

龍舒淨土文

乙丑三月量亭敬題於綠雲金盞園

佛歷二九五五年十一月四版二千本
中華民國十七年

龍舒淨土文

每本定價大洋一角

著者 王龍舒居士

重校者 婺源程筱鵬

印送者 江會林居士

刊行者 世界佛教居士林

上海開北新公路國慶路口

印刷者 國光印書局

上海新大沽路六七一號

流通者 各地佛經流通處

電話四三七四三號

王龍舒國學傳

雲棲沙門祿宏譌

宋王日休。龍舒人。端靜簡潔。博極經史。一旦捐之曰。是皆業習。非究竟法。吾其爲西方之歸。自是精進念佛。年六十。布衣蔬食。日課千拜。夜分乃寢。作淨土文勸世。將卒。三日前。徧別親識。有不復相見之語。至期讀書罷。如常禮念。忽厲聲稱阿彌陀佛。唱言佛來迎我。屹然立化。如植木矣。邦人有夢二青衣引公西行者。自是家家供事云。

贊曰。龍舒勸發西方。最爲激切懇到。非徒言之。亦允蹈之。至於臨終之際。殊勝奇特。照耀千古。嗚呼。豈非淨土聖賢。入塵垂手者耶。

王虛中傳

節錄

知歸子彭際清譌

王虛中。名日休。廬州人也。宋高宗時。舉國學進士。棄官不就。著書名龍舒淨土文。自王公士大夫。下至屠丐僮奴。卑隸優妓之屬。咸以淨土法門。勸引皈依。其文淺說曲喻。至詳至懇。若父兄之教子弟然。虛中嘗以無量壽經。讚西方義蘊深廣。而自漢迄宋。譯文晦塞。罕中倫節。致我佛說經之旨。不白。乃禱於觀世音。會四本而譯之。三年乃成。釐爲五十六分。文辭爾雅。條理燦然。遂得大行。

於世。乾道中。廬陵李彥弼有疾。垂死。夢一人自稱龍舒居士。謂曰。汝起飲白粥。疾當瘳。且汝尙憶闕仲雅教汝修行捷徑否。彥弼曰。每日念佛不輟。既覺索粥飲之。立愈。彥弼初未識虛中。既而見其畫像與夢合。使諸子往受學焉。虛中將卒。前三日。徧別道友。勸以精修淨業。云將有行。不復相見。及期。與生徒講書畢。禮誦如常時。至三更。忽厲聲稱阿彌陀佛數聲。唱言。佛來迎我。屹然立化。彥弼聞而感之。爲刻虛中像。并述其事傳遠近。自是廬陵人多供事之。

丞相周益公贊

皇皇然而無求。惕惕然而無憂。憫頽風之將墜。攬衆善以同流。導之以仁義之原。誘之以寂滅之樂。其有作而莫識其無爲。故中道奄然而示人以真覺。

晉軒李居士贊

心焉遺塵。跡則混俗。龐居士之修持而無家。何子季之精進而不肉。禪宗立言。瑩徹羣疑。崇蓮之梵行。洞祖佛之神機。礪然頰頰。約略撫績。湛然一性。唯安養之歸。

龍舒淨土文序一

阿彌陀如來以大願力攝受羣品。繫念甚簡。證果甚速。或者疑之。余嘗爲之言。阿彌陀佛。卽汝性是。極樂國土。卽汝心是。衆生背覺合塵。淪於七趣。立我與佛。天地懸隔。佛爲是故。慈悲方便。開示悟入。現諸無量。如幻三昧。莊嚴其國。備極華好。復以辯智。而爲演說。令諸衆生歡喜愛樂。於日用中能發一念。念彼如來。欲生其國。卽此一念。清淨堅固。還性所有。與佛無異。當是念時。不起於坐。阿彌陀佛。極樂國土。悉皆現前。如是修習。乃至純熟。幻身壞時。此性不壞。金蓮華臺。由性種生。往生其中。如歸吾廬。諸佛菩薩。卽我眷屬。性無異故。自相親愛。友人龍舒王虛中。端靜簡潔。博通羣書。訓傳六經。諸子數十萬言。一旦捐之。曰是皆業習。非究竟法。吾其西方之歸。自是精進。惟佛爲念。年且六十。布衣蔬茹。重趼千里。以是教人。風雨寒暑。弗皇惜。閒居日課千拜。夜分乃寢。面目奕奕有光。望之者信其爲有道之士也。紹興辛巳秋過家。君於宣城留兩月。始見其淨土文。凡修習法門。與感驗章著。具有顛末。將求信道。鋟木傳焉。諒予序其書。故爲之題其端云。虛中名曰休。十月旦狀元歷陽張孝祥序。

龍舒淨土文序二

華嚴經云。信爲道元功德母。長養一切諸善根。然世之所謂修淨土者。不可以不信也。淨土乃西方極樂世界。其中種種殊勝莊嚴。阿彌陀經載之詳矣。阿彌陀乃彼中之佛。未成佛以前。有四十願。願願度人。衆生願生彼國者。一稱其名。隨念往生。末世之人。皆於命終氣絕之後。令他人稱念十聲。謂之十念。何益於事。卻不知於平日。諸惡莫作。衆善奉行。念念不離西方淨土。念念願見彼佛彌陀。直至命終。不差一亂。蓮臺上品。決定往生。五濁惡世。更不再入。但闡提之流。不信有之。被惡業昏翳。既不能自修。又障他人修。此入地獄如箭射。誠可憫也。譬如遐邦絕域之人。居處服食。不異禽獸。安知有中國富貴快樂。一旦或有語之者。咸以爲妄。其中乃至一人聽而信之。念慕中國。大厭彼土。願身沒而生焉。今生中國之人。豈無若輩乎。此世界中。豈無遐邦絕域乎。既有南贍部洲。便有西方淨土。捨此生彼。亦理之常。惡得而不信。諸佛無妄語。佛語不誤人。先賢達士。及禪門宗師。亦多修淨土。惟龍舒王居士。信之篤。修之勤。正念現前。臨終明白。淨土之歸無疑矣。自利利他。又作淨土文十卷。引三教經書爲證。方便利益。開導後人。可謂一念萬年。歲久板翳。不任披閱。吾姪呂元益。遜齋。自號康廬隱客。乃先兄道山左丞之子。夙植善本。來生我家。行己立身。靡

不在道。飢寒病苦。周恤有恆。道釋諸經。印施饒益。修行淨業。惟己自知。紛紛益盎中。見此古疊洗。余甚嘉之。宜其咸稱爲善人君子也。發心重爲刊梓。欲壽其傳。願一切衆生。悉歸淨土。刊至第四卷。鐵筆有礙。出舍利三顆。嵌罅深隱。光彩燦爛。衆驚異焉。此皆阿彌陀佛悲智示現。龍舒居士願力不泯。吾姪信心堅固所致。謂佛法無靈驗。西方無淨土。可乎。舊板重刊。善緣圓滿。諸仁者切莫於紙上板上。作背向兩般錯會。雖然。本性彌陀。唯心淨土。豈欺我耶。吁。仁智之見有不同。中人以上可語也。於是乎書。延祐三年歲次丙辰中秋日。同修淨土信士奉訓大夫前江淮等處財賦都總府副總管古壽呂師說書於潯陽寓舍之信堂。

龍舒淨土文序三

淨土之說。乃超脫輪迴捷徑。龍舒居士著爲成書。廣行流布。蓋欲勉人以必爲。要人以必至。其用心誠非淺淺。凡欲披閱。須詳味其言。諦思其義。若大概涉獵過目。殆亦徒然。苟爲他事所汨。或覺心意稍懈。姑置少時。然後再觀。則庶無遺義矣。否則非但意義不相屬。而信心亦無自而起。如無暇看此書。可轉施於人。勿徒束之高閣。庶不負龍舒居士之用心。而予區區餽木之勤。殆亦不虛設矣。呂元益書。

龍舒淨土文目錄

頁數

第一卷	淨土起信	九篇	一
第二卷	淨土總要	七篇	一一
第三卷	普勸修持	九篇	一八
第四卷	修持法門	十五篇	二七
第五卷	往生事迹	三十篇	四一
第六卷	特爲勸諭	三十七篇	五七
第七卷	指迷歸要	七篇	七七
第八卷	現世感應	十八篇	八二
第九卷	助修上品	十六篇	八八
第十卷	淨濁如一	十篇	一〇〇
卷末	跋	四篇	一至七

龍舒淨土文卷第一

宋國學進士王日休譔

予徧覽藏經及諸傳記。取其意而爲淨土文。無一字無所本。幸勿以人微而忽其說。欲人人共曉。故其言直而不文。予龍舒人也。世傳淨土文者不一。故以郡號別之。

淨土起信一

淨土之說。多見於日用之間。而其餘功。乃見於身後。不知者止以爲身後之事而已。殊不知其大有益於生前也。何則。佛之所以訓人者。無非善。與儒教之所以訓人。何以異哉。唯其名有不同耳。故其以淨土爲心。則見於日用之間者。意之所念。口之所言。身之所爲。無適而非善。善則爲君子。爲大賢。現世則人敬之神祐之。福祿可增。壽命可永。由是言之。則從佛之言。而以淨土爲心者。孰謂無益於生前乎。其次爲業緣所奪。而不能專志於此。苟有志焉者。亦惡緣可以自此而省。善緣可以自此而增。惡緣省而不已。終必至於絕其惡。善緣增而不已。終必至於純乎善。惡既絕矣。善既純矣。非爲君子而何。非爲大賢而何。由是言之。則從佛之言。而以淨土爲心者。孰謂無益於生

前乎。又其次。不知禮義之所在。不知刑罰之所畏。惟氣力之爲尙。惟勢力之爲趨。苟知以淨土爲心。則亦必知省己而自咎。所爲雖不能皆合於禮義。亦必近於禮義矣。雖不能盡超乎刑罰。亦必遠於刑罰矣。漸可以脫小人之域。而終爲君子之歸。庸人稍知佛理者。世必目爲善人。此其效也。由是言之。則從佛之言。而以淨土爲心者。孰謂無益於生前乎。或曰。從孔子之言。而以儒教爲心。豈不益於生前。何必淨土哉。曰。此世間法耳。非出世間法。世間法。則不出於輪迴。出世間法。則直脫輪迴之外。淨土旣益於生前。又益於身後者。以其兼世間出世間法故也。

淨土起信二

淨土之說。有理有迹。論其理。則見於日用之間。而未嘗離前篇所言是也。論其迹。則見於早晨一茶之頃。而不必終日泥。十念法門是也。蓋修持法門有九品。人人皆可以修。雖罪惡之人。佛亦不棄。回心向善。則爲善矣。故此十念法門。人皆可以通行。譬如久爲暗室。一燈照之。則爲明矣。故雖殺牛屠馬之人。放下屠刀。亦可以修。所以修者不難。亦不妨一切俗事。故在官不妨職業。在士不妨修讀。在商賈不妨販賣。在農人不妨耕種。在公門不妨事上。在僧徒不妨參禪。凡一切所爲。皆

不相妨。故曰其修持工夫。見於早晨一茶之頃耳。遂可以爲萬萬劫不壞之資。人何爲而不修乎。今有販物者。一錢而得兩錢之息。則必自喜以爲得息之多矣。行路者。一日而及兩日之程。亦必自喜以爲及程之多矣。是於外物小有所得。而知其喜也。或兩錢而得一錢之價。必憂之以爲喪本。兩日而及一日之程。亦必憂之以爲費日。是於外物小有所失。而知其憂也。何於吾身之光陰有限。則汨沒以過。其失大矣。而不以爲憂。於淨土之因緣難遇。幸而知之。其得大矣。而不以爲喜。是徒見小得小失。而知憂喜。及得失之大者。則不能知。何不思之甚也。況不費時刻。用力甚少。而收功有不可盡言者。人何爲而不修乎。此時不修。可痛惜哉。可痛惜哉。

淨土起信三

人驟聞淨土之景象。多不信之。無足怪也。蓋拘於目前所見。遂謂目前所不見者。亦如此而已。且如陋巷糞壤之居者。安知有廣廈之清淨。小器藜藿之食者。安知有食前之方丈。弊篋錙銖之蓄者。安知有天府之充溢。故處此娑婆濁世。不信其有清淨佛土。所以生長於胞胎。不知彼有蓮華之化生。壽不過百年。不知彼有河沙之壽數。衣食必由於營作。不知彼有自然之衣食。快樂常雜

於憂惱。不知彼有純一之快樂。然則佛之所言。不可以目前所不見而不信也。况佛切戒人以妄語。必不自妄語以誑人。世人妄語者。非以規利。則以避害。佛無求於世。何規利之有。佛視死如刀斫虛空。何避害之有。是佛無所用其妄語也。世間中人以上者。猶不肯妄語。以喪其行止。况佛乎其言可信。無足疑者。故先賢云。佛言不信。何言可信。昔有以忠臣爲姦黨者。刻之於石。天雷擊之。今以金寶綵色鐫刻裝繪。以爲輪藏。貯佛之言。供以香華。嚴以神龍。使其言之妄。則又甚於姦黨之碑。何爲歷千百歲。而天雷不擊之哉。以其言之誠也。言之誠而不信。將何俟哉。是故淨土之說。更無可疑者。况自古及今。修此者感應甚多。尤不可以不信也。感應在第五卷。

淨土起信四

儒者或以釋氏之徒無戒行。故輕其教。而因以不信淨土。是不然。豈可以道士不肖而輕老子。士人不肖而輕孔子。智者尙不以人廢言。况可以其徒而輕其教乎。釋氏之教。有世間法。有出世間法。其世間法與吾儒同者。不可以縷數。姑舉其大者言之。釋氏之所以孳孳訓世人者。無非戒惡勸善。而吾儒何嘗不戒惡勸善哉。且以目前言之。佛以殺生偷盜邪淫爲身三業。而孔子言勝殘

去殺。詩人言文王德及鳥獸昆蟲。是豈不戒殺哉。盜固不在所言矣。孔子言吾未見好德如好色者。詩人刺不好德而悅美色。是豈不戒邪淫哉。佛以妄言綺語兩舌惡口爲口四業。孔子謂人而無信不知其可。豈不戒妄言也。謂巧言令色鮮矣仁。豈不戒綺語也。書稱爾無面從退有後言。豈不戒兩舌也。惡口謂之惡怒之聲。尙未至於穢語。荀子謂傷人之言。深於矛戟。是未嘗不戒惡怒之口也。佛又以貪瞋癡爲意三業。孔子謂見得思義。是則戒貪矣。謂伯夷叔齊不念舊惡。是則戒瞋矣。謂困而不學民斯爲下。是則戒癡矣。由此言之。儒釋未嘗不同也。其不同者。唯儒家止於世間法。釋氏又有出世間法。儒家止於世間法。故獨言一世而歸之於天。釋氏又有出世間法。故知累世而見衆生業緣之本末。此其所不同耳。欲知釋氏之所長。須看楞嚴楞伽圓覺。與無蓋障菩薩所問經。及曉金剛經之理。未能如是而遂非之。則孔子所謂不知而作之者。可不戒哉。誠如是。則釋氏爲可信矣。其言淨土。烏可以不信哉。所謂出世間法。淨土尤其要者。不可以不勉也。

淨土起信五

世有專於參禪者云。唯心淨土。豈復更有淨土。自性阿彌。不必更見阿彌。此言似是而非也。何則。

西方淨土。有理有迹。論其理。則能淨其心。故一切皆淨。誠爲唯心淨土矣。論其迹。則實有極樂世界。佛丁寧詳復言之。豈妄語哉。人人可以成佛。所謂自性阿彌者。固不妄矣。然猝未能至此。譬如良材。可以雕刻佛像而極其華麗。必加以雕刻之功。然後能成。不可遽指良材而遂謂極佛像之華麗也。是所謂唯心淨土而無復更有淨土。自性阿彌不必更見阿彌者。非也。又或信有淨土而泥唯心之說。乃謂西方不足生者。謂參禪悟性超佛越祖。阿彌不足見者。皆失之矣。何則。此言甚高。竊恐不易到。彼西方淨土。無貪無戀。無瞋無癡。吾心能無貪無戀無瞋無癡乎。彼西方淨土。思衣得衣。思食得食。欲靜則靜。欲去則去。吾思衣而無衣。則寒惱其心。思食而無食。則飢惱其心。欲靜而不得靜。則羣動惱其心。欲去而不得去。則繫累惱其心。是所謂唯心淨土者。誠不易到也。彼阿彌陀佛。福重山海。力挈天地。變地獄爲蓮華。易於反掌。觀無盡之世界。如在目前。吾之福力。尙不能自爲。常恐宿業深重。墜於地獄。况乃變作蓮華乎。隔壁之事。猶不能知。况乃見無盡世界乎。是所謂自性阿彌者。誠不易到也。然則吾心可以爲淨土。而猝未能爲淨土。吾性可以爲阿彌。而猝未能爲阿彌。烏得忽淨土而不修。捨阿彌而不欲見乎。故修西方見佛。而得道則甚易。若止在此世界。欲參禪悟性超佛越祖爲甚難。况修淨土者。不礙於參禪。何參禪者。必薄淨土而不修也。

大阿彌陀經云。十方有無量菩薩。往生阿彌陀佛國。彼菩薩尙欲往生。我何人哉。不欲生彼。是果勝於諸菩薩乎。由此言之。唯心淨土。自性彌陀者。大而不要。高而不切。修未到者。誤人多矣。不若腳踏實地。持誦修行。則人人必生淨土。徑脫輪迴。與虛言無實者。天地相遠矣。

淨土起信六

佛眼見無量劫事。故自古及今。無所不見。又戒人妄語。必不自妄語以誑人。又戒人有我。必不自有。我以夸人。故其言誠可師法。按楞嚴經云。有十種仙。皆壽千萬載。數盡復入輪迴。爲不曾了得真性故。與六道衆生。同名七趣。是皆輪迴中人也。世人學仙者。萬不得一。縱使得之。亦不免輪迴。爲著於形神。而不能捨去也。且形神者。乃真性中所現之妄想。非爲真實。故寒山詩云。饒汝得仙人。恰似守屍鬼。非若佛家之生死自如。而無所拘也。近自數百年來。得仙者。唯鍾離呂公。而學鍾離呂公者。豈止千萬。自予親知間。數亦不少。終皆死亡。埋於下土。是平生空費心力。終無所益也。欲求長生。莫如淨土。生淨土者。壽數無量。其爲長生也大矣。不知修此法門。而學神仙。是捨目前之美玉。而求不可必得之砒砒。豈不惑哉。或云。淨土乃閉眼後事。有何證驗。答云。淨土傳備載感

應。豈無證驗哉。况神仙者。有所得則甚祕而不傳。以謂泄天機而有罪。佛法門唯恐傳之不廣。直欲度盡衆生而後已。是其慈悲廣大。不易測量。非神仙之可比也。

淨土起信七

人有不信因果。從而不信淨土者。夫因果烏可以不信乎。經云。要知前世因。今生受者是。要知後世果。今生作者是。若不信此語。何不以前之事觀之。人生所以有貧富。有貴賤。有苦樂勞逸。有榮辱壽夭。其禍福種種不同。雖曰天命。天豈私於人哉。蓋以人前生所爲不同。故今生受報亦不同。而天特主之耳。是以此身謂之報身。報身者。報我前世所爲。故生此身也。天何容心哉。譬如人有功罪於外。當受賞罰於官府。官府豈私於人哉。特以有功當賞。有罪當罰。而主之耳。豈以賞罰無故而加於人。世間官府。猶不以賞罰無故而加於人。况天地造化。豈以禍福而無故加於人乎。是知以前世所爲有善惡。故以禍福而報之也。以其不能純乎善。故不得純受其福報。乃有富貴而苦夭者。有貧賤而壽樂者。有榮寵而悴辱者。其爲果報。各隨其所爲。如影從形。如響應聲。纖毫不差。故云種桃得桃。種李得李。未有種麻而得豆。種黍而得稷者。唯種時少。收穫時多。故作善惡。

時甚小受禍福之報甚大。故云春種一粒粟。秋收萬顆子。人生爲善惡。果報還如此。蓋造化自然之理也。此理可信。則淨土之說必可信。何則。二者皆佛言也。佛誠言於因果。必不妄言於淨土。故因不信因果。從而不信淨土者。此可以解其惑矣。

淨土起信八

人有見目前善惡未有報者。遂不信因果。而因以不信淨土。殊不知善惡未有報者。非無報也。但遲速耳。佛嘗謂阿難云。人有今世爲善。死墮地獄者。今世爲惡。死生天堂者。阿難問何故。佛言。今世爲善。死墮地獄者。今世之善未熟。前世之惡已熟也。今世爲惡。死生天堂者。今世之惡未熟。前世之善已熟也。熟處先受報。譬如欠債。急處先還。左氏謂欒武子有德。可以庇其子。故其子驤。雖爲惡而可以免禍。驤之子盈爲善。而驤之惡乃累之。故盈雖善而及於難。止於世間。目前可見者。言之。善惡之報。尙有如此者。况隔世乎。書曰。天道福善禍淫。老子曰。天網恢恢。疏而不漏。是三教皆言此理。但有遲速耳。豈可以目前未見果報而遂不信因果。因以不信淨土乎。

淨土起信九