

历代法家文选评注



毛主席语录

中国的长期封建社会中，创造了灿烂的古代文化。清理古代文化的发展过程，剔除其封建性的糟粕，吸收其民主性的精华，是发展民族新文化提高民族自信心的必要条件；但是决不能无批判地兼收并蓄。必须将古代封建统治阶级的一切腐朽的东西和古代优秀的人民文化即多少带有民主性和革命性的东西区别开来。中国现时的新政治新经济是从古代的旧政治旧经济发展而来的，中国现时的新文化也是从古代的旧文化发展而来，因此，我们必须尊重自己的历史，决不能割断历史。但是

这种尊重，是给历史以一定的科学的地位，是尊重历史的辩证法的发展，而不是颂古非今，不是赞扬任何封建的毒素。对于人民群众和青年学生，主要地不是要引导他们向后看，而是要引导他们向前看。

毛主席语录

对于中国和外国过去时代所遗留下来的丰富的文学艺术遗产和优良的文学艺术传统，我们是要继承的，但是目的仍然是为了人民大众。对于过去时代的文艺形式，我们也并不拒绝利用，但这些旧形式到了我们手里，给了改造，加进了新内容，也就变成革命的为人民服务的东西了。

目 录

商 鞅	(1)
更 法 (《商君书》) *	(2)
开 塞 (《商君书》) *	(10)
荀 况	(21)
天 论 (节选) *	(22)
劝 学 (节选)	(33)
李 斯	(42)
谏逐客书	(43)
韩 非	(51)
五 蠹 *	(52)
显 学 *	(91)
孤 愤 *	(111)
贾 谊	(125)
治安策	(126)
晁 错	(136)
论贵粟疏	(138)
桑 弘 羊	(145)
盐铁论·本议 (桓宽 作) *	(146)
王 充	(162)
问 孔 (节选) *	(164)

	订 鬼 (节选)	(195)
曹	操	(199)
	屯田令	(200)
	举贤勿拘品行令	(201)
柳	宗元	(205)
	封建论 *	(207)
	天 对 (节选) *	(230)
	捕蛇者说	(241)
	三 戒	(247)
王	安石	(253)
	答司马谏议书	(255)
	商 鞅	(260)
	孤 桐	(261)
沈	括	(263)
	梦溪笔谈 (五则)	(264)
王	夫之	(273)
	读通鉴论·秦始皇	(274)
李	贻	(280)
	答耿中丞 *	(282)
章	炳麟	(292)
	秦政记 *	(293)
	秦献记	(308)
编	后	

标 * 者附译文

商 鞅

商鞅（？——前338），姓公孙，名鞅，战国中期卫国人，因此又叫卫鞅。他在秦国主持变法获得显著成功，被封为商君，所以后人又称他为商鞅。

商鞅是我国历史上法家的杰出代表，法家思想的主要奠基人。他的政治主张保留在后人辑录的《商君书》中。

商鞅所处的时代，是新兴的封建制度取代腐朽的奴隶制度的社会大变革时代，两个阶级、两条路线的斗争空前激化。商鞅适应新兴地主阶级夺取政权和巩固政权的需要，继承和发展了前辈法家的传统，提出了一条比较完整的法家路线，从经济、政治到文化领域，以至风俗习惯方面，都进行了改革。他变法的主要措施是：奖励军功，废除“世卿世禄”制度，以确立地主阶级的政治统治；普遍推行郡县制、取消奴隶主的分封制，以加强和巩固封建中央集权的地主阶级专政；废除井田制（“开阡陌封疆”），从法律上确认封建土地所有制，重农抑商，奖励耕战，促进封建经济的发展。商鞅变法大大加速了秦国陈旧的奴隶制上层建筑及其经济基础的土崩瓦解，为秦国实现由奴隶制向封建制的转变建立了不朽的功绩。

在商鞅变法的过程中，始终贯穿着夺权与反夺权、复辟与反复辟的尖锐斗争。在思想路线方面，商鞅针对奴隶主贵族和儒家的“复古主义”，提出“不法古，不修今”的战斗口号，主张“治世不一道，便国不必法古”，坚持前进，反对复辟；

在政治路线方面，他厉行“法治”，与儒家的“礼治”相对立，把社会上的游食者（主要指奴隶主贵族、大工商奴隶主以及孔老二的徒子徒孙）列为五大“奸民”，把儒家的仁、义、礼、乐斥为害国害民的“虱”。为了保证变法的顺利进行，他要求“燔（音凡）诗书而明法令”，提出“刑无等级”，对破坏变法的反动儒生、奴隶主贵族甚至公子，都一律实行制裁和镇压。在支持变法的秦孝公死后，秦惠文王上台，复辟势力和旧贵族势力纠集在一起，疯狂进行反攻倒算，诬告“商君欲反”。秦惠文王下令逮捕了商鞅，用“车裂”的酷刑杀害了这个杰出的法家战士。

商鞅被害，秦国的政局虽然出现了暂时的反复，但“秦法未败”，秦国在商鞅变法的基础上强盛起来，为秦始皇统一中国奠定了基础。

更 法^①

阅读提示

《更法》是《商君书》的首篇，它揭示了全书的主题，阐明了商鞅的思想路线，突出了商鞅的变法主张，反映了商鞅敢于同没落奴隶主贵族和反动儒家坚决斗争的精神。

秦孝公三年（公元前359年），商鞅在秦国实行第一次变法。变法前夕，秦国宫廷内爆发了一场变法与反变法的大论战。为了推行新法，在秦孝公面前，商鞅对孔老二的忠实信徒、顽固维护奴隶制的旧贵族代表甘龙、杜挚迎头痛击，取得了论战的胜利。《更法》记述了这场论战的情形。

甘龙、杜挚代表奴隶主贵族的利益，叫嚣什么“秦国之

故”不可变，旧时之“礼”不可改，“法古无过，循礼无邪”，企图维护摇摇欲坠的奴隶制和反动的奴隶主阶级的意识形态。法家的杰出代表商鞅从新兴地主阶级的利益出发，不为气势汹汹的“世俗之言”、“天下之议”所吓倒，针锋相对，提出“苟可以疆国，不法其故；苟可以利民，不循其礼”，并列历史事实，得出“治世不一道，便国不必法古”的结论，有力地论证了变法的合理性，驳倒了甘、杜之流的谬论，坚定了秦孝公变法的信心，从而从思想上、理论上为变法的推行开辟了道路。

这场论战的实质就是新兴地主阶级与没落奴隶主贵族之间的阶级斗争，是主张进步、革新的法家与主张复古倒退的儒家在政治思想上的两条路线的斗争。文章表达了商鞅的进步的社会观，反映了战国时期新兴封建地主阶级生气勃勃的精神。但是，商鞅毕竟是地主阶级的思想家、政治家，必然也有轻视人民群众的一面，这在《更法》和《商君书》的其他一些文章中都有所流露。

文章叙事简略，用主要笔墨记述言论，突出了主题。商鞅主动出击，陈说变法理由，又用大量历史事实加以论证，反驳敌论，气势锐利，而甘、杜之流只能以孔老二的虚伪空洞的说教进行防御，节节败退。两相对比，鲜明突出地表现出商鞅真理在手，“以百石之弓射飘叶”的战斗精神和力量以及孔门信徒的虚弱本质。

孝公平画②，公孙鞅、甘龙、杜摯三大夫御③于君，虑④世事之变，讨正法之本⑤，求使⑥民之道。

①更(音耕)法——变法。 ②孝公——秦孝公，姓嬴，

名渠梁，公元前361年至前338年在位。平画——评议筹划。③甘龙、杜挚（音至）——秦国旧贵族的政治代表。大夫——官职名。御——侍候。④虑——商议。⑤讨——商讨。正法之本——立法的原则。⑥使——役使。

孝公召集会议，商讨国事。

君曰：“代立不忘社稷①，君之道也；错法务明主长②，君之行也。今吾欲变法以治，更礼③以教百姓，恐天下之议④我也。”

①代立——继承君位。社稷（音记）——土地和五谷神，古代指国家和政权。②错——施行。明——宣扬。长——威德。③更礼——变更礼制。④议——批评。

公孙鞅曰：“臣闻之：疑行①无成，疑事无功。君亟②定变法之虑，殆③无顾天下之议之也。且夫④有高人之行者，固见负⑤于世；有独知之虑者，必见訾⑥于民。语曰⑦：‘愚者闇于成事⑧，知者见于未萌⑨。民不可与虑始，而可与乐成。’郭偃⑩之法曰：‘论至德者不和于俗，成大功者不谋于众。’法者，所以爱民也；礼者，所以便事也。是以圣人苟可以彊国⑪，不法其故⑫；苟可以利民，不循其礼⑬。”孝公曰：“善。”

①疑行——行动犹豫不决。②亟——赶快。③殆——这里作一定讲。④且夫——语首助词，表示进一步推论。⑤见负——被讥笑指摘。⑥见訾（音子）

——受毁谤。以上两句中的“见”都表被动语气。 ⑦语曰——俗话说。 ⑧闇——同“暗”，不明了。成事——已成事实。 ⑨知——同“智”。萌——发生。 ⑩郭偃（音演）——晋献公的大夫。 ⑪苟——只要。彊——同“强”。 ⑫不法其故——不仿效古旧的成法。 ⑬不循其礼——不遵循旧的礼制。

公孙鞅针对孝公恐天下议的顾虑，提出“苟可以彊国，不法其故，苟可以利民，不循其礼”的观点，说明了变法的理由。

甘龙曰：“不然。臣闻之：圣人不易民而教①，知者不变法而治。因②民而教者，不劳而功成；据法而治者，吏习③而民安。今若变法，不循秦国之故，更礼以教民，臣恐天下之议君。愿孰察④之。”

①易民而教——变更民俗而施教。这里实指改变奴隶制的旧秩序。 ②因——顺着。 ③习——熟悉。 ④孰察——仔细考虑。孰同“熟”。

公孙鞅曰：“子①之所言，世俗之言也。夫常人安于故习，学者溺②于所闻：此两者，所以居官而守法，非所论于法之外③也。三代④不同礼而王⑤，五霸⑥不同法而霸。故知者作法，而愚者制⑦焉；贤者更礼，而不肖者⑧拘焉。拘礼之人不足与言事，制法之人不足与论变。君无疑矣。”

①子——指甘龙。 ②学者——指代表奴隶主利益的儒家知识分子。溺——拘泥。 ③法之外——旧法以外的

事情。 ④三代——指夏、商、周三朝。 ⑤王（音忘）——成就王业。当动词用。 ⑥五霸——一般指春秋时齐桓公、晋文公、秦穆公、楚庄王、宋襄公。 ⑦制——墨守。 ⑧不肖者——不贤的人。

公孙鞅反驳甘龙“不易民而教”、“不变法而治”的谬论，用“三代”、“五霸”的历史事实，证明变法的可行，指斥拘守旧礼、法的孔门信徒的迂腐。

杜挚曰：“臣闻之：利不百①，不更法；功不十②，不易器③。臣闻法古无过，循礼无邪④。君其图⑤之。”

①百——百倍。 ②功——功用。十——十倍。 ③易器——更换器物。 ④邪——偏差。 ⑤其——表示希望、请求的语气。图——考虑。

公孙鞅曰：“前世不同教①，何古之法？帝王不相复②，何礼之循？伏羲、神农教而不诛③，黄帝、尧、舜诛而不怒④，及至文、武⑤，各当时⑥而立法，因事而制礼。礼、法以时而定，制、令各顺其宜，兵、甲⑦、器备各便其用。臣故曰：治世不一道⑧，便国⑨不必法古。汤、武⑩之王也，不修⑪古而兴；殷、夏⑫之灭也，不易礼而亡。然则复古者未必可非，循礼者未足多是⑬也。君无疑矣。”

①教——政教。 ②不相复——不重复相同的礼制。

③伏羲(音西)、神农——传说中的古帝王。教而不诛——注重教化而不事诛杀。④黄帝、尧、舜——传说中的古帝王。怒——凶暴。一说通“拏”(音奴)，妻女。⑤文、武——周文王、周武王。⑥当时——针对时势。⑦兵——武器。甲——铠甲。⑧道——方法。⑨便国——为国家谋利益。⑩汤、武——商汤、周武王。⑪修——遵循。⑫殷、夏——殷纣、夏桀。是商和夏的最后一个君主。⑬未足多是——不值得多加肯定。

公孙鞅反驳杜挚“法古无过，循礼无邪”的谬论，用大量历史事实，从正反两面论证制定礼、法应适应客观情势，得出“治世不一道，便国不必法古”的结论，再次强调变法的可行。以上三部分为全文中心。

孝公曰：“善。吾闻穷巷多怪①，曲学多辨②。愚者之笑，智者哀③焉；狂夫之乐，贤者丧④焉。拘世以议⑤，寡人⑥不之疑矣。”于是遂出垦草令⑦。

①穷巷——僻陋的小巷。多怪——少见多怪。②曲学——学识迂浅的人。多辨——多作无谓的争辩。辨同“辩”。

③哀——可哀。④丧——忧虑。⑤拘世以议——拘泥于世俗的议论。以——语助词，无义。⑥寡人——古代君王的自称。⑦垦草令——开垦荒地的法令。

孝公采纳公孙鞅的意见，坚定了变法的信心，颁布了开垦荒地的法令。

译 文

秦孝公正在讨论研究国家的大事，公孙鞅、甘龙、杜挚三位大夫侍奉在左右，共同考虑时势的变化，探讨变法的根据，寻求统治人民的办法。

孝公说：“继承先人王位，念念不忘国家大事，这是君王的本分，执行法度，尽力宣扬君王的好处，这是臣子的职责。现在，我想变革法度来治理国家，更改礼制来教育百姓，但又怕天下人议论我。”

公孙鞅说：“我听说，行动迟疑就不会有成就，遇事犹豫就没有功效。您赶快拿定变法的主意，不要顾虑天下人的议论。况且行事高明的人，总不免受世俗的指责；有独到见解的人，势必受到一般人的诋毁。俗话说：‘愚笨的人于事后还是糊涂，而聪明的人却在事先就看出了苗头。一般的人不可同他们商量创新，只可同他们共享成功的快乐。’郭偃讲的法说：‘谈论至高原则的人不附和世俗的成见，成就大事业的人不去跟一般人商量。’法是用来爱护人民的，礼是用来便利行事的。所以，圣人只要能够强国，就不沿用旧法度，只要能够利民，就不遵循旧礼制。”秦孝公说：“好。”

甘龙说：“不是这样。我听说，圣人不改变民俗来施行教化，明智的人不变更旧法来治理国家。顺着民俗去教育人民，不费力气就能成功，依据旧法来治理国家，不但官吏熟悉，而且老百姓也能够安定。现在如果变法，不遵照秦的的老规矩，却去换一套办法来教育老百姓，我怕天下人会议论您。请您仔细考虑。”

公孙鞅说：“你所说的，都是庸俗的话。一般人总是安于

旧习惯，儒家学究们又局限在自己听惯的那老一套里：这两种人，只可用来当官僚，守成法，却不能跟他们讨论旧法度以外的大事情。三代不用同样的礼制而都能成就王业；五霸不用同样的法度，也都能成就霸业。所以，明智的人创立新法，而愚笨的人只能墨守旧法；有才能的人改变礼制，没出息的人只能受旧礼制的拘束。受旧礼制拘束的人，不配跟他们谈论大事；受旧法度限制的人，不配跟他们谈论变革。您不要再迟疑了。”

杜挚说：“我听说：没有百倍的好处，不变更旧法度；没有十倍的功效，不更换旧器物。我还听说：遵守古法不会有过错，遵循旧礼不会出偏差。希望您认真考虑。”

公孙鞅说：“以前各代政教都不相同，哪一个朝代是该效法的呢？过去帝王的礼制並不重复，哪一种礼制是该遵循的呢？伏羲、神农只用教化而不杀戮，黄帝、尧、舜虽然采用死刑但不至于凶暴，到了文王、武王时，又各自适应时代的需要而订立法度，依据事情的具体情况而创建礼制。礼制和法度按时代的需要来制定，训示、命令各顺应适宜的机会来颁行，各种兵器、铠甲、器械设备用起来都有它的便利之处。所以我说：治理国家没有一成不变的办法，为国家谋利益不一定非要效法古代。商汤和周武王不遵循古法也兴起来了；殷纣、夏桀没有改变旧礼照样灭亡了。既然这样，那么，违反古制的不一定可以非议，遵循旧礼的也不值得多加赞扬。您不要再迟疑了。”

孝公说：“好。我听说偏僻小巷的人少见多怪，学识迂浅的人喜欢无谓的争辩。愚蠢的人高兴的事，正是明智的人感到悲哀的；狂妄的人称快的事，正是贤能的人感到忧虑的。对于拘泥于世俗的议论，我不再加以考虑了。”于是，就颁布了开垦荒地的法令。

开 塞

阅读提示

《开塞》是《商君书》的第七篇。“开塞”的实际含义是：排除思想上的障碍，用革命的暴力，为建立新兴地主阶级的巩固政权、统一全国而开辟道路。这篇文章，是在“更法”的思想路线的基础上，表明商鞅的政治路线的一篇重要著作。在这篇文章里，商鞅从进步的历史观出发，认为“世事变而行道异”，批判了儒家的复古主义和反动的“仁义”说教，提出了“不法古，不修今”的论点，主张因时制宜地采取与过去不同的统治方法，也就是实行新兴地主阶级的“法治”。这种主张的本质，就是实行变革，用新兴地主阶级的专政来代替没落的奴隶主阶级的专政。同时，商鞅的法治路线，十分重视对奴隶主阶级专政的必要性，认为“胜法之务莫急于去奸，去奸之务莫深于严刑”，主张用严厉的刑罚无情地镇压奴隶主阶级的反抗。商鞅还主张用新兴地主阶级进步的统一战争去消灭反动的诸侯割据战争，以建立统一的中央集权的新兴地主阶级专政，改变“三代不四”的情况，开辟一个新的时代。这些，在当时无疑都是正确的。但是，在这篇文章中，作者也表现了强调“圣人”、“贤人”的作用而轻视人民群众的唯心主义思想，他的“法治”也包含了对劳动人民镇压的一面，这是由他的剥削阶级的本质所决定的。

阅读《开塞》可以帮助我们了解新兴地主阶级的进步历史观和主张变法革新、建立新兴地主阶级专政、统一全国的“法治”思想。这对于我们深入批林批孔，总结儒法斗争的历史经

验，坚持继续进行社会主义革命，有着一定的现实意义。

本篇是说理文字，全文共分五段。论述层次由远及近，由原则而具体，论证方法多用归纳以明意，伴之演绎以说理，论证切实有力，析理深刻透彻，语言简朴爽利。这种言之有物、要言不繁的文风和法家的进步思想是分不开的，值得我们写作上借鉴。

天地设而民生之^①。当此之时也，民知其母而不知其父，其道亲亲而爱私^②。亲亲则别^③，爱私则险^④，民众而以别、险为务^⑤，则民乱。当此时也，民务胜而力征^⑥。务胜则争，力征则讼^⑦，讼而无正^⑧，则莫得其性^⑨也。故贤者立中正，设无私，而民说^⑩仁。当此时也，亲亲废，上^⑪贤立矣。凡仁者以爱利为务，而贤者以相出^⑫为道。民众而无制^⑬，久而相出为道，则有乱。故圣人承之，作为土地、货财、男女之分^⑭。分定而无制，不可，故立禁^⑮；禁立而莫之司^⑯，不可，故立官；官设而莫之一^⑰，不可，故立君。既立君，则上贤废而贵贵^⑱立矣。然则上世亲亲而爱私，中世上贤而说仁，下世贵贵而尊官。上贤者，以道相出也；而立君者，使贤无用也。亲亲者，以私为道也；而中正者，使私无行也。此三者，非事^⑲相反也，民道弊而所重易也^⑳，世事变而行道异也。故曰王道有绳^㉑。

①设——形成、建立。民——这里指人类。 ②道——途径、原则。 亲亲而爱私——亲爱自己的亲人，贪爱私利。商鞅认为，人类生来就有私利要求（《商君书·算