

續藏經

俱舍論頌疏

上册  
卷一至  
卷十

中国佛学院  
翻印

藏经阁

PDG

俱舍論頌疏目次

卷第一

序

六門分別

分別界品第一之一

卷第二

分別界品第一之二

卷第三

分別根品第二之一

卷第四

分別根品第二之二

卷第五

分別根品第二之三

卷第六

分別根品第二之四

卷第七

分別根品第二之五

卷第八

分別世間品第三之一

卷第九

分別世間品第三之二

卷第十

分別世間品第三之三

卷第十一

分別世間品第三之四

卷第十二

分別世間品第三之五

卷第十三

分別業品第四之一

卷第十四

分別業品第四之二

卷第十五

分別業品第四之三

卷第十六

分別業品第四之四

卷第二十六

分別業品第四之五

卷第十八

分別業品第四之六

卷第十九

分別隨眠品第五之一

卷第二十

分別隨眠品第五之二

卷第二十一

分別隨眠品第五之三

卷第二十二

分別賢聖品第六之一

卷第二十三

分別賢聖品第六之二

卷第二十四

分別賢聖品第六之三

卷第二十五

分別賢聖品第六之四

卷第二十六

分別智品第七之一

卷第二十七

分別智品第七之二

卷第二十八

分別定品第八之一

卷第二十九

分別定品第八之二

俱舍論頌疏目次終

阿毗達磨俱舍論略釋記

正義大夫持節諸軍使晉州刺史賈晉撰

昔釋迦去代過九百年天親菩薩纂論千部弘宣蓋遠發起良多至於標揭義門剖剖名相文約事廣詞微理明則此對法藏論尤稱工也

雖源出婆娑本詮論藏若能究根界之旨窮世聖之源辨因果於真俗祛執滯於人我乃十二部經思已過半八萬法門由而可知豈唯但趣小乘專攻說有而已

大唐三藏玄奘法師躬得梵本再譯真文其徒大乘法師親承密誨初傳正釋既盡善矣又何加焉

然論岐則說繁義富則辭贖學徒始習難以兼功有圓暉上人者慧炬熾然戒珠融朗後來之美先達所印幼好斯文長而獨得嘗因暇日見爲討論余時迫俗塵倦於周覽乃求略釋先辨頌文良願不違欣然默受舊德聞已深相激證居諸未幾刪削遽成以簡則易知有功則可久雖尤在家之請乃爲有學之資賢人之業其不淺矣

上人自陳作意已題別序以余本緣所起欲重宣揚嘉旨再三故疏此記俾夫後身廣慧遙證通方過去衆賢永備偏識云爾

俱舍論頌釋疏卷第一

中大雲寺沙門 圓暉 述

奧燭天下之幽者其惟赫日乎。燭萬物而成者其惟  
諷風乎。匡大教而濟時者其惟菩薩乎。爰有大士厥  
號世親。弘道於五天。製論於千部。光我師之正。闡解  
外道之邪。紛功無得而詳也。千部之內。俱舍論是其  
一焉。斯乃包括六足。吞納八蘊。義難諸部。宗唯以正。  
故得西域學徒。號為聰明論也。

至如七支無表之說。作傳律之丹青。三科蘊界之談。  
與弘經為潤色。光佛日寔在茲焉。有正議大夫。晉  
州刺史。賈曾。惟公特稟異氣。別授精靈。文蓋雲間。聲  
雄日下。器宇冲邈。容止清閑。蓋縉紳龜鏡之士也。

公前任禮部侍郎。省司多暇。歸心正法。乃相命談義。  
遂請造略。釋有大聖善寺。懷遠律師者。清以戒珠。涼  
以風儀。既勤勤於法門。亦孜孜以勸誘。志存兼濟。故  
有請焉。在闕暉多幸。遭茲像化。咀以真詮。狎以蘭室。  
喜朝聞於夕。殫荷嚴命。以斯臨課。以庸虛聊為頌釋。  
刪其枝葉。採以精華。文於廣本。有繁略叙。關節義於

經律有要。必盡根源。頌則再賺。而方釋論。乃有引而  
具注。木石以銷質。而不文也。冀味道君子。義學精人。  
披之而不惑。尋之而易悟。其猶執鏡而鑒。像持龍  
泉以斷物。蓋述之志矣。愚見不敏。何必當乎。庶通鑑  
之士。詳而正焉。

將啓論端。六門分別。第一明論緣起。二釋論宗旨。三  
明藏所攝。四翻譯不同。五略解品題。六廣釋文義。初  
明論緣起者。有二。一明本緣起。二明別造意。

本緣起者。自迦葉遁形於鷄足。末田乞地於龍宮。雖  
大義少乖。而微言尙有。泊乎尊者。詢多道不。總於三  
聖摩訶提婆。亂真言於五緣。二部分宗。詳與於摩揭  
提國。五百羅漢。飛來於迦濕彌羅。一切有宗。與茲國  
矣。

佛涅槃後四百年。初健駄羅國。有王名迦膩吒。迦其  
王敬信尊重。佛經味道。忘疲傳燈。是務有日。請僧入  
宮供養。王因問道。僧說莫同。王甚恠焉。問脇尊者曰。  
佛教同源。理無異趣。諸德宣唱。奚有異乎。

尊者答曰。自五夢不詳。雙林現滅。百有餘載。諸部盛

與雖復萬途津梁一揆是故大聖喻折金杖況以爭  
衣爭衣則衣終不破斫金則金體無殊是故依之修  
行無不皆成聖果王聞此語因爲問曰諸部立範孰  
最善耶我欲修行願尊者說尊者答曰諸部懿典莫  
越有宗王欲修行宜遵此矣王曰向承嘉旨示以有  
宗此部三藏今應結集須召有德共詳議之於是萬  
里星馳四方雲集英賢畢萃凡聖極衆旣多煩亂不  
可總集爲遂簡凡僧唯留聖衆聖衆尙繁簡去有學  
唯留無學無學復多不可總集於無學內定滿六通  
智圓四辯內閑三藏外達五明方堪結集故以簡留  
所簡聖衆四百九十有九

王曰此國暑濕不堪結集應往王舍城中迦葉結集  
之處不亦宜乎脇尊者曰王舍城中多諸外道酬答  
無暇何功造論迦濕彌羅國林木鬱茂泉石清閑聖  
賢所居靈仙遊止復山有四面城唯一門極堅固矣  
可結集矣於是國王及諸聖衆自彼而至迦濕彌羅  
到彼國已緣少一人未滿五百欲召世友然世友議  
雖明敏未成無學欲不取世友願聖衆曰我見羅

漢說之如唾久捨不取汝何尊此而棄我乎我欲證  
之須臾便獲遂於僧衆便立誓言我擲縷至空縷下  
至地願我便證阿羅漢果縷未下空諸天接住語世  
友曰大士方期佛果次補彌勒三界特尊四生收賴  
一何爲此小緣而欲捨斯大事於是聖衆聞此空言  
頂禮世友推爲上座於是五百聖衆初集十萬頌釋  
素但纒藏次造十萬頌釋毗奈耶藏後造十萬頌釋  
阿毗達磨藏卽大毗婆沙是也世友商確馬鳴探輪  
備釋三藏懸諸千古法雲重布於遐方佛日再暉於  
沙界傳燈之盛斯之謂焉五百羅漢旣結集已刻石  
立誓唯聽自國不許外方勅藥叉神守護城門不令  
散出然世親尊者舊習有宗後學經部將爲當理於  
有宗義懷取捨心欲定是非恐畏彼師情懷忌憚潛  
名重往時經四載屢以自宗顛破他部時有羅漢被  
詰莫通卽衆賢師悟入是也悟入怪異遂入定觀知  
是世親私告之曰此部衆中未離欲者知長老破必  
致害長老可速歸還本國于時世親至本國已講  
婆沙若一日講便造一偈攝一日中所講之義刻

赤經... 成六百頌攝大婆沙其

竟無一人能破斯偈將... 標頌香象至國尋讀謂弘已宗悟入知非告衆人曰  
此頌非是專弘我宗頌置傳說之言似相調耳如其  
不信請釋即知於是國王及諸僧衆發使往請奉百  
斤金以申敬請論主受請為釋本文凡八千頌寄往  
果如悟人所言此是第一明本緣起也第二明造論  
意者大意有三一為衆生斷煩惱故二欲令智者慧  
解深故三弘持正法令久住故斷煩惱者欲令衆生  
出三有故有情沉淪由惑未滅欲求出離須斷惑緣  
斷惑正因所謂淨慧論正證慧論主因之故製斯論  
故下文云何因說彼阿毗達磨舉頌答曰由惑世間  
顯有海因此傳佛說對法故知造論為斷煩惱第二  
生慧解者斯論乃四含幽鍵六足立關法相川源義  
門江海文清清兮玉潤理明明兮月華啓學人之味  
心發智者之明慧故下文云我於方隅已略說為開

智者學... 身少破著少毒藥須與毒氣通滿身  
中此論亦然開少慧門諸有智人能深悟入如似毒  
門名慧毒門聰明論名因茲起也第三弘持正法者  
自青蓮罷笑白毫掩色邪徒粉糝正法陵遲兩衆三  
德之談米齋六句之說殘我華苑汨我清流論主方  
欲掃彼邪雲光斯佛日製論之意其在茲乎故下文  
云上來所說種種法門皆為弘持世尊教法  
又三藏教與皆有四意故婆沙云說素怛攬藏依力  
等流一為衆生得增上心學論道故二為衆生種種  
雜說故三令衆生種善根故四為衆生未入正法令  
入正法故說毗奈耶藏依悲等流一為衆生得增上  
戒學論道故二為衆生說諸學處故三為衆生已種  
善根者令相續成就故四令已入正法者受持正法  
故說阿毗達磨藏依無畏等流一為衆生得增上慧  
學論道故二為分別諸法自相共相故三為已成就  
者令得正解脫故四為已受持學處者通達諸法真  
實相故又依婆沙有七意造論一為饒益他故為令  
有情於佛聖教無倒受持便得悟入甚深法性譬如

有人爲饒益他於黑闇處燃大明燈令有目者見種種色二爲破無明闇故如燈破闇能發光明造論亦爾破無明闇發智慧明三爲顯無我像故譬如鏡面極善磨瑩種種相現論亦如是分別法相令無我像分明顯現四爲度生死河故如牽船筏百千衆生依之無畏度至彼岸論亦如是佛及有情依之無畏到涅槃岸五爲照契經等義如人執炬則見衆色而無迷亂論亦如是照契經等義而無迷亂故六爲觀察善等諸法故如用寶人識金剛等寶論亦如是分別善等諸法故七爲顯諸大論師不傾動故如妙高山踞金輪上一切猛風不能傾動諸大論師亦復如是輕毀邪論不能摧伏故

第二明論宗旨者自教迹區分部成十八所立宗旨固非一家如一說部大衆部鷄胤部說出世部此四奉宗一切諸法無非是假但有言說若經部宗立一切法少分實有多分是假若薩婆多宗一切有法爲所奉宗計有不同總有四說一類二相 一四待言 類皆尊者法救作如是說由類不同二 共謂從

未來至現在時捨未來類得現在類若從現在流至過去捨現在類得過去類但類不同非體有異如破金器作餘物時形雖有殊金色無異言相者尊者妙音說相不同三世有異謂法在過去正與過去相合而不名爲離現未相以過去相顯但名過去也現在正與現在相合而不名爲離過未相未來正與未來相合而不名爲離過現相隨顯得名准過去說言位者尊者世友說位不同三世有異未作用位名爲未來正作用位名爲現在作用謝位名爲過去至位位中作異異說如蓮一籌置在一位名一置百位名百置千位名千歷位有別籌體無異言待尊者覺天說待不同三世有異待謂觀待前觀於後名爲過去後觀於前名爲未來觀待前後名爲現在如一女人名女名母觀母名女觀女名母論主評云法救執法有轉變故應置數論外道朋中以數論宗執法有轉變故也妙音所立世相雜亂三世皆有三世相故覺天所立世還雜亂一世法中應有三世謂過去世有多剎那前後剎那應名去來中名現在未來現在類



亦應然故此曰第三世友立世最善依經部宗道  
未無體唯現世有今詳世親著論宗旨有其兩種一  
者顯宗即一切有故下文云迦濕彌羅議理成我多  
依彼釋對法既言依彼釋對法藏故知此論有部爲  
宗二者密宗所謂經部故下文云經部所說不違理  
故此一部論多將經部破薩婆多故知世親密意所  
許經部爲宗此上不同第二明宗旨竟

第三明藏所攝者藏有三種一素怛纒藏此翻爲總  
或名爲經正詮於定二毗奈耶藏此稱調伏正詮於  
戒三阿毗達磨藏此言對法正詮於慧於此三中此  
論卽是阿毗達磨藏攝問爲唯一藏攝亦通餘二答  
頌正理第一云諸有素怛纒及毗奈耶所有窮理問  
答皆是此中阿毗達磨藏攝

第四明翻譯不同者此論翻譯總有兩時刻卽陳朝  
後居唐代陳朝三藏眞諦法師有於嶺南譯成二十  
二卷大唐三藏永徽年中於慈恩寺譯成三十卷翻  
譯不同非無所以由前譯主未善方言致使論文義  
在差外至如無爲是因果前譯言非現法無非得昔

第五略釋品題者阿毗此云對達磨此云法俱會此  
水由是此論譯有兩時

云藏謂無漏慧名之爲對對有二義一者對向謂對  
向涅槃二者對觀謂對觀四諦法有二種一勝義法  
謂是涅槃二法相法通四聖諦釋法名者一則軌生  
物解二乃能持自性故名爲法言對法者謂無漏慧  
名之爲對四諦涅槃名之爲法此無漏慧名對法者  
法之對故名爲對法是依主釋依光法師對與法俱  
通能所下文當釋藏有二義一者包含二者所依言  
包含者猶如篋篋此論包含發智論等諸勝義言故  
名爲藏發智論等名爲對法俱舍名藏而非對法然  
今此論名對法藏者對法之藏故名對法藏依主釋  
也言所依者正理釋云藏或所依猶如刀藏引彼義  
言造此論故以對法藏名對法藏光法師釋云稱名  
刀藏刀所依故言刀名藏取鞘藏名以有藏故名爲  
刀藏彼發智等是此所依所以然者謂引彼義言造

此論故彼發智等名爲對法此論所依故亦卽是藏  
今俱舍論名對法藏者全取本論對法藏名有對法  
藏故名對法藏是有財釋寶法師云藏或所依猶如  
刀藏此正理文但釋藏義未辨有財正理下文以對  
法藏故名對法藏此文方釋有財光法師說刀名藏  
作有財釋謬之甚矣釋對法藏中無持業釋者謂世  
親論主不欲自取其功推能於本故也

第六廣釋文義者就中有二一別釋品名二依文正  
解就別釋品名復分爲二一正釋品名二明品前後  
言正釋品名者族義持義性義名界此品廣明故名  
分別問此品亦明蘊處何故以界標名答此品廣以  
二十二門分別十八界故以界標名蘊處不爾故不  
標也二明品先後者此頌上下總有八品一界品二  
根品三世間品四業品五隨眠品六賢聖品七智品  
八定品破我一品無別正頌故此不論初二品總明  
有漏無漏後六品別明有漏無漏總是其本所以先  
說依總釋別所以後說就總明中初界品明諸法體  
良品明諸法用處是其本所以先說依體起用故次

明根就別明六品中初三品別明有漏後三品別明  
無漏有漏可厭所以先說厭已令欣無漏所以後說  
就別明有漏中世品明果業品明因隨眠品明緣果  
應易厭所以先明果不孤起必藉於因故大明業因  
不孤起必待於緣所以後明隨眠就別明無漏中賢  
聖品明果智品明因定品明緣果相易欣所以先說  
果必藉因故次明智智必待緣故後明定

從此第二依文正解者將釋此頌略爲三分一序分  
二正宗三流通夫聖人造論必有由致故初明序分  
序分既訖當有所陳故次明正宗宗義已彰勸物修  
學故後有流通初三行頌是序分次有六百行頌是  
正宗後四行頌是流通分就序分中文分兩段初有  
四句頌正明序分後有八句隨難別解且初正明序  
分四句者頌曰

諸一切種諸冥滅 拔衆生出生死泥  
敬禮如是如理師 對法藏論我當說

釋曰此之四句正明序分就此序分復分兩段一歸  
敬序二發起序即前三句是歸敬序第四句是發起

序就前二在利... 諸字明所歸致次十三字明佛三德諸者謂諸佛故  
論云諸言所表謂佛世尊後十三字中前有六字明  
自利德後七字明利他德一切種諸冥滅者自利德  
也冥有二種一者一切種冥二者諸冥一切種冥名  
不染無知諸冥是染汚無知此二無知能覆實義及  
都真見故說為冥外境名冥內心名冥一切種者不染無知  
種類無邊名一切種障一切法不能悟解是不染無  
知故種類多也不染無知劣慧為體三性門中善無  
記攝體非煩惱故名不染於境不悟稱曰無知無知  
即不染名不染無知持業釋也亦名習氣數習煩惱  
所成氣分習之氣故名為習氣唯佛永斷二乘猶有  
故論云聲聞獨覺雖滅諸冥以染無智畢竟斷故非  
一切種所以者何由於佛法極遠時處及諸義類無  
邊差別不染無知由未斷故解云佛法者佛所知法  
即極遠時等是也八萬劫外名極遠時二千界外名  
極遠處也諸冥者是染汚無知諸謂諸境即四諦修  
道五部境也五部非一故名諸境冥者即是見修所

斷一切煩惱以此煩惱障障諸境故說為冥染汗無  
知無明為體煩惱不淨名為染汗於境不悟故曰無  
知無知即染汗名染汗無知持業釋也頌言滅者滅  
有二滅一擇滅二非擇滅一切種冥滅是非擇滅由  
佛世尊斷一切種冥證不生法故名非擇滅此言證  
者是不染無知勝緣關位得非擇滅名為證也由斷  
此冥獲一切智能知一切種類法故智德圓滿諸冥  
滅者即是擇滅由佛世尊斷煩惱冥證不生法名為  
擇滅斷德圓滿故頌滅字通二滅也智德是佛身中  
智慧為體斷德是佛所證擇滅為體滅名為斷由斷  
顯故拔衆生出生死泥者嘆利他德也一切衆生於  
生死泥淪沒無救世尊哀愍隨授所應正法教手拔  
濟令出此是恩德大悲為體言衆生者有衆多生死  
故也言泥者有漏業煩惱異熟果為體煩惱如水業  
異熟如土由此相參成生死泥敬禮如是如理師者  
指德歸敬稽首接足故稱敬禮諸有具前自他利德  
故云如是即如是者指前三德也如理師者顯利他  
德益物為勝故別標敬由佛世尊能方便說如理正

教授濟衆生名如理師上來論教序竟

對法藏論我當說者是發起序爲發起論端故也教  
誨學徒故稱爲論教是教授令人修善誠是願賜令  
人斷惡斷惡修善故名教誠其對法藏隣大當辨我  
當說者五蘊假者目之爲我當說之言簡已正說  
從此第二隨難別解此復分三一釋對法二釋藏三  
明說意說人且初第一釋對法者頌曰

淨慧隨行名對法 及能得此諸慧論

釋曰淨慧隨行名對法者明勝義對法也淨慧者謂  
無漏慧離縛名淨簡擇解慧淨慧眷屬名曰隨行慧  
相應心及受想等諸心所法四相及得道共無表此  
等諸法是慧眷屬隨慧行故名曰隨行如是淨慧及  
與隨行通攝五蘊名爲勝義阿毗達磨此五蘊中言  
色蘊者道共戒也受想蘊者隨行中受想心所也行  
蘊者除受想外諸餘心所四相及得也識蘊者慧相  
應心也言勝義者無漏名勝實體稱義勝即是義名  
爲勝義勝義卽對法名勝義對法持業釋也及能得  
此諸慧論者此明世俗對法頌文諸字通在兩處一

則諸慧二則諸論慧論非一故名爲諸此諸慧論是  
有漏法名爲世俗此者無漏淨慧也由彼諸慧諸論  
方能得此無漏淨慧名能得此也非但淨慧隨行名  
爲對法及能得此諸慧論亦名對法故云及也言諸  
慧者慧有四種一者生得慧生便得故二者聞慧聞  
教成故三者思慧因思起故四者修慧從定生故定  
名爲修慧修於心令成功德無過於定故獨名修言  
諸論者謂六足論等一舍利子造集異門足論二大  
目健連造法蘊足論三迦多演那造施設足論已上  
三論佛在世造佛涅槃後一百年中提婆設磨造識  
身足論至三百年初尊者世友造品類足論又造界  
身足論至三百年末迦多演尼子造發智論前六足  
論義門稍少發智一論法門最廣後代論師說六爲  
足發智爲身後代論師多宗發智大毗婆娑依之而  
造無漏淨慧是真對法有漏慧論非真對法言對法  
者謂爲無漏作資糧故亦名對法故論云此諸慧論  
是彼資糧故亦得名阿毗達磨言資糧者先因論教  
大有生得從生得後方有聞慧從聞慧後次起思慧

後思慧後修慧從修慧後起無漏慧故諸慧論  
是淨慧資糧也釋此法名者能持自性故名爲法且  
如色法變礙爲法能持此性故名色法略舉此一餘  
法例然法有二種一勝義法二法相法勝義法者謂  
是涅槃是善是常故名爲勝有實體故復名爲義即  
勝名義即勝義名法故名勝義法持業釋也二法相  
法者通四聖諦相者性也狀也望自體邊名性望他  
緣邊名相此四諦法是法相故故名法相法法相即  
法持業釋也對有二義一則對向謂無漏慧對向濕  
聚二則對觀謂無漏慧對觀四諦前言對向以因對  
果因即淨慧果即涅槃後言對觀以心對境心即淨  
慧境即四諦無漏淨慧但是其對是能對故而非是  
法非所對故言對法者是法之對故依主釋也光法  
師云能對對勝且與對名理實而言亦名爲法持自  
性故所對法勝且立法名理實而言亦名爲對是所  
對故由此對法俱通能所總有六種一自性對法謂  
淨慧也二隨行對法謂淨慧眷屬也三方便對法謂  
有漏四慧也四資糧對法謂論教也五境界對法謂

四也本學對法謂涅槃也前四能對名對法後二  
所對名對法也此能所對各有三釋且能對法有三  
釋者一能對名對所對名法法之對故名爲對法依  
主釋也二能對非對法所對名對法能對名對法者  
有對法故名爲對法有財釋也三能對名對是能對  
故亦名爲法持自性故對即是法名爲對法持業釋  
也所對法中亦有二釋誰能對說依實法師唯說能  
對名爲對法釋對法名唯依主釋也此解甚佳妙符  
論也

從此第二釋藏名論云已釋對法何謂此論名對法  
藏頌曰

攝彼勝義依彼故 此立對法俱舍名

釋曰上句釋藏下句釋名攝彼勝義依彼故者以二  
義釋藏也一攝彼勝義故二依彼故攝彼勝義者包  
含名藏謂此俱舍攝彼對法發智論等諸勝義言故  
名爲藏對法之藏名對法藏依主釋也依彼者所依  
名藏謂此俱舍依彼對法發智論等從彼引生彼是  
所依故名爲藏發智論等是對法藏今此俱舍有對

法藏故名對法藏有財釋也此立對法俱舍名者結成也

從此第三明說意說人論云何因說彼阿毗達磨摩訶薩復先說阿毗達磨人也頌曰

若離擇法定無餘 能滅諸惑勝方便  
由惑世間深有海 因此傳佛說對法

釋曰從若離擇法乃至第四句因此說對法者明說論意也傳佛說對法者明說論人也故第四句說對法三字通兩處也擇法者慧也慧能滅惑為勝方便若離於慧定無有餘能滅諸惑勝方便也由煩惱惑令有情世間深在三有生死海中故說對法以對法中證慧故也論雖明戒定兼非正也傳佛說對法者然佛世尊處處散說阿毗達磨迦多演尼子等結集安置猶如大德法救所集無常品等歸陀南頌已上論文也歸陀南者此言集施或云集散集所說義散施有情名歸陀南言法救者以法救人故也法救大德佛說無常義集為無常頌乃至無我義集為無我頌上

從此已下明論正宗就中有二一總標綱要二別釋體性且初標綱要者論云何法名為彼所簡擇因此傳佛說對法耶頌曰

有漏無漏法 除道餘有為 於彼漏隨增  
故說名有漏 無漏謂道諦 及三種無為  
謂虛空二滅 此中空無礙 擇滅謂離繫  
隨繫事各別 畢竟礙當生 別得非擇滅

釋曰初一句總標後十一句別釋就別釋中前三句別釋有漏法後八句別釋無漏法有漏無漏法者標也謂一切法不過二種一者有漏二者無漏除道餘有為者明有漏體也除道者除道諦也諦有四種苦集滅道苦集道三是有為法道雖有為是無漏法今明有漏故除道也餘有為者即苦集諦道諦外故稱之為餘故餘有為即苦集諦於彼漏隨增者解有漏義於彼者彼前苦集漏謂煩惱滯過無窮煩惱名漏諸漏於彼苦集諸中等隨順增長故苦集諸名為有漏有彼漏故故論云諸漏於中等隨增故關於苦集相應法中

生而不隨增非有漏不隨增義隨眠品中自當廣  
 釋故說名有漏者結也無漏謂道諦及三種無為者  
 別釋無漏也道諦者有為無漏也三種無為者無為  
 無漏也謂虛空二滅者列三無為也二滅者擇滅非  
 擇滅也此中空無礙者釋虛空體此中者於略所說  
 三無為中虛空但以無礙為性由無障故色於中行  
 擇滅謂離繫者出擇滅體擇滅以離繫為性繫者縛  
 也縛有二種一相應縛二所緣縛然此二縛隨眠品  
 明此略不釋斷此二縛證得無為名為擇滅擇者慧  
 也由慧簡擇四聖諦故滅者涅槃不生名滅擇力所  
 得滅名為擇滅如牛所駕車名曰牛車略去中言故  
 作是說隨繫事各別者明擇滅數量謂擇滅隨所繫  
 事體各別故且如三界九地地地有九品煩惱九九  
 八十一品斷一品惑證一品擇滅乃至斷八十一品  
 證得八十一品擇滅故體各別也又論云依何義說  
 滅無同類問也擇滅體多應有同類依滅自無同類  
 因義亦不與他故作是說非無同類答也依滅自無  
 擇滅不從同類因生也亦不與他者擇滅亦不與他作  
 同類因也故作是說者絕依無同類因義故作是說滅

緣關不生於不生時得非擇滅此非擇滅礙當生法  
 令永不起名畢竟礙言別得者謂非擇滅有實體性  
 緣關位中起別得得故非擇滅得不因擇但由緣關  
 名非擇滅論云如眼與意專一色時餘色聲香味觸  
 等謝緣彼境界五識身等住未來世畢竟不生由彼  
 不能緣過去境緣不具故得非擇滅解云如眼與意  
 餘不見聞等色聲香味觸諸過去也於專一色時所  
 有二類五識緣彼已謝五境緣正專一色故餘五識不  
 得起此未起五識畢竟不生謂五境已謝故五識唯緣  
 現在不合緣過去境故未來五識得非擇滅言屬等  
 取法界中有與能緣同時為所緣境謂他心智所緣心  
 所也五識等取取意識中亦有緣同時境謂他心智也  
 以他心智唯緣現在緣心不緣心所緣心所不緣心正  
 緣心時緣心所他心智得非擇滅正緣心所時緣心他  
 心智得非擇滅此約亦論云於法得滅應作四句或  
 同時合緣者說也  
 於諸法唯得擇滅謂諸有漏過現生法以有漏故唯  
 得擇滅以過現生法故不得非擇滅或於諸法唯得  
 非擇滅謂不生法無漏有為以不生故得非擇滅以  
 無漏故不得擇滅或於諸法俱得二滅謂彼不生諸  
 有漏法以不生故得非擇滅以有漏故亦得擇滅或

於諸法不得二滅謂諸無漏過現生法以無漏故不得擇滅以過現生故亦不得非擇滅

從此第二別釋諸法體於中有二一辨諸法異名二明諸法體就辨異名中分二一明有為異名二明有漏異名且初明有為異名者論云前言除道餘有為法是有漏何謂有為頌曰

又諸有為法 謂色等五蘊 亦世路言依 有離有事等

釋曰又諸有為法謂色等五蘊者標有為法也為者作也此有為法衆緣造作故名有為彼為故名有為為問過現衆緣造作故可說名有為未來既未造如何名有為答是彼過現造作類故故名有為如乳如薪飲兒乳時可名為乳未飲名乳飲流類故正燒名薪未燒名薪燒流類故色等等者取受想行識名為五蘊亦世路言依有離有事等等者正辨異名亦世路者世謂三世路即是法世所依故謂過去法是世已行現在法是世正行未來法是世當行故有為是三世路世之路故名為世路依主釋也又解此

法可破壞故名之為世無常所依故名為路世即是路名為世路是持業釋也故論云或為無常所吞食故解云有為被無常遷無常是能吞食也言謂言謂以聲為體此言所依即名俱義言俱義者取有為義此所詮義與能詮名俱墮三世故名俱義無為雖義不墮三世不名俱義非言依也有離者離謂永離即是涅槃一切有為有彼離故名有離如有財者名為有財有事者是因義有為有因故名有為有事頌文等等者取有果有為有果無為無果是故有為名為有果如是等類是有為法差別衆名

其次第二明有漏異名頌曰  
有漏名取蘊 亦說為有諍 及苦集世間  
見處三有等

釋曰有漏名取蘊者煩惱名取能執取生死故也蘊從取生故名取蘊從因為名如草糠火火從草糠生名草糠火或蘊屬取故名取蘊從屬為名如帝王臣臣屬帝王 帝王臣或蘊生取故名取蘊從果為名如華果樹 華菓故名華菓樹言有諍者煩惱名



詩經書品推害自他故名爲詩此有漏法諍隨增  
故名爲有諍有彼諍故猶如前說有彼漏故名爲有  
漏苦者苦諦三界有漏遠聖心故總名爲苦非是苦  
受逼迫之苦以彼苦受唯欲界故集者集諦有漏諸  
法招集苦故名之爲集世間者是可毀壞義有漏諸  
法有二種壞一四相壞二對治壞故名世間無漏道  
諦雖四相壞闕第二對治壞故不名世間亦名見處  
者見謂五見身見邊見邪見見取戒禁取此有漏法  
見所住處故名見處名三有者欲有色有無色有諸  
有漏法有三種義得名三有一三有因因即集諦二  
三有依依即苦諦三是有攝具此三義故名三有  
等者等取有染如是等類是有漏法差別衆名  
從此第二正明體性就中有三一總辨體性二別釋  
名義三諸門分別就總辨體中分三一正出體二明  
總攝三顯開合就第一正出體中分三一明色蘊二  
明三蘊三明識蘊就明色蘊中分二一正立蘊二立  
處界就立蘊中分二一開章二別釋且初開章者論  
云前言色等五蘊謂有爲法色蘊者何頌曰

色者唯五根 五境及無表

釋曰五根眼耳鼻舌身五境色聲香味觸及無表色  
此十一種名爲色蘊

從此已下依章別釋就此有三一釋五根二釋五境  
三釋無表且初釋五根者頌曰

彼識依淨色 名眼等五根

釋曰彼者彼前眼等五根也識者即眼耳鼻舌身識  
也眼識等五依止眼等五根從依得名名眼識等頌  
言彼識彼能依識故名彼識依淨色者彼識所依五  
種淨色名眼等五根眼等五根體清淨故如珠寶光  
故名淨色

次下第二釋五境者頌曰

色二或二十 聲唯有八種 味六香四種

觸十一爲性

釋曰色二或二十者色有二種一顯二形或二十者  
開爲二十顯色十二形色有八故成二十顯色十二  
者青黃赤白影光明闇雲煙塵霧形色八者長短方  
圓高下正不正日焰名光月星火藥諸礙名明障光