



金剛般若波羅密經釋義

廣東佛教 編輯部印贈

廣佛叢書

广佛丛书

金刚般若波罗密经释义

《广东佛报》编辑部印赠



印造佛经佛像之十大利益

一、从前所作种种罪过，轻者立即消灭，重者也得转轻。

二、常得吉神拥护，一切瘟疫、水火、盗贼、刀兵、牢狱之灾，悉皆不受。

三、夙世怨对，咸蒙法益，而得解脱，永免寻仇报复之苦。

四、夜叉恶鬼，不能侵犯；毒蛇虎狼，不能为害。

五、心得安慰，日无险事，夜无恶梦，颜色光泽，身力充盛，所作吉利。

六、至心奉法，虽无希求，自然衣食丰足，家庭和睦，福禄绵长。

七、所言所行，人天欢喜。任到何方常为多众倾诚爱戴，恭敬礼拜。

八、愚者转智，病者转健，困者转亨；不愿为妇女者，报谢之日，捷转男身。

九、永离恶道，受生善道。相貌端正，天资超越，福禄殊胜。

十、能为一切众生，种植善根。以众生心，作大福田，获无量胜果。所生之处，常得见佛闻法，直至三慧宏开，六通亲证，速得成佛。

——弘一法师语录——

布施的利益

《大智度论》是龙树菩萨为我们这个时代所讲的一部妙典。论中说：“出家重持戒，居家重布施。”菩萨的语言以作我们后学的印证，布施中分为三种。

一、财施：

以财物金钱送给贫穷之人，使其能养活色身治疗疾病。以培养我们舍掉贪心的念头。《地藏经》说：“舍一得万报”。并且我们财生生世世能得大财富。

二、法施：

以印造佛经法物送给大众并为人演说，使其能养活智慧之命。以培养我们大慈的精神，《法华经》说：“诸供养中，法供养最”。并且我们法施能得大智慧。

三、无畏施：

以善巧方便开示心理不安烦恼之人，使其能心无怖畏而得自在，以培养我们大悲的精神。《普门品》说：“菩萨以方便力为我们在怖畏急难中，能施无畏”。并且我们学习菩萨无畏施能得现生健康和永恒快乐。

以上三种布施，加戒杀放生利益六道众生，所得果报说不能尽。

——香严居士——

韦驮菩萨



七佛通偈

诸恶莫作 众善奉行
自净其意 是诸佛教

总回向偈

愿以此功德 庄严佛净土
上报四重恩 下济三途苦
若有见闻者 悉发菩提心
尽此一报身 同生极乐国

印送经书，弘法利生，自度度人，功德无量。至诚欢迎十方大德倡印、助印，以广流通，广结善缘，善愿必成，功不唐捐。

《广东佛教》编辑部

通讯地址：广州市光孝路 109 号（光孝寺内）

邮政编码：510180

办公室电话：(020) 81083396

传 真：(020) 88901202

目 录

《金刚经释义》序	郑颂英 1
《金刚经白话释义》序	吕香光 3
《金刚经释义》自序	4

金刚般若波罗密经

(原经译白注解)	14
法会因由分第一	14
善现启请分第二	15
大乘正宗分第三	16
妙地无住分第四	17
如理实见分第五	18
正信希有分第六	18
无说无得分第七	20
依法出生分第八	21
一相无相分第九	22
庄严净土分第十	25
无为福胜分第十一	27
尊重正教分第十二	28
如法受持分第十三	29
离相寂灭分第十四	31

持经功德分第十五	37
能净业障分第十六	40
注释	41
究竟无我分第十七	53
一体同观分第十八	58
法界通化分第十九	60
离色离相分第二十	61
非说所说分第二十一	62
无法可得分第二十二	63
净心行善分第二十三	64
福智无比分第二十四	65
化无所化分第二十五	65
法身非相分第二十六	66
无断无灭分第二十七	68
不受不贪分第二十八	69
威仪寂静分第二十九	70
一合理相分第三十	71
知见不生分第三十一	73
应化非真分第三十二	74
注释	75
《金刚经》中之“何以故”	80
试论“三心不可得”	132
《金刚经》总论	141
导论	141
第一章 金刚经之总纲	145
第二章 金刚经之宗旨	148
第三章 金刚经之理论	151

第四章	金刚经之实践（修持）	170
第五章	金刚经之观点	181
第六章	金刚经之准则	186
第七章	金刚经之力用	190
第八章	金刚经之轮宝	197
第九章	金刚经之思辩	203
第十章	金刚经与各宗之修持	206
	结 论	220
	《金刚经古本》	227
	敬印《金刚经释义》功德芳名	246

《金刚经释义》序

《金刚经》是传诵最广、注解最多的一部佛经，古今的解释已不下百种之多了吧？赞颂讲解大乘经典、甚深般若总是有大功德的！从前印光法师特请江西彭泽许止净居士（清朝翰林）撰写《观世音菩萨本迹感应颂》和《金刚经功德颂》，由弘化社出版合印本，渊博精深，文义并茂！其中赞颂《金刚经》有“尺一挥而便下，梁殿说法；心无住而能生，曹溪继祖”。梁武帝请傅大士在皇宫宝殿上讲《金刚经》时，大士升座，两序唱赞后，把尺一挥便下座，圣僧宝志大师唱道：“大士讲经竟。”一部经全讲完了，“如来无所说”嘛！如果开口讲了，倒只局部片段了。六祖惠能大师在黄梅五祖法衣下听讲《金刚经》，讲至“应无所住而生其心”时，顿时大悟曰：“何期自性本自清净，何期自性本不生灭，何其自性能生万法。”五祖即付衣钵，绍祖位。还有德山大师著了《金刚经青龙疏钞》，背着朝礼五台山。一天，在路上肚子饿了，见一老婆婆在卖饼，他去买饼作点心吃，婆子问他：“过去心不可得，现在心不可得，未来心不可得，大师点的是哪个心？”德山顿然大悟，就把《青龙疏钞》付之一炬。这些了不起的大事因缘，恐怕也是金刚般若所独有的特色吧？

本书的作者王龙居士，是笔者在 1945—1955 年办上海市佛教青年会时的好友王景山居士的哲嗣，他是中国建筑科学研究院电子计算中心的科学工作者。他撰写的这本《金刚经释义》包括《金刚经白话》、《金刚经中的“何以故”》、《试论三心不可得》、《金刚经总论》这四个部分，并以现代的、科学的语言作重点地阐明精要；发挥本人体会；并融贯全经等方面，是与一般佛经译白有所不同，这也就是本书的特色吧！

众生之所以流转沉沦于生死苦海，就因为执着“我”、“我所”（我之所有，即物质环境）。佛法本来无多了，破除“我执”（空我、人、众生、寿者“四相”）即了生死；进而破尽“法执”（“如来所说法，皆不可取、不可说、非法、非非法”），即成佛！有高度理智的人们，当于此既破“有”、又破“空”的金刚般若得个人处，亲得佛法的利益与受用——指导人生，救世利生，得大自在，并当重在真修实证也！

郑颂英于 1996 年 11 月 27 日

《金刚经白话释义》序

我国佛教界著名学者周叔迦老居士，在他生前，多次向学人启示：“在学修佛法过程中，应当从般若经里吸取法乳，以避免落于偏执！”

周居士这番语重心长的名言，给我们指明了学佛的途径，可称为教海航行中，一座光明的灯塔。

秦译《金刚般若波罗密经》，一向是佛教缙素学习般若教义的必读本。这部经赅括了全部大般若经的涵义，古今大德，加以诠释者不下百数十家，见仁见智，各具千秋。总的说起来，不外都是以一片婆心，引发读者从文字般若融入实相，与周老居士的学佛主张，毫无二致。

王智隆居士，宿植德本，弘法心切，继他出版过的《无量寿经白话》一书后，又把秦译《金刚经》，用通俗的白话体裁，解释经中要义；并从十个方面阐述他对全经的心得体会。此外，在“三心不可得”，以及经文里多次提出的“何以故”用语，有别于他家的剖析（见王居士自序）。王居士对《金刚经》既然有他独到的研究，读者读后，亦必各有新的心领神会，蒙益者当何止一人！

吕香光 1996年11月序于北京居士林

《金刚经释义》自序

“诸法因缘生，诸法因缘灭，我佛大沙门，常作如是说。”

记得还在六二年，我第一次到西安大雁塔慈恩禅寺时，我拜见了引我归依的恩师上普下慈。言谈中，欢洽异常，之后即为我行归依礼，赐法名通隆。以后每次到慈恩寺去礼敬普慈师时，他亦不多言说，辄以《金刚经》一卷授我，令我反复读诵。小时候我固然亦曾读过此经，但当时在师父清净禅室中独自一人恭读此《金刚经》，身心自有一股不可名状的感觉。这大约也是同《金刚经》正式结缘的开始罢！

八二年，我因《无量寿经白话》初稿的审阅一事，找了原北京居士林老林长、净土宗大德黄念祖老居士。在谈完《无量寿经白话》初稿后，顺便中提及我还准备译白《金刚经》的想法。当时他听了很高兴，说：“若能在今生把此《无量寿经》及《金刚经》两经译白的话，功德无量，往生必有分。”正因为在他那儿等于许了译白《金刚经》的愿，所以也就有了这篇《金刚经白话》一文的来由。

八五年，我因公在深圳工作，有幸与何泽霖大居士相识。蒙其邀请，于假日中到广东樟木头他家中逗留两天作

抵足谈。谈锋所及，各宗各典，尤其于《金刚经》言及更多。他当时要我写一点关于《金刚经》文义解释方面的文章，我也答应了。这便是本书中《金刚经中的“何以故”》一文的来由。

《金刚经》属于般若部，在五时八教中，这部经是第四般若时讲的：在八教中，属于圆教。佛说《般若经》六百卷，《金刚经》是其中的一卷。《金刚经》的版本有两种：一是唐朝玄奘大师译的《能断金刚般若波罗密经》；一是魏晋时期鸠摩罗什大师译的《金刚般若波罗密经》。唐朝的玄奘大师，即《西游记》里的高僧唐三藏，在高宗皇帝的支持下，奉诏翻译了这六百卷的《大般若经》。法师译经，一向严谨认真，不自删略。在仅仅四年时间里，于玉华寺即完成此大任。翻译期间，曾感桃花在一年中开了六次——“桃开六度”，正足以证明此经的不可思议。能得龙天护持，赞叹现瑞。魏晋时期正是中国文化步入一个别开生面的新时期。中国文化经过了春秋战国百家争鸣的光辉时代后，进入了两汉的经学阶段。此时学风局限于训诂、考证、词章的死角。在这沉闷的低气压下，度过了漫长的四、五百年后，终于进入了魏晋的新学风时期。在这时期中，两个年轻有为的、有名的人物：王弼与何宴，以其年轻人特有的改革创新精神，打破了训诂、考证、词章的深重桎梏，以老庄注释易经、又以易经注释老庄，摆脱了两汉考据儒学及象教易经的束缚，代之以老庄空灵飘逸的思想及易理的哲学思想。加之当时朝政的重视与支持，很迅速地在当时的文坛上刮起了新学术思想的春风。就在这特殊的历史、文化背景下，鸠摩罗什所翻译的般若慧学《金刚般若波罗密经》，与当时社会的玄学之风一拍即合。鸠摩罗什大师的

译本之所以较之后来的玄奘法师的译本更易在中华流通，还有其特殊性，那就是“四依四不依”中的“依义不依语”。关于这一点，近代对《金刚经》极有研究、极有心得的江味农先生就讲过，能用“依义不依语”这一原则随众生习惯、环境而随机说法，则能更好地宏扬佛法。在当时的社会环境下，特别是今后的中国文化环境下，都习惯于用简炼的文字、通俗的语言来传播文化。本书所依的底本，即是家喻户晓极为流通的鸠摩罗什大师所译的《金刚般若波罗密经》版本。

“金刚”就是清净自性，就是真如实相，就是般若。“金刚”具有三义，以体、相、用分，则以坚固为体、光明为相、能断为用。以“金刚”之体即为真如实相之体，以其无形无相，故万物不能坏它，而他能坏万物。以“金刚”之相即为佛之一切种智，智以破愚、智以破邪，以光明为义，破一切愚邪之暗。“金刚”之用为能断。能断者，能破坏一切而不为一切所破坏。若以不太恰当的例子来比喻，则“能断”如“能量”，“一切”如“物质”。能量可以破坏物质，而物质不能破坏能量。当然，金刚之用还有精神方面的作用：能破邪显正，破愚显智，决非“能量”所可比拟。更进一步讲，金刚之用则是离四句、绝百非，言语道断、心思路绝，但可以“智证”，不可以“识会”，则更非比喻言辞所可形容也。

千百年来，大乘诸宗大德无不研究般若，研究《金刚经》，以“金刚”即般若，般若即佛母也。因《金刚经》而得感应，因《金刚经》而得悟道，因《金刚经》而得成就，其伟大之处在于它虽为佛经而超越佛经，虽为宗教而超越宗教。经云：“一切贤圣皆以无为法而有差别”。《金刚经》

的这一观点，彻底破除了一切宗教的界限，承认一个真理，一个至道，并不认为一切宗教的教化仅限于劝人为善而已。到了般若的境界，一切有为的对立：善与恶、良与莠；好与坏、美与丑；大与小、高与低等等等等，尽皆消失殆尽，而入于无分别之境界。但学人须知：般若境界并非如同木石一般，那是顽空。般若所要空的，则是八种识里的虚妄的爱憎分别，进而言之即是“我执”与“法执”而已。般若是出世间法之真智，也包括一切世间法之俗智。不用时，兀兀不动，静如山岳，安若处子；起用时，迅如疾电，烈若暴风，遍一切处，经无量时，无所不知，无所不能，这才是般若“大智若愚”的真实境界。

欲入般若境界，可以有两条路子：一是可以通过事相（造作）的修证，如参禅念佛，修供诵咒，拜师访友，甚至于在一切世间法中洗打磨，从有为而入于无为；一是可以通过理相（文字）的修证，诵经解义，直接悟入。故《金刚经》中介绍两种方法：“修一切善法”（事相）及“受持读诵，为人解说”（理相），便是上面讲的事入与理入两条路子。无论是事修抑或理修，皆须以般若为先导；若无般若为先导，则一切修行皆成魔业，至多修些人天福报，永处轮回而已。但是，真正要进入般若的境界，还须得在身心两方面同时下功夫才行。心方面可以说是理，身方面可以说是事。佛门弟子固然不可执着这个“色壳子”，但亦须得借重这个“色壳子”来“借假修真”呀！倘若这个“色壳子”不与你合作，这儿病、那儿痛，也会妨碍你进入更高的“定”的境界。这样，更高的“慧”的境界也难以生起。故经中云：“是故不应取法，不应取非法。”执“有”不对，执“空”同样也不对。总之须以般若之真俗两智为

先导，以“无实无虚”为观点，以“不取不舍”为修持，以“悲智双运”为准则，方达返妄归真之目的。

近代大德江味农居士，一生专研般若，于《金刚经》尤为精通。他的遗著《金刚经讲义》（福建莆田广化寺版）可说是他一生专研般若、专研《金刚经》、讲解《金刚经》的力作。他对《金刚经》的研究很有其独到之处，主要表现在以下两点：一是依古本、古意对近代（指自唐代以后）的通用版本的文字进行校正。这不仅仅是字面上的问题，更有其深刻的经义在。二是依他自己对般若的体证，对所改的文句提出他自己独特的看法。例如：1. 通常《金刚经》两周间的问答皆作“云何应住”，居士乃依古注及敦煌写经，勘定前周作“应云何住”，后周作“云何应住”，两问意义绝不相同：前周“应云何住”，是问菩提心应云何安住，俾无驰散，为初发大心修行者说也；后周“云何应住”，是问既应离一切相发心，则菩提心云何独应住耶？若不住此法，又何谓之发心？若不应住而应降伏者，岂非不发心耶？然则云何“降伏其心”耶？是为已发大心修行者说也。2. 《金刚经》里，须菩提与佛多次问答中，须菩提有时直答，有时先答以“不也，世尊！”，再答以所问。这个“不也”，江居士认为是“活句”，应从性、相两个方面去看：若以性论，应“无所住”，答以“不也”亦可；若以相论，应“生其心”，答以“如是”亦可。而无“不也”之直答，便是“死句”（绝对语），无商量之余地，无游移之可能。如经中“庄严净土分第十”中“如来昔在然灯佛所于法有所得不”之后，普通本有“不也”两字，今依古本删去此二字，意为“于法实无所得”，非可模棱两可者也。3. 经中“如理实见分第五”中：须菩提答：“不也，世尊！”