

佛说弥勒下生成佛经讲要
佛说十善业道经讲要
佛说善生经讲录

太虚大师讲

中国佛教协会出版



佛说十善业道经讲要

苇 舫 尘 空 合记

目 录

悬论

一、契理与应机	1
甲、契理之实义	1
乙、应机之对治	3
二、经题与译题	4
甲、释经题	4
乙、释译题	5

释经

甲一、证信	5
甲二、正说	6
乙一、明世出世业果	6
丙一、就因明果	6
丙二、即果明因	7
丙三、举因相明	7
丁一、观心无主	7
丁二、观法如幻	8
丁三、劝应修善	8
丙四、举果相证	8

丁一、以佛果证	8
丁二、以菩萨证	9
丁三、以天龙证	9
丁四、以海众证	9
、丙五、结劝修学	9
乙二、正明十善业道	10
丙一、显善法用	10
丙二、释善法名	11
丙三、出善法相	11
乙三、明十善业功德	13
丙一、明离杀生功德	13
丙二、明离偷盗功德	14
丙三、明离邪行功德	15
丙四、明离妄语功德	15
丙五、明离两舌功德	16
丙六、明离恶口功德	16
丙七、明离绮语功德	17
丙八、明离贪欲功德	18
丙九、明离瞋恚功德	18
丙十、明离邪见功德	19
乙四、明十善业胜行	19
丙一、明六度	19
丁一、广明布施度	19

丁二、略明余五度	21
丙二、明众行	21
丁一、四无量心	21
丁二、四摄	21
丁三、三十七菩提分等	22
丙三、结广	23
乙五、明十善业殊胜	23
甲三、流通	23

悬 论

一、契理与应机

今天开讲《十善业道经》，在未讲本文以前，先讲一段经前的悬论。一切经皆谓之契经：一契理；二契机；一切佛法皆从此原则而建立。一切法的真理，所谓诸法真实性相，乃佛智慧所亲证，为开示未证众生亦令证入，是为依契理的原则而说法。在契机的方面，是依种类根性时节因缘，适合一切众生的机宜，各令觉悟而说法。具此二义，方为契经。现在即本此二义，而说明此经之大义。

甲、契理之实义

契理之实义者，谓契合诸法性相的真理之实义。此契合真理之实相，不以时间而变更，不以地域而迁异，无论在何时何地何类中都是如此的。说明此十善业道经契理之实义，今分三段来讲。

1、十善业为世出世善行之大宗 “业”即行为的意思。十善业者，谓身业有三；即：不杀、不盗、不淫。语业有四；即：不妄语，不两舌，不恶口，不绮语。意业有三；即：不贪欲，不瞋恚，不邪见。合身、语、意共成十种。反之即是十恶。业并不一定不好，须视其性而定。内心动机是善的而行出来也是利益众生的，即是善业；动机是恶的而行出来也是损恼众生的，即是恶业。且此身三，语四，意三的善与不善，又须以其未来结果而定。又此十善不仅是世间的善行，佛经上无不讲到，所以此十善，为一切世出世善行的大总持——即大陀罗尼。世间由此善行得到人天的好果（天即在人以上的世界众生）也是行十善而得成的。所以

人天的福报，都是由十善业所成。平常所谓人类的道德行为，在佛法即是不杀不盗等五戒；但生天则须具足十善的道德行为。在欲界天以上更有色、无色界天，生此天须修四禅八定，然亦是意善业上更加深一层禅定功夫而已。至于超出三界的出世业，则成三乘的声闻、缘觉、菩萨菩提果，亦无不以此十善业为根本而得成就的。所以大乘戒法，皆十善行掇。由戒生定，因定发慧。菩萨位中第二位离垢地，即由十善成业；由戒增上成定，即深修十善，将身语意恶业之极细者亦究竟断除，定心不散乱而得安，即成十善行深进一层功夫。至于由定成慧，则是最后将无明邪见打破，无漏智慧发生，此即十善业的究竟道。所以三乘清净的出世业果，也是包括在十善业内的。此为十善业道决定如此的真实理趣之一。

2、十善业为造成人间天国之正因 到人间乐国最切实的路径，是十善业道。若欲达人类安稳快乐之目的，即在奉行不杀不盗等十善。如能实行此十善业，无有不得成就的。象在世界相杀相斗，皆因肆行十恶，不行十善。假使人人皆能行十善，立可成为安乐世界。所以现今人类的痛苦，皆由于不行善业，因此由个人而社会而国家而世界成为一个痛苦的苦海。但世界上凡有思想的人，无论是宗教家，或各种学问家，都希望构成相亲相善之安乐世界；只要能行十善业，则古今圣贤理想中的天国——若中国所谓的大同之世，和西洋人理想的黄金世界，皆不难实现；只要将十恶业改成十善的行为，即可转五浊恶世成清净的乐国。这实是今日世界人类刻不容缓的要求。庐山慧远大师，谓十善业，若能从一家一乡推行到一国，立可成为“风和俗美，刑措政清”的清净国家。这是一条定律：无论何时，若要想成安乐的世界，是必须由此坦途而进行的。佛说四大洲中的北俱卢洲人，自在福乐，即是行十善业的结果。又说转轮圣王出世，四海清平，天下安乐，人人皆行十善，亦足证此理也。

3、十善业为涅槃菩提根本 三乘的菩提二转依果，都是以十善业为根本的。以十善业能制止恶的行为，将一切不善的对治究竟，即解脱一切生死，证得大涅槃果。此即为十恶业果的断尽，而十善功德发达到圆满。复能将十善普利世间一切众生，即得成大菩提果。此亦是一种定律：没有不圆满十善业，而能得三乘果的。

乙、应机之对治

佛在当时说法，皆因众生根机适宜而说的。现在讲十善业道经，也是应机对治，以期挽救现在世界的众苦迫恼。因为若要与众苦迫恼转为安稳快乐，非行十善业不可。此亦分为三段来讲：

1、对治骛外忘己而修己 现在世界皆在不景气中，而中国又因天灾国难纷至沓来，大多数人皆在水深火热的痛苦中。挽救的方法，唯在切实的奉行十善业，不要怨天尤人，也不要向外驰求。责任是在自己的：不得将责任推之环境，或卸于他人，或怨社会制度不良，或尤物质条件不备；不求诸己，专望之外，假使世界上人人全是这样，世界将没有一人来负责了。设使有人来负责，而自己又不愿意容受，这种病实是无法挽救的！还有一种不求之于人于物，而求之上帝与鬼神或佛菩萨的，不知佛法的真正意义，在各人明了法尔因果之理而反求诸己。如佛在世时，佛之堂弟阿难，谓佛将惠我三昧而不修习，卒遭摩登伽女之难。阿难，佛弟子中多闻第一，尚且不能依靠佛，可知佛法的责任全在自己。若放弃了自己而一味求神求物，要将此世界社会改变过来，这是决不可能的！若能先将自心的十恶业改成十善行，然后求之于佛，方能有效。昔孔子有疾，子路请祷，子曰：“丘之祷久矣！”可见向外求物求神是无用的，要能修身正己，劝人人奉行十善，仍能挽回世道人心也。

2、对治意夸行劣而重行 现在的人，意言非常夸大，发出的

理论句句皆以为超贤越圣；从实际考察他的行为，不但不能超贤越圣，即庸言庸行亦何曾能做到！这种夸大狂的病，成为现今人类普遍的通行症，所以社会再没有法子弄好。这种高调愈唱得高，实行上愈加无力，危险到万分！孟子论伊尹放太甲之事，谓“有伊尹之志则可，无伊尹之志则篡也。”但在这里应加一句：有“伊尹之能则可，无伊尹之能则危矣”。是故意夸言大而不顾实行，以治世则愈治愈乱，如头顶千斤石头而戏舞，结果少有不弄成石破人伤之危险者。不但治世如此，而学佛亦是如此。例如一般狂禅、狂密，口头上谈的，夸大而无所忌惮，自谓是佛的大无畏。所谓“口口谈空而行在有中”，“将如来解回为己见”。要解除这种猖狂的病，是在切实奉行十善；否则无论技术多大，见闻多广，皆是堕三恶道的因子，不能成为菩萨行也。

3、对治欲高福薄而培福 现在的人，大抵心比天高而命薄如纸，不肯自修福德而时时想把他人压下去，把自己高举起来。不改转此心而平心奉行十善，培修福德，必将愈加堕落而无从振拔。但心高并非不善，要在能培福德，如佛果的功德以及天龙的威力等，皆由十善福德有成；否则，单是心高而不去增长善业，培植福德，则终日在烦恼中出没，决没好的结果；甚至非走入自杀的途径不可！想济世利人的，尤须培修福德。昔有一法师讲经甚好，而没有人听，后来有一圣僧，谓此由汝没有福缘所致，以后应多做利人的事。依之而行，后来说法就有人听了。所以想在世间立大功建大业的人，必须要多培福德，修习利己利人的十善业行。

二、经题与译题

甲、释经题

佛书大分三类，所谓经、律、论三藏是也。经即契经，谓契理契机之经常大法。经由佛说，故云“佛说”。佛即觉者，是具足无量福德智慧究竟圆满同虚空如法界的尊称，而此中专指应生印

度的释迦牟尼而言。释迦是姓，译能仁；牟尼是名，译寂默。佛为开示众生畅悦本愿，故说此经。此经名“十善业道”；十善业道的意义，在后经文上当讲。善之义从业上说，业即行为，即道德学伦理学上的行为，依佛法可谓为善行学。业之善者，须在空间上于人于己皆有利益；在时间上通现在未来皆有利益。若不顾他人或未来的利益，只贪眼前相似的利益，即成为恶业，以大众利益为前题的利他善业，结果自他俱利；以损恼大众为前题的害他恶业，结果自他俱害。善恶之标准，大略如此。道即能通之道路。十善业是光明达道，不是十恶业的黑暗险径。行于十善业的道路上，最低可成人天乐果，高则可至于三乘圣果，故曰“十善业道”。

乙、释译题

佛应生在印度，此经是在龙宫中说的。记载的文字是梵文，译成中文的法师，是唐时从于阗国来中国的。于阗在现在的新疆省，唐时尚未属中国版图。这位遍通三藏的法师，名实叉难陀，此是梵语，译为贤喜。八十华严也是这位法师译的。此经在唐时，同本异译的，更有义净三藏所译的：《佛说海龙王大乘经》。由此知道此经是确有梵文根据的，有事实历史的。

释 经

甲一、证信

如是我闻：一时佛在娑竭罗龙宫，与八千大比丘众、三万二千菩萨摩訶萨俱。

此一段文，是集录的人所记本经是何人在何地何时为何人而说的信史。“如是”即指此经。“我闻”之“我”，是和合

总体的假名，非我执之我。不言耳闻而言我闻，是表亲闻可信。“时”即机教相契，说听俱讫之时。不指出一定的年月日时，因处所不同，彼此历法有异；而佛说法时而天上，时而人间，时而龙宫异国，故不指定月日。佛的意思，在上已译，此显说者，本经所记之文即此佛之所说。龙宫是说经处所，娑竭罗是梵语，此云咸海。在大盐海中，有龙王之宫殿为龙所居。佛典之言龙，与通俗所说兴云致雨之龙稍异，佛经中有天龙、空龙、陆龙、海龙，此咸海龙即海龙。世间一般人皆知龙系有神通变化之动物，今之生物学家考查古时地上之动物，亦谓有龙，且曾有以龙为世界主人翁的一时代。今阿非利加洲的地上，犹遗留有活的陆龙，故为可信。但今世之龙，或在虚空，或在海中，皆人力所不能到之处，故不与人相交涉。佛在当时所偕同之声闻大弟子等，皆能有教无类，随类说法，故佛说法之处，有一天上，二人间，三龙宫，四禅定中等别。此经即在娑竭罗龙宫所说，而同听法者，则有八千大比丘众。比丘此云乞士，以出家比丘律仪为法者；但比丘甚多，此中所指大比丘，是佛的常随众。同时又有从十方来的三万二千大菩萨。有此同听法众，足以证信。

甲二、正 说

乙一、明世出世业果

丙一、就因明果

尔时世尊告龙王言：“一切众生心想异故，造业亦异，由是故有诸趣轮转。”

尔时，指说法之时。世尊，指佛，为世所尊。龙王是龙

宫之主，故佛呼而告之。心是心王，想指心所。众生之心心所，有三界、九地、五趣、四生等不同，故所起的行业亦各不同；遂使得果亦异。所谓“人心不同，各如其面”。此就心心所总说为心，若分别说则心及想等。然身语意所发之业，皆由心造，所谓有诸内必发诸外。若行动没有心的功用，则不能成善恶之业，今之伦理学家亦论到此。因心想不同，故行为造作不同，由此成为五趣轮转之果。如人造善业则生天。天造恶业即堕畜生。畜生业尽或以善业复为人，人行恶或又堕地狱等，故名轮转。

丙二、即果明因

“龙王！汝见此会及大海中，形色种类各别不耶？如是一切，靡不由心造善不善身业、语业、意业所致。”

先呼龙王，使听真切。海中之鱼虾等类，种种形色不同，果报不同，此皆由心想及行业不同所致。此业之出发处，即身语意，而各有善不善，故成种种形色，此是以果明因。

丙三、举因相明

丁一、观心无主

“而心无色不可见取，但是虚妄诸法集起，毕竟无主无我我所。”

心是没有形色的，非眼所见，非手能取；但由无始虚妄分别于一切法而集起的。由种起现，三界皆由此虚妄分别而现起，毕竟没有主体，不能指孰为我，孰为我所。若执心有主，即成断常法。

丁二、观法如幻

“虽各随业所现不同，而实于中无有作者，故一切法皆不思议，自性如幻。”

虚妄诸法，即五蕴四大之身器等法，无一定作者，皆由业现起，业由心起，心又由诸法起；展转幻化，不可究诘，故不可以思想议论而取。古时外道，谓有大自然在天造作万有，今之耶教谓有上帝能创造及主宰一切。在佛法中皆属妄执，所有苦乐之果皆由十业之善不善而异。此中明业果之自性如幻，即般若真空、法相唯识之义，亦已包括无余矣。

丁三、劝应修善

“智者知己，应修善业，以是所生蕴处界等皆悉端正，见者无厌。”

业性不是固定的，世界不是死板的，诸法是如幻的无主宰的，故应广修善行，止息恶业，集起庄严端正的蕴处界，使一切众生见闻者，欢乐不生厌恶。

丙四、举果相证

丁一、以佛果证

“龙王！汝观佛身，从百千亿福德所生，诸相庄严，光明显曜蔽诸大众；设无量亿自在梵王，悉不复现。其有瞻仰如来身者，岂不目眩！”

佛身由无量劫修百千万亿福德而生起，故有三十二相，百福庄严，光明显耀。诸天龙王虽皆有光明，但一见佛其光

即不能显现。在天中光明最大者，即大自在天及梵王，然皆远不如佛。

丁二、以菩萨证

“汝又观此诸大菩萨，妙色严净，一切皆由修习善业福德而生。”

菩萨的相好光明，清净庄严，亦皆由修习善业福德而生。

丁三、以天龙证

“又诸天龙八部众等，大威势者，亦因善业福德所生。”

天龙八部、即是阿修罗健闼婆等，彼之所以有大威势者，亦由修集福德善业所生。故栽培福德，最为重要。以上三段就善的业果说，以下明不善以反证。

丁四、以海众证

“今大海中所有众生，形色粗鄙，或大或小，皆由自心种种想，作身语意诸不善业，是故随业各自受报。”

海中鱼鳖虾蚬，或大或小之种种形色，皆由自心的想念，作种种身语意的不善业，故得此粗鄙的报身。

丙五、结劝修学

“汝今常应如是修学，亦令众生了达因果，修

习善业。汝当因此正见不动，勿复坠在断常见中！于诸福田欢喜敬养，是故汝等亦得人天尊敬供养。”

要以正业修习善业，了达因果，不为邪见所倾动。邪见即断常二见。断见者，不信业果，如人即世生生为人，牛马即世生生为牛马，造善恶业无关此身的苦乐。此由不明正因果义。欲专修善行，不坠邪见，须观身无常，观心无主，观法如幻，随心造业，随业受报，才是了达因果的真相。福田谓能种植福德之田，此有三种：一敬田——佛菩萨长师等，应恭敬而得福；二恩田——父母及有恩于己者，应孝顺而得福；三悲田——对于苦恼众生，悲愍救济而得福。于此三福田中，能欢喜供养，就能得到人天尊敬供养的乐果。

乙二、正明十善业道

丙一、显善法用

“龙王当知！菩萨有一法，能断一切诸恶道苦。何等为一？谓于昼夜常念思惟观察善法，令诸善法念念增长，不容毫分不善间杂。是即能令诸恶永断，善法圆满，常得亲近诸佛菩萨及余圣众。”

常常思维观察善法，则心即善，心善即无恶业，无恶业则不受苦果。须专心观察，不使丝毫恶业参杂其间，使善法圆满；善法圆满则能亲近诸大菩萨，能与诸大菩萨同处极乐世界。

丙二、释善法名

“言善法者：谓人天身、声闻菩提、独觉菩提、无上菩提，皆依此法以为根本而得成就，故名善法。”

何以名为善法呢？因为人道的身，天道的身，声闻（小乘）五分法身——戒、定、慧、解脱、解脱知见，——独觉菩提法身（中乘），无上菩提法身（大乘），世出世间皆善行果，皆由此十法为根本，故名善法。

丙三、出善法相

“此法即是十善业道。何等为十？谓能永离杀生，偷盗，邪行，妄语，两舌，恶口，绮语，贪欲，瞋恚，邪见。”

世出世间的根本善法，即十善业道，所谓道在迩而不必求之远。由此十善业的光明大道，而得到世出世间的乐果。杀生乃至邪见名十恶业。所谓十善者，全在于永离二字上。此永离二字的功夫，颇不容易，若此一时虽离杀生，将来或仍行杀，今生纵能不杀，到来生或犹杀，则皆不得谓之永离。必要世世生生尽未来际不杀，才是永离，此须到阿罗汉之位方可。杀生，本指断命根而言；但若杀而命根不断，亦有杀业，但非究竟杀耳。戒杀者不但不杀生，还要注意护生，乃能戒除蚊虻等微细的误杀。杀等十业，在内心上、外境上、历时上、各有上中下之区别。今且举杀业言，内心动机上分三种：一、人瞋恨心知而故杀者最重；二、若有瞋恨的冲动而心不明了，或心虽明了而不瞋恨者处中；三、若无知误杀

者轻微。就对境上说亦有三种轻重不同；若出佛身血，杀阿罗汉，弑杀父母及有恩者业重；若杀与己同类均等者业中；若杀下等众生业轻。又就起心作业经历时间上说亦有三种不同；若未杀时先有杀意乐，正杀及杀已欢喜无悔者业重；若未杀前无杀意，或杀而悔者业中；若无瞋恨心误杀，杀而即悔者最轻。离杀业亦须依此三种而次第修习，先离粗重杀业，使身不杀；进而更修禅定，使杀心亦深伏；但犹未断，更修智慧令断。虽断杀心，无始之杀业习气犹不易尽，而到佛果方能究竟清净。昔佛在世时与舍利弗同观一鸽，此鸽子见佛不恐怖，见舍利弗犹恐怖，舍利弗问佛何因缘如此？佛说汝阿罗汉杀心虽无，而无始习气犹未断尽，故彼恐怖。

第二偷盗，亦应如上杀业有三种之三重分别。乃至下八种，业皆应如理类推，分判轻重。在中国古书里有《阴符经》，谓人生在世要善为盗方为有才能；可见人谋生活不易离盗，而微细之盗业尤为难除（偷是以巧法取，盗是以强力取）。

第三邪行，即指淫欲。人间以合理之夫妇配偶为正，此外名邪。此就粗浅者说，深则欲界众生皆以淫欲而正性命。又凡一切五欲境放逸之处，皆属邪行，要出欲界方能伏欲，要到三果方能究竟离欲。——以上三种属于身业。

第四妄语，即虚诳语。谓见言不见，不见言见，知言不知，不知言知；善言是恶，恶言是善，以非言是，以是言非等。在佛法中，最要戒的是大妄语，即未得谓得，未证谓证是。若犯此大妄语，决定入魔，由魔即坠三恶道，最为危险。若菩萨为利他方便而说妄语，则如《菩萨戒本》所明。离妄说即真实语。

第五两舌，即离间语。在此言彼，使亲爱者互相乖角。古之纵横家，今之政客等，多属此类，其害最大。离离间语，