

佛说弥勒下生成佛经讲要
佛说十善业道经讲要
佛说善生经讲录

太虚大师讲

中国佛教协会出版



佛说弥勒下生成佛经讲要

竹 摩记

新平學
PDG

佛说弥勒下生成佛经讲要
佛说十善业道经讲要
佛说善生经讲录

出 版	中 国 佛 教 协 会
印 刷	辛 集 市 印 刷 厂
流 通	法 音 发 行 组
	(北京阜内大街 25 号)
代 销	北 京 宣 武 区 法 源 寺 流 通 处
	全 国 各 名 山 大 寺 流 通 处

定价:三 元 1994 年 9 月第二次印刷

目 录

悬 论

一 释名题	1
甲 释经题	1
乙 释译题	4
二 明大意	4

释 经

甲一 证信发起分	5
乙一 证信序	5
乙二 发起序	6
甲二 伽陀请说分	6
乙一 偈请	6
乙二 偈说	7
丙一 诚许	7

丙二 正说	7
丁一 依正庄严	7
戊一 国界庄严	7
戊二 国主庄严	10
丁二 佛法兴化	11
戊一 降世示生	11
戊二 出家成佛	13
戊三 说法度众	15
己一 闻法得果	15
庚一 闻法出家	15
庚二 修行得果	16
己二 率众普化	18
戊四 化满法住	20
丙三 结劝	21
甲三 利益信奉分	21
乙一 闻法利益	21
乙二 结众信奉	22

佛说弥勒下生成佛经讲要

太虚大师讲 弟子竹摩记

悬 论

一 释名题

甲 释经题

说此《佛说弥勒下生成佛经》者，为释迦牟尼佛；而其动机，则因舍利弗尊者，向佛请问一生补处之弥勒菩萨，当来成熟有情而下生南阎浮提成佛说法之情形如何如何，佛乃在灵鹫山中为说此经。故此经首标佛说，即指释迦牟尼佛所说也。

“佛”，是十方诸佛之通称。梵音佛陀，或浮屠，亦作佛陀耶，中国译作觉者。但此与菩提译觉不同，菩提译觉是指“法”言，佛陀译觉者乃指“人”言；法住法位无人格性，人和合假有人格性。又此觉者的觉，非常人泛泛之觉，乃是成就阿耨多罗三藐三菩提之觉，换句话说，即是无上遍正觉。由成此觉，对于宇宙诸法之性相，皆得其真实之觉悟，谓之自觉；更能宣说此自证自觉之法，使众生证其所证，觉其所觉，

谓之觉他；由此自觉觉他之觉行圆满，方谓之无上遍正觉之佛陀耶。虽大乘圣位菩萨亦能自觉觉他，而其功行未能圆满无上；故能得无上遍正觉，三觉圆，万德具，斯谓之佛矣。

“佛说”者，佛本无法可说，为悟他故，方便善巧，故有所说。以佛自证法界，一真圆满，心言处冥，拟议路绝，迥非文字语言之相可得。《法华》所谓：“诸法寂灭相，不可以言宣”。然诸佛因鉴众生迷昧诸法性相之真理，妄造惑业，无始劫来，流浪生死，枉受众罪，故在本因地中修行时，即各发大愿，必以自证觉法，觉悟众生，满其本愿，称其本怀，故于无分别中而起分别，无言说中而有言说，三藏教典，于焉产生卓立于宇宙间，普使后世众生，秉法修习，同入觉境，故所谓佛说者，即有如是之意义。佛说甚广，此中佛说者何？即说弥勒下生成佛之胜事。弥勒是菩萨之姓，如牟尼之姓释迦。其名为阿逸多，译云无能胜；表其慈心广大无能超胜者。弥勒译云慈，亦如释迦之译能仁，简之则曰能，而弥勒具言，亦作慈氏。弥勒以慈为姓者，具大因缘，故不但因地以慈为姓，即至果位，犹名弥勒。至其慈氏因缘，诸经论中，言之详矣。而《心地观经》云：“弥勒菩萨慈氏尊，从初发心不食肉”；即此二句，已足以显明弥勒得名之由来矣。盖弥勒久远劫来，常修慈心三昧，观察一切众生，本性平等，所谓“我肉众生肉，名殊体不殊”，以是最初发心，即不食肉。不食肉即慈心，为佛弟子修养佛心之根本基础。然今佛法流行之处所，如西藏、蒙古、日本、暹罗、锡兰（即今斯里兰卡）、缅甸等地，因风俗之差异，佛徒多食肉者；唯中国汉族佛徒，则极重戒杀放生之素食主义，而凡不食肉者，皆可谓之修弥勒行者。因此，弥勒菩萨与中国众生，亦特别有缘，应化事迹，斑斑可考。如六朝时现居士身于金华、义乌，假名傅翕，与梁武帝说法，著有《心王铭》与《法身颂》传诵千古。五代时先在福建莆田

现身，继应化布袋和尚于浙江奉化。名长汀子，亦名契此；谥定应大师。是等应化，皆足证菩萨与此国众生有大胜缘也。

“下生成佛”者，是对“上生兜率”而言。《上生兜率经》中说明弥勒如何从此灭彼生，成为一生补处菩萨；此经则明弥勒如何从彼天上灭而下生此土人间，为最后身菩萨以至于成佛；然《上生经》中固亦已说明弥勒十二年后生天，经若干岁，即下生南阎浮提成佛说法度生也。

所谓“成佛”，究竟成如何之佛？泛言即身成佛，或立地成佛等，究何所指？须知所谓成佛，非指相好而言，亦非指神通而言，若以相好言成佛，则铁轮王及诸天，皆已成佛；若以神通言成佛，则五通神鬼，亦已成佛；故成佛质言之，即成福智两足尊之佛，成无上正遍觉之佛，除此以外，即在未成佛之前之最后身菩萨亦属三界异熟报所摄，况乎其下者哉。而今言弥勒所成之佛，乃是弥勒在龙华菩提树下最后身所成福智圆满之究竟佛，非通常之泛言成佛。因真正成佛，至少亦要于一三千大千世界教化独尊，决非反掌而成、垂手而得之易事也。

通常纪念佛诞，皆用佛降生日，如纪念释迦佛，必在四月初八日；确实言之，纪念宜于佛成佛日！因佛降生日尚为最后身菩萨，尚未成佛，如十四之月犹未极圆，至真正成佛，须在圆满四智菩提之自受用身，与清净法界无二无别，万德庄严，光明显现，如十五夜之月，光被万象。故纪念非不宜于佛降生日，不过降生日之身，乃菩萨之最后身，而成佛日之身，乃由异熟报空所成不思议无漏善常之大矣尼身，得未曾有，人天同庆，于是纪念之，庆祝之，始有殊胜意义也。

释迦为能说之人，弥勒下生为所说之义，也即是所诠义理，而诠此所诠义理之能诠文字集成一部，是之谓“经”。经之梵语为“修多罗”，译为契经，即上契十方诸佛所说之真理，

下契九界众生所宜之根机也。

乙 释译题

此经在藏经中有三四种译本，其梵文原本自有二种，一为阿难请问而说，一为舍利子请问而说，详略虽不同，大旨相仿佛。中国于二种原本，皆有译本。此经乃李唐朝中宗皇帝时代译来。译者为义净三藏法师。三藏即经、律、论，此法师即学穷三藏，以法自师，复能宣三藏之法为人之师，由此得名“三藏法师”。义净三藏后玄奘数十年，因慕玄奘之高风，步其芳尘，策杖西游，访道求法。归赍梵本，从事译著，其译本最多者，为三藏中之律藏，如一切有部律等。译界中奘师后首屈一指者即推此师。而其译时，亦非私人发起，乃奉时皇之诏制，在公共译场中公开译出。由此，举译者名，即可证明此经为佛自亲口所说，佛子亲手所译，足以启后世之信仰也。

二 明大意

释尊说法，原为契理契机，契理则所说之法，与先佛后佛所同证同说，故通。契机则诸佛说法，各别逗机，如此经是为契阎浮众生之机而说，故别。且依此经说契机之别意，略显二种：

一、此经先明弥勒佛世之依正庄严，国土如何妙丽严净，众生善根如何深厚，及下生时如何相好，弟子之众多等等，使闻者信心与羡慕心油然而生，发愿皈依。如通常所谓“龙华三会愿相逢”，启迪正信，引入佛智，此为第一义也。

二、此经中说，若有众生，在释迦佛法中或持戒，或修禅，或念佛，或布施供养，或恭敬礼拜，乃至合掌低头，已

种少许善根而未得度者，龙华三会，皆能闻法证果。良以弥勒补释迦之位，释迦未了之事业与未度之众生，皆已付嘱于弥勒。故吾等众生，无论修何种行门，其力未充，或愿往生他方净土，弥勒咸能以神通愿力，助导令成。由是可知弥勒实是释迦遗法中之大皈依处。此为本经之第二意旨。

释 经

甲一 证信发起分

乙一 证信序

如是我闻，一时薄伽梵在王舍城鹫峰山上，与大苾刍众俱。

古来解此证信序有二种：

一、龙树《大智度论》解作六种成就，如是信成就，我闻闻成就，一时时成就，薄伽梵是说主成就，王舍城鹫峰山是说处成就，与大苾刍众俱是听众成就；

二、亲光《佛地经论》解作五重证信，谓如是之言，指贯全经，不另别立，至我闻为亲闻证信，乃至大苾刍众俱是听众证信。要之，此文为结集经典者所安立，或五或六皆以断后人之疑而证成其信也。

“我闻”之我，乃结集本经者自称，言如是之经，佛口亲说，我所亲闻，非道途听说，辗转由他而闻。“一时”，即机教相扣，说听俱周之时；因佛说法，时而天上，时而人间等不定，故不举定某年某月某日，况当时各国日历各别，举之反有误也。“薄伽梵”共译六义，其最著者为“世尊”，言佛为圣中之圣，天中之天，世出世间，最极尊贵。“王舍城鹫峰

山”，即印度王舍城之鷲峰山，为佛说法之处所。王舍城者，以其地空荒，先由王筑舍而居，后人民集居而成聚落，由此得名。鷲峰山亦作灵鷲山，以其山峰尖形如鷲鸟之嘴故。

“苾刍”译音，与比丘同，译有“乞士”、“破恶”、“怖魔”等义，而以乞士为主；乞士者，乞食以资身命，乞法以资慧命也。总之，举此等文，皆不外证信也。

乙二 发起序

尔时大智舍利子，法将中最，哀愍世间，从座而起，偏袒右肩，右膝着地，合掌恭敬而白佛言：“世尊！我今欲少咨问，愿垂听许！”佛告舍利弗：“随汝所问，我当为说。”

此为证信发起文中第二发起序。前说证信序，以使结集流通于后世；此发起序，明佛说此经缘起之动机。诸佛说法之缘起，本无刊定，有因弟子请问而说，有先放光现瑞而后说法，有无问而自说；而释迦佛说此经，则由舍利子请问而说。舍利子是华梵合璧，“舍利”华云“鷲”，为舍利子之母名，“子”即梵言之“弗”，故舍利子即依母得名，如言“某人之子”。此舍利子为佛弟子中智慧第一，能以佛法，战伏魔军，故言法将中最。偏袒右肩，右膝着地，为印度古时礼佛仪式，皆表身业清净；恭敬白佛，表口业清净；恭敬二字，亦表意业清净。三业清净，一心至诚，又为哀愍世间众生，恳佛说法，故能感佛之赞许焉。

甲二 伽陀请说分

乙一 偈 请

时舍利子即以伽陀请世尊曰：“大师所授记，当来佛下生，彼号为慈氏，如前后经说；唯愿人中尊，伽陀重分别，彼神通威德，我今乐欲闻！”

具云“伽陀”，简之曰“偈”，译曰“颂”，或五字一句、七字一句等无定，如中国之古诗，虽无平仄，韵律亦甚分齐。此有二种，曰重颂，曰孤起颂。重颂在长行之下，此未说长行，即举偈颂，孤起颂也。

“大师”系舍利子对佛之尊称，佛为三界导师，四生慈父故。佛在前后诸经律中所说授记慈氏之事，已不只一次、二次，唯于慈氏下生之后，其神通威德等依正庄严如何，舍利子等大众，尚不得而知，故舍利子即代表全体大众，愿乐欲闻，求佛解说。

乙二 偈说

丙一 诚许

“佛告舍利子，应至心谛听，当来慈氏尊，为汝广宣说。”

佛感舍利子之悲愿，为众生故，恳请说法，故即许可之，并诫其谛听；谛听即如实而听，如理作意。

丙二 正说

丁一 依正庄严

戊一 国界庄严

尔时大海水，以渐减三千三百逾缮那，为显

轮王路。赡部洲纵广，有万逾缮那，有情住其中，在处皆充满。国土咸丰盛，无罚无灾厄，彼诸男女等，皆由善业生。地无诸棘刺，唯生青软草，履践随入足，喻若睹罗绵。自然出香稻，美味皆充足。诸树生衣服，众采共庄严；树高三拘舍，花果常充实。时彼国中人，皆寿八万岁，无有诸疾苦，离恼常安乐；具相悉端严，色力皆圆满，人命将终尽，自往诣尸林。城名妙幢相，轮王之所都，纵十二由旬，广七由旬量，其中所居者，皆曾植妙因，此城有胜德，住者咸欢喜。楼台并却敌，七宝之所成，关钥及门庭，种种宝严饰，绕堞诸隍堑，皆营以妙珍。名花悉充满，好鸟皆翔集。七行多罗树，周匝而围绕，众宝以庄严，皆悬网铃铎，微风吹宝树，演出众妙声，犹如奏八音，闻者生欢喜。处处有池沼，弥覆杂色花，园苑擢芳林，庄严此城郭。

此中共有十四颂半文，广明弥勒佛土之依报庄严。当弥勒成佛时之国土，大海水量减少，陆地增广。如今南阎浮提之地球，三分之二是水，一分是陆地，只有七千逾缮那，将来则反是，水量既减三千三百逾缮那，南赡部洲陆地之纵横，即增至一万逾缮那，故能显出轮王之大路。“逾缮那”即由旬，如中国古代之驿站。一由旬等于中国八十里。或六十里，或四十里。赡部洲即南阎浮提，译云“最胜金”，出最胜金故。“轮王”即转轮圣王，其别有四：曰金轮王、曰银轮王、曰铜

轮王、曰铁轮王。铁轮王王一天下，铜轮王王二天下，银轮王王三天下，金轮王王四大部洲。至弥勒佛时，即有轮王出现，国土丰盛，绝诸灾罚，因众生皆由十善业力，得生其地。福报既大，想衣衣来，念食食至，天然香稻，皆可充膳，诸树丛林，尽是衣服，举凡今世饥寒冻馁为人民所争执之衣食问题，皆解决无余矣。

复次，其树之高，可三拘舍，人寿之长，有八万岁。拘舍亦作俱卢舍，一俱卢舍为一里，然较中国里大，如今日本一里可作中国六里，英国一里可作中国三里，可见其树之高大也。至人寿增至八万岁，正金轮兴世之时，人民由善业感善报，故无疾苦，常得安乐，且临命终时，亦自有把握，往诣尸林死去，非若吾人死时罔无所知，死后要人以抬棺材也。

上综言整个国界之严丽，自妙幢相城下，明此世界中之大都城，其城纵十二由旬，近中国千里，广七由旬，近中国六百里。“却敌”，即城头退却敌人的一种设备。“七宝”，即金、银、琉璃、玻璃、珊瑚、玛瑙、琥珀。“堞”即雉堞。“隍堑”，即围绕城外之水河岸。“八音”即如来所得八种音声：一、极好音，佛德广大故，使皆入于好道；二、柔软音，佛德慈善故，使之喜悦，皆舍刚强之心而自然入于行律；三、和适音，佛居中道之理，故音声能调和，使皆和融，自会于理；四、尊慧音，佛德尊高，故闻者尊重，智解开明；五、不女音，佛住首楞严定，有离欲之德，其音声超异一切，天魔外道无不服；六、不误音，佛智圆明，照了无谬，使闻者各各得正见，离九十五种之邪非；七、深远音，佛智如实穷际行位极高，其音声由脐而起，彻至十方，使近闻非大，远闻非小，皆证甚深之理；八、不竭音，如来极果愿行无尽，以住于无尽之法藏，故其音声滔滔无尽，其响不竭，使能寻其语义，得无尽常住之果。今言贝多罗树，译云坚固树。悬诸

铃铎，众宝庄严，微风吹动，如奏八音，正堪与西方极乐境界相比拟。又此八音，若以中国八音言，即金、石、丝、竹、匏、土、革、木。此微风吹树，乃天然之音乐也。

戊二 国主庄严

国中有圣主，其名曰餉佉，金轮王四洲，丰盛多威力。其王福德业，勇健兼四兵。七宝皆成就，千子悉具足，四海咸清肃，无有战兵戈；正法理群生，设化皆平等。王有四大藏，各在诸国中，一一藏皆有，珍宝百万亿：羯陵伽国内，藏名“冰竭罗”；蜜荼罗国中，“般逐迦”大藏；“伊罗钵罗”藏，安处犍陀国；婆罗痾斯境，藏名为“餉佉”。此诸四伏藏，咸属餉佉王，百福之所资，果报咸成就。辅国之大臣，婆罗门善净，四明皆晓达，多闻为国师，博通诸杂论，善教有闻持，训解及声明，莫不咸究了。

此言国王，梵名餉佉。此译云“贝”，显金轮王能具诸宝贝功德。金轮王能王东、西、南、北四大部洲。盖此王兴世，四洲一统，为其管领。因王因中广修十善业道，果上具诸功德。四兵，即象、马、车、乘，皆表王能具诸如此类之威德，非用以战争也。此七宝为金轮王七宝，与前金银等七宝不同，即一轮宝、二象宝、三马宝、四女宝、五将军宝、六主藏宝、七如意宝是也。王不但有七宝，且有千子，不但有千子，且有四大宝藏：一羯陵伽国，亦作迦陵频伽国，有藏名“冰竭罗”，此为“鬼子母”子名，以其藏有鬼子母神守护名之；二

蜜𧄢罗，译作多麋鹿之国，有藏名“般逐迦”，亦作半择迦，译作不男黄门，即有黄门之人守护名之；三捷陀国有“伊罗钵罗藏”，伊罗钵罗是龙名，即龙神，守护之藏也；四婆罗痾斯境，即波罗奈国，有藏近于王处故，即得名为“餉佉”。此四宝藏，皆为王有，所谓：“百福所资，果报成就”。

上明王之胜报，下有八句，明王之辅翼。印度古有四姓阶级：曰婆罗门、曰刹帝利、曰吠陀、曰首陀罗。婆罗门族是第一等人物，译“净裔”，自云从梵天口生，清净无比，操纵一切；第二等即刹帝利族，从梵天两肩生，能以武力保护国权完整；第三吠陀族，从梵天脐生，显其能作种种资生事业；第四首陀罗族，谓自梵天脚生，种姓下劣，遣作奴隶生活。此印度四姓阶级之不平等，故感后来佛教之产生也。此大臣善净，即婆罗门净种，通达四明，博学诸论。印度谈学问，原有五明，即内明、因明、工巧明、声明、医药明。此言四明，乃婆罗门之四吠陀（译云明）：一、梨俱吠陀，二、夜柔吠陀，三、阿达婆吠陀，四、沙磨吠陀是也。“声明”即五明之一。

丁二 佛法兴化

戊一 降世示生

有女名净妙，为大臣夫人，名称相端严，见者皆欢悦。

前文明佛未下生前之国土庄严，此文明佛下生时，说法度生之情事。佛既下生，又复说法，自然不无秉教修行者，三宝福田于是乎具于世矣。此时阎浮众生，广修十善之结果，国土严净，绝诸苦疾，故感大圣慈氏之下生。净妙者，即善净之夫人，慈氏之生母也；布施欢喜，富堪敌国，相貌端正，人

见钦佩。

大丈夫慈氏，辞于喜足天，来托彼夫人，作后身生处。既怀此大圣，满足于十月，于是慈尊母，往趣妙花园；至彼妙园中，不坐亦不卧，徐立攀花树，俄诞胜慈尊。尔时最胜尊，出母右肋已，如日出云翳，普放大光明，不染触胎胞，如莲花出水，光流三界内，咸仰大慈辉！

“大丈夫”为佛十号之一，亦作“无上丈夫调御士”，显佛具大雄大力之精神，荷担事业；大智大悲之愿行，救度众生。此大丈夫，即指慈氏。“喜足天”亦译知足，即都史陀天，亦作兜率陀，因彼天中一切自在快乐故。然昔释迦降生于国王家，今弥勒何以降生国师家耶？盖释迦生减劫之世，众生心性刚强，难调难伏，故方便而生王家，假威势以出家，感化众生；今弥勒生于增劫之时，世界升平，人民乐善，故生国师家，以教化为主，不尚武力也。弥勒既降生投胎已，福力所致，净妙夫人亦如摩耶夫人，攀花树而从右肋诞生世尊，如日开云翳，白光四彻，如莲出污泥，清洁无匹，故能惊动三界（欲界、色界、无色界），人天赞仰也。

当尔降生时，千眼帝释主，躬自攀菩萨，欣逢两足尊：菩萨于此时，自然行七步，而于足履处，皆出宝莲华。遍观于十方，告诸天人众：“我此最后身，无生证槃涅。”龙降清凉水，澡沐大悲身；天散殊妙华，虚空遍飘洒；诸天持白盖，掩庇大慈尊；各生希有心，守护于菩萨。祇母攀菩