國的政治學說，纔可以研究「尙書」。但沒有研究以前，我要提前說明的，還有三件事。

第一：是我們研究尙書，與從前「治經」的目的不同。從前的「經生」所研究的，是「今文」「古文」的真僞，是「酒誥」「召誥」的脫簡，是「禹貢」山水，是「洪範」疇數，都與尙書本來面目沒有什麼相關。現在我們要研究的，是尙書本來面目，是牠所「道的政事」，目的既經不同，方法也自各別。

第二：尙書所紀的學說，以時間來講，是從唐虞到秦穆，有二千多年；從人來講，說話的，君則有堯舜禹湯大甲盤庚武成康平，臣則有皋陶益稷五子胤侯仲虺伊尹傳說祖已祖伊微子箕子召奭周旦伯禽秦穆。夾七夾八，能否打成一片，作一種學說來看，不能不發生疑問。但是在我來看，都沒有什麼相干。因為我們所注重的，是現在人民所受遺傳的政治思想。現在人民腦筋裏頭的政治理想，受尙書的學說很深，他們對於尙書上所載，不論什麼人所講的，都一律平等敬重，所以我也不妨對牠同一看待。而且尙書這一部書，經過孔子的刪改，有沒有像「今文學家」所說：孔子「託古改制」，合於他理想的，就采取他，不合他理想的，就抹除牠，一回的事，也很難講。我看牠單采取魯國的費誓，穆公的秦誓，不及他國；單采平王的文侯之命，不及周宣的說話。就有幾分相信。所以說話的，雖有怎麼多人，我們只可當牠是孔子的「一家言」罷了。

第三：是今文尙書，和孔壁古文尙書，梅氏偽古文尙書，很多不同，能否一律看待？照伏生的今文尙書，止有堯典皋陶謨益稷禹貢甘誓湯誓盤庚高宗彤日西伯勘黎微子牧誓洪範金縢大誥康誥酒誥梓材召誥洛誥多士無逸君奭多方立政顧命呂刑文侯之命費誓秦誓二十九篇。照古文尙書，則區堯典爲堯舜二典，分盤庚爲三篇，抽顧命而成康王之誥，又增加了大禹謨五子之歌胤征仲虺之誥湯誓伊訓大甲上中下咸有一德武成旅獒微子之命蔡仲之命周官君陳畢命君牙冏命等二十九篇，照文句上面來看，很與今文尙書不同。所以「今文家」，都說牠是「偽書」。但是今文古文的分別，自鄭玄王肅以來，既經混合，至於偽古文尙書，現在亦爲一般人所傳誦。而且「人心惟危，道心惟微，惟精惟一，允執厥中，」諸論，出於偽書，千餘年來，既視爲政治上之格言。所以現在合真偽今古文「一爐而冶」，也沒有不可以的。

這三種說明過了，然後曉得我研究尙書的意思所在。今總括我這一篇緒論的

意思，是說：——現在的人，對於尚書上的學說，是沒有今古文分別看待的；是沒有人的說話不同分別的；是「書以道政事，儒者不能異說」的；（四庫全書總目書類緒言）所以我合攏來，作為一種學說來研究。尚書上的學說，是人治的，是德治的，所以我分為治者，被治者，治道，三部分來研究。尚書上的學說，是最古的，專著的，威權最大最久的，所以我特別提出來研究。

第二章 治者

大地上面，生了一大羣的人民，共同生活，大家安樂底過日子，豈不是好嗎？為什麼要有一般管理的「治者」，來拘束着呢！據仲虺之誥說：

惟天生民有欲，無主乃亂。

照他的意思，是說：一羣人衆，聚居着，箇箇都要食，要穿，要避風雨寒暑燥濕，要性交。所以都有要求食料，衣服，住居，男女，的欲望。人人都有同一

的欲望，同一的要求，但是所欲望的東西，所要求的物件，是有限的，你要，他又，我又，我多要，他又，又要更多。如此，就要相爭。相爭起來，就要大亂。所以不能不有箇「主」，來管理他，來支配他。

這箇管理的「主」，就是「治者」。書稱爲「君」，或稱「后」，或作「辟」。呂刑上就開始稱他爲「皇帝」。一箇君，管不了許多，所以又設了許多的「職員」，來幫助他管理。這般職員，就是「百揆」，「四岳」，「十二牧」，「三公」，「六卿」，「大夫」，「師長」。但是這一般的治者，什麼人要他的？什麼人委任他的？上古的人，智識未開，莫名其妙，止可說是天。或是做治者的，狡猾些，故神其說，增重自己的身分，說他是天要他的，天委任他的。他是天的驕子，是百姓的父母。天因爲要管理人民，所以設君主，君主一箇人治不了，所以設許多職員。尙書上設治者的學說，就是這樣。請看看

說命中說：「嗚呼！明王奉若天道，設邦設都，樹后王君公，承以大夫師長

，不惟逸豫，惟以亂民。」

秦誓上又說：「天祐下民，作之君，作之師，惟其克相上帝，寵綏四方。」

「惟天惠民，惟辟奉天。」

「元后，作民父母。」

洪範說：「天子作民父母，以爲天下王。」

有了君來管理，所以人民可以不爭，可以安樂生活。但是君民的關係，是很密切的。有民沒有君，固然要亂，若是君不顧民呢？那「君」，「后」，「辟」，就做不成了！所以

大甲中說：「民非后罔克胥匡以生，后非民罔以辟四方。」

大禹謨說：「可愛非君，可畏非民。衆非元后何戴！后非衆罔與守邦！」

但是，當時的情形，很要有人管理，很要管理的人好。所以

大甲下說：「一人元良，萬邦以貞。」

尙書的政治學說

一〇

呂刑說：「一人有慶，兆民賴之。」

秦誓說：「邦之杌隕，曰，由一人，邦之榮懷，亦尙一人之慶。」

管理的人，既然怎麼重要，但是那一種人可以做呢？

秦誓上說：「惟天地萬物父母，惟人萬物之靈。亶（誠實無妄）聰明，作元

后。」

仲虺之語說：「惟天生聰明時乂。」

照這樣講來，凡是天性聰明，無待勉強的人，就可以作治者了。但是尙書上說治者必具的條件很多，決沒有這樣簡單。現在我分治者爲「首領」，「爲職員」。他的條件，有「德」有「才」，來講，述在下面：

甲 首領

一 首領的道德

治者的首領，是君。爲君的要件，第一要有德。有德的人，人民就愛他，國

就要興盛；沒有德的人，人就不要他，國就滅亡。尚書上對於這件事，很注重。

堯典說：「克明俊德。」

大禹謨說：「惟德動天，無遠弗届。」

五子之歌說：「弗慎厥德，天命可追。」

大甲中說：「伊尹拜手稽首曰，「修厥身，允德協於下，惟明后。……王懋

乃德，無時豫怠。」

大甲下說：「德惟治，否德亂。與治同道，罔不興；與亂同事，罔不亡。」

咸有一德說：「天難諶，命靡常，常厥德，保厥德，厥德匪常，九有以亡。」

又說：「德惟一，動罔不吉。德二三，動罔不凶。」

又說：「非天私我有商，惟天佑於一德。非商求於下民，惟民歸於一德。」

仲虺之語說：「德日新，萬邦惟懷。志自滿，九族乃離。」

君陳說：我聞曰，「至治馨香，感於神明。黍稷非馨，明德惟馨。」

尚書的政治學說

康誥說：「惟乃不顯考文王，克明德慎罰。」

多方說：「皇天無親，惟德是輔。」

德既然這樣重要，但是德是什麼意思呢？照尙書上看來，凡是藏在人身品性上好的，就叫做德。由此好品性做出來的好事，就叫做善。善是德的表現，所以善與德，常並言，都一樣重要。

咸有一德說：「德無常師，主善爲師，善無常主，協於克一。」

伊訓說：「作善降之百祥，作不善降之百殃。爾惟德罔小，萬邦惟慶；爾惟不德罔大，墜厥宗。」

湯誓說：「大道福善禍淫。」

泰誓中說：「我聞吉人爲善，惟日不足；凶人爲不善，亦惟日不足。」

多方說：「爲善不同，同歸於治；爲惡不同，同歸於亂。」

德的一字，是抽象的名詞。雖說得緊要，但是具體的東西，是什麼？若不講

明，很不易懂。據我看來，尚書上所說爲君的德，有積極應具的德目，有消極應排除的不德事件。積極的德目，有二十三件，條列在下：

一、聰。

大甲中說：「聽德惟聰。」

舜典說：「詢於四岳，明四目，達四聰。」

泰誓上說：「亶聰明，作元后。」

二、明。

大甲中說：「視遠惟明。」

伊訓說：「居上克明。」

堯典說：「欽明文思安安。」

又說：「濬哲文明。」

「帝曰，「嚳咨若時登庸。」放齊曰：「胤子朱啓明。」

「可見一明字，就可以做首領。」

三、中。

大禹謨說：「允執厥中。」

仲虺之誥說：「建中於民。」

蔡仲之命說：「率自中。」

四、仁。

大甲下說：「民罔常懷，懷於有仁。」

仲虺之誥說：「克寬克仁，彰信兆民。」

五、義。

仲虺之誥說：「以義制事。」

皐陶謨說：「疆而義。」

六、恭。

大甲中說：「接下思恭。」

舜典說：「溫恭克塞。」

皐陶謨說：「愿而恭。」

七、敬。

皐陶謨說：「亂而敬。」

大甲下說：「惟天無親，克敬惟親。」

多士說：「爾不克敬，爾不啻不有爾土，予亦致天之罰於爾躬。」