

广佛丛书系列

# 人間佛陀

演培法師 講述

廣東佛教編輯部

广佛丛书

# 人间佛陀

演培法师 讲述

《广东佛教》编辑部 印赠

# 人间佛陀目次

绪说	1
<b>成正觉前的释尊</b>	10
一 蓝毗尼园的诞生	11
二 阿私陀仙的看相	14
三 文事武备的学习	18
四 观耕於野的痛感	20
五 耶输陀罗的为妃	23
六 四门游观的所见	27
七 一线曙光的发现	39
八 毅然决然的出家	45
九 参师访道的生涯	56
十 雪山六年苦行	64
<b>成正觉后的释尊</b>	70
一 菩提树下的成道	70
二 施鹿林中的初转	77
三 清净僧团的建立	87
四 在王舍城的教化	94
五 荣归故乡的成就	102

## 人间佛陀

---

六 祇园说法的度众 .....	110
七 尼众教团的成立 .....	116
八 内讧外患的逼来 .....	122
九 提婆达多的自立 .....	129
十 双林树下的人灭 .....	136
<b>结说</b> .....	146

# 人间佛陀

演培讲

宽严记

佛历二五一七年夏历正月起讲於灵峰般若讲堂

## 绪 说

峙立当今世界的各国，推究文化开发最古的，不得不说是印度这个国家。如他一直流行至今的最古吠陀经，可说是世界最老的书籍。但印度文化有个特殊的事实，就是缺乏正确的信史。尽管一般古婆罗门学者，对于著作亦相当的勤勉，但是他们所注视的，只是一些宗教性。正因如此，所以印度的历史，每陷於无从说起。即或在古籍内，偶而提及王族系统，但亦没有正确的年代，而且次序相当的错乱。总之、印度文化的固有传统，是以神话及传说代替历史，历史自不成为他们中心课题。因而今日印度史的年代，取证於中国的著作很多，亦即中国书籍对印度史的贡献是很大的。是以真欲研究印度历史的面貌，中国古书实不失为一个最有价值的参巧！

佛法出现在印度，虽不完全是如此，人间佛陀的历史性，具有人间的真实感，但在印度固有文化的熏习中，渐为传统

的习性所融化,致使人间佛陀的现实性历史性,亦不免受到相当的歪曲,失去人间佛陀的真面貌,不能不说是件极大憾事!佛教发源于印度,要想了解佛教,不得不从印度始,要想了解印度佛教,不得不从创教的人间佛陀说起。因为佛陀在印度出现时,不特思想潮流有着极大的激荡,就是王朝政治亦在激烈的波动。所以、思想界的紊乱,固然使人感到相当的窒息,政治界的斗争,更加使人有着高度的痛感,以致一般人们身心,皆不能够得到安定,无不仰望有个圣君或宗教主出现,来为人们指出一条活路,不要长期的陷在苦痛深渊中!正当人们作着这个诚挚的仰望时,不为转轮圣王,就为一切智者的人间佛陀,出现于印度东北部的释迦族中,开示宇宙人生真理,引导人们趣向解脱,一清时代混沌思潮,解救人们所有苦难,使得每个善良人民,以完成最高的人格!

古代印度的土著民族,虽被后来入侵的种族,视为极劣等的人种,但也有他们的固有文明。到了纪元前约一千五百年的时代,入主印度的阿利安人,更为开拓高度而具有特色的文化。因为阿利安人,自在印度定居下来,为求家畜的繁殖,为求耕种的丰收,为求种族的绵延,为求子孙的昌盛,运用的唯一手段,就是祈神的力助,认为只要向神求助,神会给予极大助力,因而祈祷在他们的日常生活中,成为不可或缺的要务之一。但负祈祷任务的,不是每个人都可以的,能为

人神之间的媒介者，唯有世袭的婆罗门，於是婆罗门在社会上，就成为一个特殊阶级。至为王族或武士的种族，在国家社会中，虽说亦有他们的崇高地位，但在他们对外敌人或平息内乱战争时，亦不得不有求於婆罗门为之祈祷，始能获得决定性的胜利，不然的话，要想得到军事上的胜利，是绝对不可能的。这末一来，自认优越的婆罗门，不但唱出〔祭祀万能〕的口号，而且奠定了婆罗门至高的无上的地位，亦即他们所说的〔婆罗门至上〕。至於婆罗门教徒所读的吠陀经书，不是人们所能创说的，而是创造宇宙万物以及一切生命的梵天所启示的，所以他们又有〔吠陀天启〕之说。以此婆罗门三纲，确立婆罗门教权，且紧握这以神为主的教权，不让任何进步思想的流行，致使印度这个文明古国，在数世纪的时间中，思想一直囿於这个框框内，无法获得活泼泼地开展，形成思想的停滞状态！

但是人类所有思想，不论怎样严密控制，总归是要向前开展，所以经过一个时期酝酿，不满婆罗门教说的思想，终於飞步的活跃起来，成为百鸟争鸣、百花齐放的时代，特别是我佛陀出生当时的印度思想界，更形成一股时代思潮，使得正统婆罗门思想，远远的落在时代后面，而为进步思想家之所扬弃！因此、当时思想界，有着两股思潮相激荡，就是正统婆罗门思想以及婆罗门的一般思想集团。一般思想集团阵容

相当浩大,不但包含了各类的新宗教,就是许多新哲学的创说者,亦在这个思想阵营内,对反婆罗门发生极大作用。

印度是个古老的大国,不论从悠久的历史上,或是从广大的空间上,都可看出他的伟大。正因他是一个伟大的国家,所以到了佛陀的时代,印度宗教哲学思想,大体可以分为三系,就是正统婆罗门系的思想,反正统婆罗门系思想,人间佛陀所创立的佛教系的思想。虽说佛陀思想亦是反正统的婆罗门的,但自有佛陀的思想特色,与一般反婆罗门的思想,有着相当的不同。因为一般思想,虽也高树反婆罗门的旗帜,但他们的本身毕竟还有很多错误!我佛从自觉自证中,不但洞观婆罗门思想的非是,亦发现一般思想的谬误之处。所以佛对当时各种错误思想,不论是伦理的怀疑论者,不论是极端的自然论者,不论是断灭的唯物论者,不论是心物不灭论者,不论是非命的二元论者,不论是情趣的诡辩论者,无不予以一一强有力的破斥,因为这些不正确的思想,不特不能导人到达身心的解脱,就是纳入人生道德的正轨亦不可能,怎么能够以之领导人群众?所以佛陀本其缘起正观,树立圆正的中道思想。

在反婆罗门的时代思潮中,我佛成为一位主导的圣哲,如日中天那样的横观一切,认为不特婆罗门的旧有思想,不能适应新时代潮流,就是一些新与思想界,亦不能为人类带

来幸福,更不能指导一切身众生,获得真正的究竟解脱,所以佛陀不得不建立自己的一套思想理论,以拯救在水深火热中的人群,於现生中谋取身心安泰,於未来世求得生命解脱。由於佛陀所树立的思想旗帜,的确有益於广大人群,是以很多愿求得救的人群,投奔於佛陀座下。

现实人生是苦,烦恼为苦根本,应求身心解脱,禅为修行之道,可说这是印度宗教哲学共有的思想,任何一个思想的树立,没有不是从这出发的,我佛自亦没有例外。因为人生是苦,是现实的存在,人人感受到的,谁也无法否定。苦的根本原因,由惑造业而来,亦是铁的事实,除此更无别因。除了甘愿受苦之所逼迫,谁都想要求得身心解脱。怎样才能做到?自然唯有修道。凡是具有厌苦求乐的思想,莫不循着这条正轨而行的。

自觉缘起正法的人间佛陀,虽亦洞观了这一原理,同样的以此指示群生,但佛还有他的独特教义以别於一般思想的,不然,怎么显出人间佛陀的特色?因此,我们探求佛教思想,除了同於一般思想的要素,还得寻求佛法独有的思想,才能体认佛法的思想的真貌。如只从印度思想同的一面来看佛教,不特不能把握佛法思想的心髓,且会将佛法与一般思想,一体同观的看待,那就失去佛法的特质,不能见到佛法之所以为佛法的精神所在!

如佛陀的无常观念，就不同於六师的无常观。世间一切是无常的，稍为有点理智的人，都能亲切的有所体会，但一般所说的无常，只是从现象上著眼，在现象后面的本体，则是永恒常住不变，由於著眼点如此，很易走上消极厌世之途，不能活泼的从事社会救济。人间佛陀虽如一般宣说诸行无常，但不仅现象界是无常的，就是本体界亦不是永恒的，若认世间有个永恒的东西在，是就没有真正体解无常，而终於仍然落在常住论的深坑！

如佛陀的慈悲观念，就不同於一般宗教的慈悲。像印度的耆那教，严格的奉行不杀生戒，当然亦是慈悲的流露，但他们的慈悲态度，不唯是形式的机械主义，而且是不彻底不究竟的。佛陀的慈悲观，出发於与众生同体，杀害众生等於杀害自己，不论从那个角度看，是都不可残杀生灵，如有动辄杀害众生，是就有违慈悲精神，且这不杀生的慈悲精神，推广到一切具有精神活动的生命。是以佛陀的慈悲，以后代大乘佛法说，为无缘大慈同体大悲。

如佛的中道观念，亦不如一般宗教所说的折中，而是有其更实质的意义，亦即佛法所说的中道，不唯有理论上的中道，还有实践上的中道。理论的中道观，说来话长，姑且不谈。实践的中道观，是说吾人修行，既不可以极端苦行，以免衰捐自己身体，亦不可以放纵乐行，以免自己精神随落，而是

要放弃苦乐二边,以达到修行的目的。所以佛陀所主张的中道实践,是充满活力的现实人生境界,是身心一如的安和境界,决不是超脱现实人生的。

此外,人间佛陀所建立的空、无我等思想,更是不共其他宗教思想的,因为世间任何宗教学说所有的思想,都没有否定自性实有,认为宇宙间的万事万物,尽管在现象上有着不息的演化,但追求到各个事物的最后单元,总以为是有其实在自体的,亦即是有而不是空的。可见佛陀所说的空思想,是佛法与一般思想根本不同所在。关于这点,为佛子者,应该有个正确认识,决不可模棱两可的,以为佛法与世法,是差不多而可互相融摄的。说实在的,是佛法与非佛法的分水岭,就在看他是不是说空,说空的就是佛法,不说空的即非佛法。为什么要这样讲?当知一般的众生、外道、以及世间的各派学者,都是以自性为根源而出发的,亦即认为什么都是有的,而佛则说诸法是缘起的,缘起是无自性空的,但所说的缘起即空,决不如一般说的什么都没有,只是没有一般所执的实有自性,所以无自性的缘起即空,并不疑於生死流转及还灭涅槃的建立。此之所以佛法不共一般思想的根本特质所在。

印度原有的婆罗门思想,固然是主张有我的,就是新与的各派思想,亦大都是承认有我的,因为他们认为没有一个

## 人间佛陀

---

实在自我，生死流转的建立固不得成，解脱生死的大业亦无法实现。但在我佛的缘起正观下，一般所谓的实在自我，不过是人们的情执而已，求其自我的实质，不论怎样的寻求，是都了不可得的，所以佛陀运用他的缘起正观，评破当时各种不同的我说，而建立无我的流动生命观，虽则是无我的，但生命的流动现象仍然是存在的。

总之、佛教的创立者是人间佛陀，其流行的宗教当然亦是在人间的，唯有从人间的现象，探讨人生的因果法则，才能显示佛教的特色。如不从这点来看人间佛陀所创立的佛教，而从实体的形而上学来看佛教，那就很易将佛教与神教混成一团，不能表现佛教的特色。当知而真正的宗教，是在现实人间的，唯有人间的宗教，始能教化人群，得到人生超脱！佛的自觉在这人间，所以佛教是人间的宗教，不是天神的宗教，这是我们所当特别肯定的。

佛教既是属于现实人间的，创立佛教的人间佛陀，其一生为法为人的历史，我们对之应该有个正确认识，唯有正确的认识人间佛陀，始能无谬的了解纯正佛教。关于佛陀的传记，近代东西方学者撰述的很多，其中有价值的自亦不在少数，但是否圆满的理解佛陀之所以为佛陀，自还是个大大的问题。首先我们需要肯定的，就是佛陀不是主宰人类的神，不是神所派遣的使者，不是神的独生子，不是普通所谓圣人，

而是一位人间佛陀。

佛陀的定义,大家都知道,是觉者之义,说得浅白一点,就是觉悟的人。当大地众生都在昏睡迷梦中,不知人生真义为何时,他却单独的豁然觉醒,看清了人生究竟是怎么回事,从而不再为世间的一切之所迷惑,成为人间的大觉者,而且是自悟不由它的,所以佛的证觉,不是受了外在任何神灵的触动,而是由於自己从精进不懈中来。所以人间佛陀只是一位人格至极完成者,在这人间的一生教化中,是唯一不以非人自居的人间导师。

人间佛陀因是即人而成佛的,对於人的至高无上的地位,予以极为尊重的肯定,认为人是自己的主宰,没有其他的大力者,可以安排人的一切,只要人们肯得努力向上,谁都有成佛的可能,而且唯人才得成佛。虽说其他的一切众生,最后终於同样得到成佛,但要到人的地位才有可能。是以人在这个现实世间,不论是怎样的隋落,或为社会之所唾弃,只要他仍然是个人,佛都不会轻视他,且予以高度同情,认为他终有重新做人的机会!

人间佛陀是个极为平易近情的圣哲,所以不论什么人接触到佛陀,没有不受佛陀的慈悲摄化,觉得佛陀是个最易接近的人,即或自认过去已为社会遗忘的人,到了这个时候亦觉自己是社会成员之一,应有自己在社会中的地位,不再自

## 人间佛陀

---

暴自弃的以为是个无可救药的人。像这样的化道社会,给予每个人的同情,自然受到广大人群的尊敬。所以在佛陀的一代教化中,确实影响了无数人,升华自己的人格,净化自己的心灵,成为世间的解脱自由人!

人间佛陀的来这人间,有时我们说他是为救济人类而来,但这不能因此就说他是人间的救世主,他只不过将如何证觉而完成人格的道路,清楚的指示给人,至於如何去走这条路以达到解脱,还得靠自己的努力,唯有赖自己本身的力量,才能走到解脱道的尽头、要想别人替你解粘去缚,那是绝对靠不住的。所以经中常说:[自依止、法依止、莫异依止]。又说:[以自为光,以法为光,莫以异为光]。像这样的以自力为主,岂是他力的宗教所及?

伟大而崇高的人间佛陀,为人类、为众生带来了真理之光,开放了自由之花,引导人类向真理之宫迈进,向自由之塔攀登,使得每个人们,实现真理的体悟,完成自由的获得,怎不令人向这位卓绝群伦的人间觉者,致最崇高的仰慕与敬意!因此、本人在般若讲堂每月夏历初一举行金刚法会时,对信众讲述佛陀一生的简史,特重人间佛陀方面的启示,以期信众亲切了解佛陀的人间真实性,所以特名为人间佛陀。

## 成正觉前的释尊

### 一 蓝毘尼园的诞生

佛教的教主释迦牟尼，於二千五百一十七年前，生为释迦族中的太子，所以称为释迦子。释迦族是刹帝利的贵族，当时占有今日尼泊尔及印度北部的地区，而於恒河的一个支流上，分别建成两个独立的小王国。一个是释尊父王统领的迦毘罗卫国，一个是释尊母亲弟弟善觉统领的拘利国。由於释迦族的血统纯洁及其尚武精神，在当时各个大小强国之间，始终保持着崇高的声誉不坠！

迦毘罗卫国的国王，亦即释尊的父王，叫做净饭王，是位赋性仁慈、才德高超的圣君，亦是智勇兼备、古风可嘉的明主。他既非常的爱护老百姓，老百姓也极热烈的拥戴他，所以国内政治异常修明。如以现代话说，是个极为民主的国家。王后摩耶，是拘利国善觉王的妹妹，是位容貌端庄、性格贤淑的女子。明王贤后的配合，本是十分美满的，何况当时国富民强，得心应手的过着自由自在的幸福生活？

可是明王贤后有时仍然感到闷闷不乐的，就是年龄渐渐的老迈而膝下犹虚，不知有谁能来继承这个王统。话虽这么说，但这是强求不得的，唯有听其自然发展而已。到了王后摩耶四十五岁那年春末夏初时，夫人有天独自坐在后花园里，陶醉於大自然美景的一刹那顷，彷彿有只六牙白象，在晴

朗的天空里出现，四边还有五彩祥云围绕，正在出神仰空观望时，该六牙白象竟轻盈的下降，突然从王后的右肋钻了进去，於感惊诧之徐，身体的舒畅，内心的喜悦，无法可以形容。因此、王后赶快的回到宫中，把刚才似梦非梦所见到的现象，向净饭王作一简略的报告。净饭王听了这个报告，认为是祥瑞的朕兆，自也有说不出的快乐。他们这一乐是有意思的，因王后从此便怀了孕。

转眼十个月的光过去，算算分娩的日期快到，依照印度的习俗，初生要回到娘家，於是王后在诸宫娥的陪伴下，从迦毘罗卫城向拘利国的首都天臂城行进，路上的花草阗艳，空中的飞鸟争鸣，自是赏心悦目的乐事。可是一行到了她母亲别墅的蓝毘尼园，生产的时辰已经渐渐的逼近，陪伴而来的宫娥采女，立刻在园中的一棵无忧树下，忙碌的临时架起床来，准备王后的诞生麟儿。正在这个当儿，王后恰好举起右手，攀握无忧树的树枝，一位白白胖胖，相好圆满的婴孩，诞生到这人世间来，他就是释迦太子，也就是后来成为佛祖的释迦牟尼。是日为我国夏历四月八日。

太子诞生的这个大喜消息，不特立刻引起大自然的狂欢，而且立刻〔传遍了迦毘罗，传遍了恒河两岸，一直到全世界。此时、此地、此人，将永远成为人间的光荣，受着人们的歌赞与崇拜〕。净饭王晚年得子，当这消息传入他的耳里时，

不唯感到无限的兴奋,并且立即赶来蓝毘尼园。一面对王后致以热情的安慰,一面接过婴儿作仔细的端详。见到婴儿的面如满月,气宇非凡,宗祧继嗣有人,王国前途有望,固然感到极大的欢喜,但一想到孩子诞生时所有的各种奇异徵象,不免又觉极大的耽心,深恐孩子不能安于世俗的王位。

摩耶王后见到大王面有疑虑的气色,心灵深处也感到高度不安,不知孩子会有什么问题发生。所以她从蓝毘尼园回到宫中,为求儿子长大得以继承王位,终日不休不息的向诸天神祈祷,保佑儿子的安全无恙。天下慈母心都是如此的,何况四十岁后生子的王后摩耶?不但王后这样诚意的祈求,就是宫中的老少宫女,亦都至诚恳切的为太子祝福!

摩耶母后虽这样耽心儿子的前途,但自己由于产后的体弱不堪,精神似就一天一天的不能支持,净饭大王虽从旁多方予以慰藉,并请最高明的医师为之调理,仍然没有一点起色。到了太子诞生的第七天,母后摩耶就离开这人世,太子失支最慈爱的母亲。后来太子抚养成人:有说是母后摩耶对妹妹的嘱托,请妹妹小心谨慎的抚养太子;有说是老年得子的净饭大王,感于太子抚养的重要,乃即以王妃亦即王后妹妹波闍波提为继室,来照料太子的一切。不管是那种说法,太子由姨母养育成人,这是没有异说的。波闍波提的养育太子,一方面体念姊姊的临遗言,一方面体念大王的爱子心切,