

支那
撰述

大日本
校訂

大藏經

諸宗部
禪宗

雲



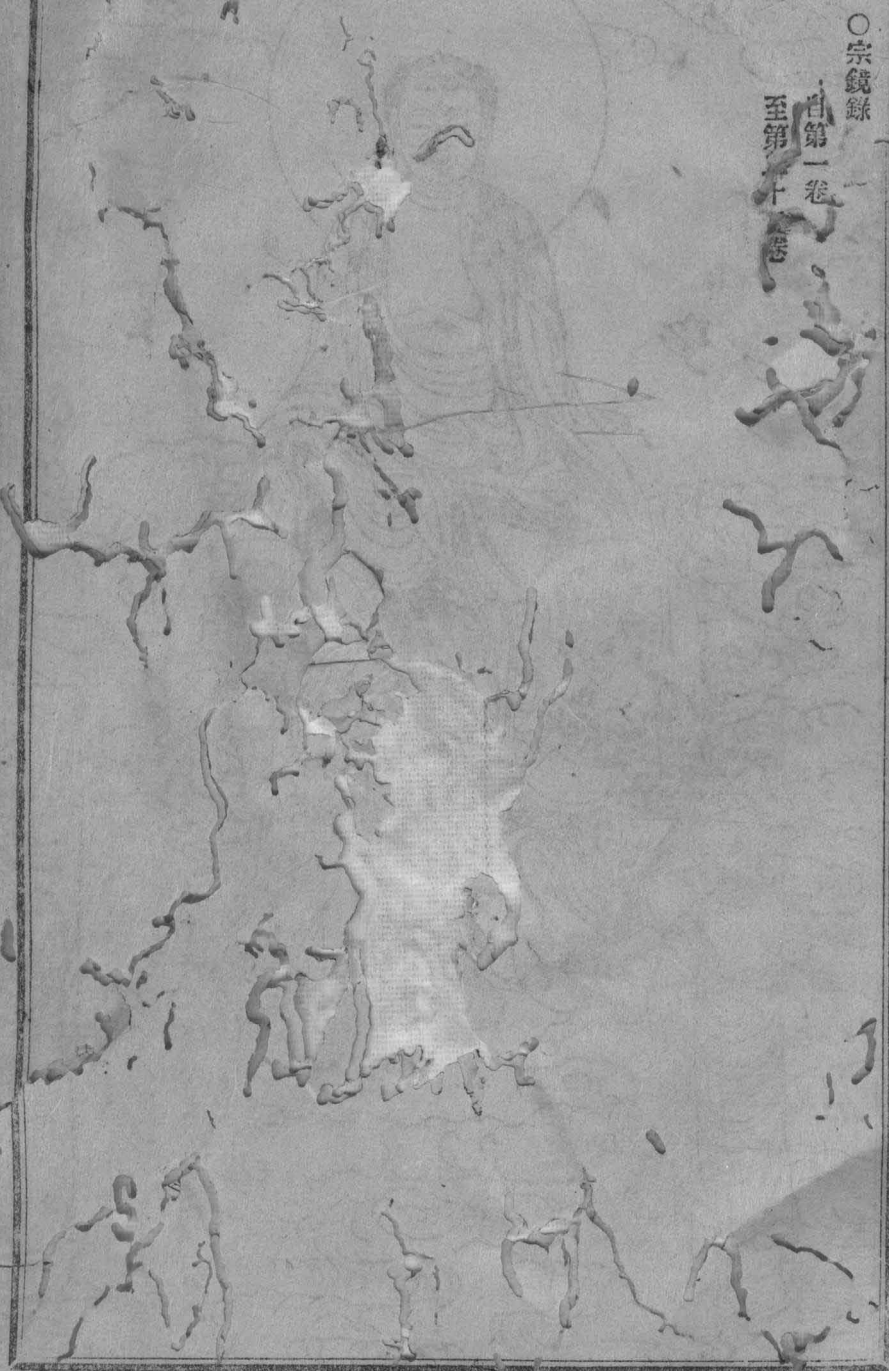
禮月台
乘之於后
而失恒常

{ 雲 一 目 次 }

○宗鏡錄

自第一卷

至第十卷



宗鑑錄序

〔元濟〕〔明策〕

左朝請郎尙書禮部員外郎護軍楊傑撰

諸佛眞語以心爲宗衆生信道以宗爲鑑衆生界即諸佛界因迷而爲衆生諸佛心是衆生心因悟而成諸佛心如明鑑萬象歷然佛

與衆生其猶影像涅槃生死俱是空
鑑體寂而常照光
照而常寂心佛衆生三無差別國初吳越永明智覺禪師證最上乘了

第一、**洞究教典**，**深禪宗**，**稟奉律儀**，**廣弘利益**，**因護佛法**，**經云**，**佛語心爲宗**，**乃製宗鑑**，**鑑於無疑中起疑**，**非問處設問**，**爲不謂本**

大導師擢靜室之寶持旃君生德祖門之關普容求者舉目而有欲皆充信手而拈有瘡皆愈邪見指歸妙源所謂舉一心爲

則知真疑者指惡之徒客離旁主也誠意由升而出一切與衆不同雖有

通無爲無住無修無證無壽可染無所可染一切諸法之宗矣

名藍四方學者罕過其本元祐六年夏游東都法雲道場始見錢唐口是心非之體用古具用而失恒常之理師同永樂法真三著

宿徧取諸錄。用三乘典籍聖賢教語。校讀成就。以廣流布。其益甚博。法苑珠林云。性翁相表。云。

宗鑑錄序

天下大元帥吳越國王淑製

詳夫域中之教者三正君臣親父子厚人倫儒吾之師也寂兮寥兮視聽無得自微妙升虜無以止乎乘風馭景若得之則善建不拔

人得之則延覲無窮道儒之師也四諦十二因緣三明八解脫時習不忘日修以得一登果地永達真常釋道之宗也惟此三教並自

心修心鏡錄者智覺禪師所撰也總乎百卷已盡微旨

我佛金口所宣盈千累萬不可提誘後學之智慧辯才廣暢萬法明了一心禪際河游慧間雲布數而稱之莫能盡紀聊爲小序

聖宣行云爾

一、二、三、四、五、六、七、八、九、十、十一、十二、十三、十四、十五、十六、十七、十八、十九、二十、二十一、二十二、二十三、二十四、二十五、二十六、二十七、二十八、二十九、三十、三十一、三十二、三十三、三十四、三十五、三十六、三十七、三十八、三十九、四十、四十一、四十二、四十三、四十四、四十五、四十六、四十七、四十八、四十九、五十、五十一、五十二、五十三、五十四、五十五、五十六、五十七、五十八、五十九、六十、六十一、六十二、六十三、六十四、六十五、六十六、六十七、六十八、六十九、七十、七十一、七十二、七十三、七十四、七十五、七十六、七十七、七十八、七十九、八十、八十一、八十二、八十三、八十四、八十五、八十六、八十七、八十八、八十九、九十、九十一、九十二、九十三、九十四、九十五、九十六、九十七、九十八、九十九、一百。

宗鏡錄序

三

宗鏡錄

大宋吳越國慧日永明寺主智覺禪師延壽集

伏以真源湛寂，覺海澄清，絕名相之端，無詭所之迹。最初不覺忽起動心，成業識之由，為覺明之咎。因明起照，見分俄興，隨照立塵，和分安布。如鏡現像，頓起根身，次則隨想，而世界成差。後則因智而憎愛不等，從此遺真失性，執相徇名，積滯著之情塵，結相縛之識浪。鎮真覺於夢夜，沈迷三界之中，瞽智眼於昏衢，徇旬九居之內。遂乃靡業繫之苦，喪解脫之門。於無身中受身，向無趣中立趣，約依處則分二十五有，論正報則具十二類生。皆從情想根由，遂致依正差別，向不遷境上，虛受輪迴。於無脫法中，自生繫縛。如春蠶作繭，似秋蛾赴燈，以二見妄想之絲，纏苦聚之業。費用無明貪愛之翼，撲生死之火輪。用谷響言音，論四生妍醜，以妄想心鏡，現三有形儀。然後違順想風，動搖覺海，貪愛水資潤苦芽，一向徇塵，罔知反本。發狂亂之知見，翳於自心，立幻化之色聲，認為他法。從此一微涉境，漸成憂漢之高峯，滴水與波，終起吞舟之巨浪。爾後將欲反初，復本，紉根利銳不同，於一真如界中，開五性，或見空而證果，或了緣而入真，或三祇熏鍊，漸具行門，或一念圓修，頓成佛道。斯則剋證有異，生非一也。

旨通宗，則根本性，畢竟寂滅，絕昇沈之異，無縛脫之殊。既無在世，無所有，唯一真心，達之名見道之人，昧之號生，死之始復有邪根外種。破相析塵，雖云靜寂，空不知埋，其抱覺之，不辯眼中之赤質，但滅燈上之靈光。明證內之，除病眼而重光自消息，幻質而虛影。斯則勞形役思，喪力捐功，不異足水助冰，投薪益火。豈知重光在背，虛影在身，除病眼而重光自消息，幻質而虛影。斯則勞形役思，眼明而業影空，法身現而塵跡絕。以自覺之智，乃剖開纏內之心，珠用一念之慧，鋒斬斷塵中之。經此窮心之旨，達識之詮，言約義豐，文質理詣，揭疑關於正智之戶，薙妄草於真覺之原。愈入體之沈痼，截盤根之固執，則物我遇智火之微融，離心之虛，名相既慧之光，釋一真之海，斯乃內證之法，豈待文詮知解，莫窮見聞不及，今為未見者演無見之見，見未聞者入不聞之圓，而未知者說無知之真知。未解者成無解之大解，所冀因指見月，得免忘筌。一真宗，捨詮檢理了萬物，由我明妙覺在身，可謂搜抉玄根，磨理窟，剔神宗之骨髓，標教網之紀綱。餘惑微瑕，應手圓淨，玄宗妙旨，舉意全彰，能摧七慢之山，永塞六衰之路。塵勞外道，盡赴指呼，生死魔軍，全消影響。現自在力，闡大威光，示真寶珠，利用無盡。密藏周濟何窮，可謂中藏其牛頭寶，中探其靈瑞，照中耀。

偶明
作選

他同
作化

其神光食中啜其乳糜水中飲其甘露藥中服其丸散中遇其聖王故得法性山高頓落群峯之峻醍醐海闢橫吞衆派之波似夕
魄之騰輝奪小乘之星宿如朝陽之孕彩破外道之昏蒙資貧法財之人值大寶聚若渴甘露之者遇清涼池爲衆生所敬之天作菩
薩真慈之父抱膏肓之疾逢善見之藥王迷險難之途值大達之良導久居闍室忽臨寶炬之光明常處裸形頓受天衣之妙服不求
而自得無功而順成故知無量國中難聞名字塵沙劫中罕遇傳持以如止之因緣目爲心鏡現一道而清虛可證而群邪而毫髮不
容妙體無私圓光匪外無邊義海咸歸願土之中萬像形容盡入照臨之內斯乃重鑑一味之旨諸祖同傳鵝林不二之旨群經共述
可謂萬善之淵府衆哲之玄源一字之寶王群靈之元祖遂使心之境文理俱虛即識之塵除盡有披一心之海印楷定圓宗八識
之智燈照開邪闇實謂含生靈府萬法義宗轉變無方卷舒自在應緣現迹任物成名諸佛體之若此若菩薩修之稱六度行海慧
變之爲水龍女獻之爲珠天女散之爲無著華善友求之爲如意寶緣覺悟之爲十二緣起菩薩人空外道取之爲邪見
河異生執之作生死海論體則妙符至理約事則深契正緣然雖標法界之體用若具用而失恒常之體如無水有波若得體而
重即入之門唯種香而妙達但以根羸靡鑒學寡難周不知性相二行是爲一體用若具用而失恒常之體如無水有波若得體而
闕妙用之門似無波有水且未有無波之水會無不濕之波以波徹水濕之身波本空性窮相表相達性空如體用相成性相互顯
今則細明總別廣辯異同研一法之根元搜諸緣之本末則可稱宗鏡以鑒幽微無一法以別形則千差萬別普會遂則緣起廣義攝舉
要文鋪舒於百卷之中卷攝在一心之內能使難思教海指掌而念念圓明無盡真宗旨而心心契合若神珠在手永無馳求猶覺
樹垂陰全消影跡獲真寶於春池之內拾礫渾非得本頭於古鏡之前狂心頓歇可以深挑見刺永截疑根不運一毫之功全開寶藏
匪用剎那之力頓獲玄珠名爲一乘大寂滅場真阿闍若正修行處此是如來自到境界諸佛本住法門是以普勸後賢細垂玄覽遂
得智窮性海學洞真源此識此心唯尊唯勝此識者十方諸佛之所證此心者一代時教之所詮唯尊者教理行果之所歸唯勝者信
解證入之所趣諸賢依之而解釋論起千章衆聖體之以弘宣談成四辯所以撥奇提異研精洞微獨舉宏綱大張正網擣塊五乘機
地昇騰第一義天廣說此宗利益無量遂得正法久住摧外道之邪林能令廣濟含生塞小乘之亂轍則無邪不正有僞皆空由自利
故發智德之原由利他故立恩德之事成智德故則慈起無緣之化成恩德故則悲合同體之心以同體故則心起無心以無緣故則
化成大化心起無心故則何樂而不與化成大他故則何苦而不收何樂而不與則利鈍齊觀何苦而不收則怨親普救遂使三草二

明無宗錄第六○同被
鏡卷一第字備作

木咸歸一地之榮邪種魚芽同霑一雨之潤斯乃盡善盡美無比無儔可謂括盡因門搜窮果海故得創發菩提之士初求般若之人了知成佛之端由頓圓無滯明識歸家之道路直進何疑或離此別修隨他妄解如犖角取乳緣木求魚徒歷三祇終無一得若依此旨信受弘持如快鰲隨流無諸隨帶又遇長風之勢更加櫓棹之功則疾屆寶城忽登覺岸可謂資糧易辦道果先成披迦葉上行之衣坐釋迦法空之坐登彌勒毗盧之閣入普賢法界之身能令客作賤人全領長者之家業忽使沈空小果頓受如來之記名未有一門匪通斯道必無一法不契此宗過去覺王因茲成佛未來大士仗此證真則何一法門而不開何一義理而不現無一色非三摩鉢地無一聲非陀羅尼門嘗一味而盡變醍醐聞一香而皆入法界風柯月渚並可傳心煙島雲林咸提妙旨步步踏金色之界念念顚塵藟之香掬滄海而已得百川到須彌而皆同一色煥兮開觀象之目盡復自宗寂爾導求珠之心俱還本法遂使邪山落仰苦海收波智機以之安流妙峯以之高出今詳祖佛大意經論正宗削去繁文唯搜要旨假申問答廣引證明舉一心爲宗照萬法如鏡編聯古製之深義撮畧寶藏之圓詮同此顯揚稱之曰錄分爲百卷大約三章先立正宗以爲歸趣次中問答削去疑情後引異詮成其圓信以茲妙善普施含靈同報佛恩共傳斯旨耳

標宗章第一

詳夫祖標禪理。直點與之正宗。佛道教門。立詮下之大旨。則前賢所稟後學。歸是以外。殊無異議。故問以決疑。故答因問而疑。情得啓。因答而妙解。潛生。謂此圓宗難信難解。是第一之說。備最上之機。若不假立言詮。無以爲指。得月不無方便之門。獲兔忘罟。自合天眞之道。次立問答章。但以時常宋代罕遇大機。觀淺心浮根。微智劣。雖知宗旨。而有所歸。問答決疑。漸漸消滅。障欲堅信力。須假證明。廣引祖佛之誠言。密契圓通之大道。偏係經論之要旨。圓成決定之真心。後陳引證章。以此三章通爲一觀。搜羅該括。備盡於茲矣。問先德云。若教我立宗定旨。如龜上覓毛。至邊求角。楞伽經得云。一切法不生。不應立是宗。何故標此章名。答。斯言遺滯。若無宗之宗。則宗說兼暢。古佛皆垂方便門。禪宗亦開一線道。切不可執方便而迷大旨。又不可廢方便而絕後陳。然機前無教。教後無傳。設有一解一悟。皆是落後之事。屬第二頭。所以大智度論云。以佛眼觀一切十方國土中一切物。尚不見無。何況有法。畢竟空法。能破顛倒。令菩薩成佛。是事尚不可得。何況凡夫。龜何有法。今依祖佛言教之中。約今學人。隨見心性。發明之處。立心爲宗。是故西天。

三
明
作二

明
校
護
日
通
本
作
悞

釋迦文佛云。佛語心爲宗。無門爲法門。此土初祖達磨大師云。以心傳心。不立文字。則佛佛手授。授斯長祖。祖祖相傳。傳此心。已上約祖佛所立宗旨。又諸賢聖所立宗體者。杜順和尚依華嚴經。立自性清淨圓明體。此即是如來藏中法性之體。從本已來。性自滿足。處染不垢。修治不淨。故云。自性清淨。性體徧照。無幽不顯。故曰。圓明。又隨流如染而不垢。返流除染而不淨。亦可在聖體而不增。處凡身而不減。雖有隱顯之殊。而無差別之異。煩惱覆之則隱。智慧了之則顯。非生因之所生。唯了因之所了。斯即一切衆生自心之體。靈知不昧。寂照無遺。非但華嚴之宗。亦是一切賢聖佛地論立一清淨法界體。論云。清淨法界者。一切如來真實自體。無始時來自性清淨。具足種種過十方界極微塵數性相功德。無生無滅。猶如虛空。徧一切有情平等共有。與一切法不二。異非有非無。離一切相。一切分別。一切名言。皆不能得。唯是清淨聖智所證。二空無我。所顯。眞如爲其自性。諸聖分證。諸佛圓證。清淨法界。即眞如妙心。爲諸佛果海之源。作群生實際之地。此皆是立宗之異名。非別有體。或言宗者。尊也。以心爲宗。故云。天下唯我獨尊。或言體者。性也。以心爲體。故云。知一切法。即心自性。或言智者。以心爲智。即是本性寂照之用。亦不自覺聖智。普光明智等。若約義用而分。則體宗用別。若會歸平等。則一道無差。所以華嚴記問云。等妙二位。全同如來普光明智。結成入普。所以此會說等妙。二覺。二覺全同。普光明智。即是會歸之義。問。等覺同妙。覺於理可然。妙覺之外。何有如來普光明智。爲所同耶。答。說等覺。說妙覺。即普光明智。普光明智不屬因果。該通因果。其由自覺聖智超絕因果。故楞伽經。妙覺位外。更立自覺聖智之位。亦猶佛性有因有果。以因圓之。是因佛性。以果取之。是果佛性。然則佛性。非因非果。普光明智。亦復如是。體絕因果。爲因果依。果方究竟。故云。如來普光明智。或稱爲本者。以心爲本。故涅槃疏云。涅槃宗本者。諸行皆以大涅槃心爲本。本立道生。如無綱目。不立無皮毛塵附心。爲本。故其宗得立。問。若欲明宗。只合純提祖意。何用兼引諸佛菩薩言教。以爲指南。故宗門中云。借蝦爲眼。無自己分。只成文字。聖人不入祖位。答。從上非是一向不許看教。恐慮不詳。佛語隨文。生解。失於佛意。以護初心。或若因詮得旨。不作心境對治。直了佛心。又有何過。只如藥山和尚。一生看大涅槃經。手不釋卷。時有學人問。和尚尋常。不許學人看經。和尚爲什麼。自看。師云。只爲遮眼。問。學人還看得不。師云。汝若看牛皮也。須穿。且如西天第一祖師。是本師釋迦牟尼佛。首傳摩訶迦葉爲初祖。次第相傳。迨至此土六祖。皆是佛弟子。今引本師之語。訓示弟子。令因言薦道。見法知宗。不外馳求。親明佛意。得旨即入祖位。誰論頓漸之門。見性現證圓通。豈標前後之位。若如是者。何有相違。且如西天上代二十八祖。此土六祖。乃至洪州馬祖大師。及南陽忠國師。鶴湖大義禪師。思空山本淨禪師等。並博通經論。圖悟自心。所有示

徒皆引誠證終不出自習臆妄有指陳是以綿歷歲華真風不墜以聖言爲定量邪僞難移用至教爲指南依憑有據故圭峯和尚云謂諸宗始祖即是釋迦經是佛語禪是佛意諸佛心口必不相違諸祖相承根本是佛親付菩薩造論始末唯弘佛經況迦葉乃至耆多弘傳皆兼三藏及馬鳴龍樹慈是祖師造論釋經數十萬偈觀風化物無定事儀所以凡釋知識法爾須明佛語印可自心若不與了義一乘圓教相應設證聖果亦非究竟今且錄一二以證斯文洪州馬祖大師云達磨大師從南天竺國來唯傳大乘一心之法以楞伽經印衆生心恐不信此一心之法楞伽經云佛語心爲宗無門爲法門何故佛語心爲宗佛語心者即心即佛今語即是心語故云佛語心爲宗無門爲法門者達本性空更無一法性自是門性無有相亦無有門故云無門爲法門亦名空門亦名色門何以故空是法性空色是法性色無形相故謂之空知見無盡故謂之色故云如來色無盡智慧亦復然隨生諸法處復有無量三昧門遠離內外知見情執亦名總持門亦名施門謂不念內外善惡諸法乃至皆是諸波羅蜜門色身佛是實相佛家用經云三十二相八十種好皆從心想生亦名法性家儀亦法性功勳菩薩行般若若時火燒三界內外諸物盡於中不損一草葉爲諸法如相故故經云不壞於身而隨一相今知自性是佛於一切時中行住坐臥更無一法可得乃至真如不屬一切名亦無無名故經云不得有無內外無求任其本性亦無任性之心經云種種意生身我說爲心量即無心之心無量之量無名爲真名無求是真云夫求法者應無所求心外無別佛佛外無別心不取善不作惡淨穢兩邊俱不依法無自性三昧心經云森羅及萬像一法之所印凡所見色皆是見心心不自心因色故心不自色因心故色故經云見色即是見心南陽忠國師云禪宗法者應依佛語一乘義契取本原心地轉相傳授與佛道同不得依於妄情及不了義教橫作見解疑悞後學俱無利益縱依師匠領受宗旨若不了義教相應即可依行若不了義教互不相許譬如師子身中蟲自食師子身中肉非天魔外道而能破滅佛法矣時有禪客問曰何那箇是佛心師曰牆壁瓦礫無情之物並是佛心禪客曰與經大相違也經云離牆壁瓦礫無情之物名爲佛性今云一切無情之物皆是佛心未審心之與性爲別不別師曰迷人即別悟人不別禪客曰與經又相違也經云善男子心非佛性佛性是常心是無常今云不別未審此意如何師曰汝自依語不依義譬如寒月結水爲冰及至暖時釋冰成水衆生迷時結性成心悟時釋心成性汝定執無情之物非心者經不應言三界唯心故華嚴經云應觀法界性一切唯心造今且問汝無情之物爲在三界內爲在三界外爲復是心不是心若非心者經不應言三界唯心若是心者又不應言無性汝自違經我不遵經鵝湖大義禪師因詔入內遂問京城諸大師大德汝等以何爲道或有對云知

見爲道師云維摩經云法離見聞覺知云何以知見道又有對云無分別爲道師云經云善能分別諸法相於第一義而不動云何以無分別爲道又皇帝問如何是佛性答不離陛下所問是以或直指明心或破執入道以無方之辯社必定之執運無得之智屈有量之心思空山本淨禪師語京城諸大德云汝莫執心此心皆因前塵而有如鏡中像無體可得若執實有者則失本原常無自性圓覺經云妄認四大爲自身相六塵緣影爲自心相楞伽經云不了心及緣則生二妄想了心及境界妄想則不生維摩經云法非見聞覺知且引三經證斯真實五祖下莊嚴大師一生示徒唯舉維摩經寶積長者讚佛頌末四句云不著世間如蓮華常善入於空寂行達諸法相無罣礙稽首如空無所依學人問云此是佛語欲得和尙自語師云佛語即我語我語即佛語是別初祖西來創行禪道欲傳心印須假佛經以楞伽爲證明知教門之所自遂得外人息謗內學稟承祖胤大興玄風廣被慈航初心者學之者未自省發已前若非聖教正宗寧可修行進道設不自生妄見亦乃盡值邪師故云我眼本正因師改邪百天九十六種執見之徒皆是斯類故知本匪繩而靡直理非圓而不圓如上畧引二三皆是大善知識物外宗師神妙難窮祖門龜鏡示一教而風行電卷垂一語而山崩海枯帝王親師朝野歸命叢林取則後學稟承終不率自冒襟違於佛語凡有尋疑去僞顯性明宗無不一一廣引經文備彰佛意所以永傳後嗣不墜家風若不然者又焉得至今紹繼昌盛法力如是證驗非虛又若欲研究佛乘披尋寶藏一一須消歸自己言言使冥合真心但莫執義上之文隨語生見直須探詮下之旨契會本宗則無師之智現前天眞之道不昧如華嚴經云知一切法即心自性成就慧身不由他悟故知教有助道之力初心安可暫忘細詳法利無邊是乃搜揚纂集且凡論宗旨唯逗頓機如日出照高山馳馬見鞭影所以丹霞和尚云相逢不拈出舉意便知有如今宗鏡尙不待舉意便自知有故首楞嚴經云圓明了知不因心念揚眉動目早是周遮如先德頌云便是猶倍句動目即差違若問曹谿旨不更待揚眉今爲樂佛乘人實未薦者假以宗鏡顯真心雖挂文言妙旨斯在俯收中下盡破群機但任當人各資己利百川雖潤何妨大海廣含五嶽自高不礙太陽普照根機莫等樂欲匪同於四門入處雖殊在一真見時無別如獲鳥者羅之一目不可以一日爲羅理國者功在一人不可以一人爲國如內德論云夫一水無以和羹一木無以構室一衣不稱衆體一藥不療殊疾一彩無以爲文繡一聲無以諧琴瑟一言無以勸衆善一戒無以防多失何得怪漸頓之異令法門之專一故云如爲一人衆多亦然如爲衆多一人亦然豈同劣解凡情而生局見我此無礙廣大法門如虛空非相不拒諸相發揮似法性無身匪礙諸身頓現須以六相義該攝斷常之見方消用十玄門融通去取之情始絕又若實得一聞千悟獲大總

律明
作津

功同
作巧

是佛
次有
同答
問第
二章
字五

撰述

持。即胡假言詮無勞解釋。船筏爲渡迷津之者。導師因引失路之人。凡關一切言詮。於圓宗所示。皆爲未了文字。性離即是解脫。迷一切諸法。真實之性。向心取法而起文字。見者。今還將文字對治。示其真實。若悟諸法本源。即不見有文字及絲毫發現。方知一切諸法。即心自性。則境智融通。色空俱泯。當此親證圓明之際。入斯一法平等之時。又有何法是教。而可離。何法是祖。而可重。何法是頓。而可取。何法是漸。而可非。則知皆是識心橫生分別。所以祖佛善功。密布權門。廣備教乘。方便逗會。纔得見性。當下無心。乃藥病俱消。教觀咸息。如楞伽經偈云。諸天及梵乘。聲聞緣覺乘。諸佛如來乘。我說此諸乘。乃至有心轉。諸乘非究竟。若彼心滅盡。無乘及乘者。無有乘建立。我說爲一乘。引導衆生。故分別說諸乘。故先德云。一瞥在目。千華亂空。一妄在心。恒沙生滅。除華盡。妄滅。證真。病差。藥除。冰融。水在。神丹九轉。點鐵成金。至理一言。點凡成聖。狂心不歇。歇即菩提。鏡淨心明。本來是佛。

問。如上所標。已知大意。何用向下更廣開釋。答。上根利智。宿習生知。纔看題目。宗之一字。已全入佛智海中。永斷纖疑。頓明大旨。則一言無不罅。攝之無有遺餘。若直覽至一百卷終。乃至恒沙義趣。龍宮寶藏。驚鑽金文。則殊說更無異途。舒之徧周法界。以前累後。廣唯一心。本卷末舒。皆同一際。終無異旨。有隔前宗。都謂迷情妄興。取捨。惟見紙墨文字。嫌卷軸多。但執寂滅。然言厥爲省要。皆是迷心。徇境背覺。合塵。不窮動靜之本原。靡達一多之起處。偏生局見。唯懼多聞。小乘之怖法空。似波旬之難衆善。以不達諸法真實性。故隨諸相轉。墮落有無。如大涅槃經云。若人聞說大涅槃一字一句。不作相。不作句相。不作開。不作佛相。不作說相。如是義者。名無相相。釋曰。若不以文字無相是常見。若云離文字無相是斷見。又若執有相相。亦是常見。若執無相相。亦是斷見。但亡即離斷常四句。百非一切諸見。其旨自現。當親現入宗鏡之時。何文言識智之能詮述乎。所以先德云。若覓經子性。曷如無可聽。若覓法鷄足山間。問迦葉。大士持衣在此山。無情不用求事畢。斯則豈可運見聞覺知之。心作文字句義之解。若明達性之者。雖廣披尋。尙不見一字之相。終不作言詮之解。以迷心作物者。生斯紙墨之見耳。故信心銘云。六塵不惡。還同正覺。智者無爲。愚人自縛。如斯達者。則六塵皆是眞宗。萬法無非妙理。何局於管見而迷於大旨耶。豈知諸佛廣大境界。菩薩作用之門。所以大海龍王。置十千之問。轉迦文佛。開八萬勞生之門。普慧菩薩。問二百之疑。普賢大士。答二千樂說之辯。如華嚴經普眼法門。假使有人。以大海量墨。須彌聚。寫於此普眼法門一品中。一門一門中。一法一法中。一義一義中。一句不得少分。何況能盡。又如大涅槃經中。佛言。我所覺了一切諸法。如因大地生草木等。爲諸衆生所宣說者。如手中葉。只如己所說法。致溢龍宮。龍樹菩薩。暫看有一百洛。又出在人間。於西天。尙百分未及一翻。

此明作法

來東土故不足言豈況未所說法耶斯乃無盡妙旨非淺智所知性起法門何劣解能覽鸛雀焉測鴻鵠之志井蛙寧識滄海之淵如師子大哮吼狸不能爲如香象所負擔驢不能勝如毗沙門寶貧不能等如金翅鳥飛鳥不能及唯依情而起見但逐物而意移或說有而不涉空或言空而不該有或談畧爲多外之一或立廣爲一外之多或離默而執言或離言而求默或據事外之理或著理外之事殊不能悟此自在圓宗演廣非多此是一中之多標畧非一此是多中之一談空不斷斯乃即有之空論有不常斯乃即空之有或有說亦得此即默中說或無說亦得此即說中默或理事相即亦得此理是成事之理此事是顯理之事或理理相即亦得以一如無二如真性常融會或事事相即亦得此全理之事一無礙或理事不即亦得以全事之理非事所依非能依不隱真諦故以全理之事非理能依非所依不壞俗諦故斯則存泯一際隱顯同時如闢普眼之法門皆是理中之義似舒大千之經卷非標心外之文故經云一法能生無盡義非聲聞緣覺之所知不同但空孤調之詮偏枯決定之見今此無盡妙旨標一法而眷屬隨生圓滿性宗舉一門而諸門普會非純非雜不一不多如五味和其羹雜糅成其糲衆寶成其藏百藥成其丸邊表融通義味周足搜微挾妙盡宗鏡中依正混融因果無礙入法無二初後同時凡舉一門皆能圓攝無盡法界非內亦外不一不多舒之則涉入重重卷之則真門寂寂如華嚴經中師子座中莊嚴具內各出一佛世界塵數菩薩身雲此是依正入法無礙又如佛眉間出勝音等佛性廣敷菩薩此是因果初後無礙乃至刹土微塵各各具無邊智德毛孔身分一一攝廣大法門何故如是奇異難思乃一心融即故爾以要言之但一切無邊差別佛事皆不離無相真心而有如華嚴經頌云佛住甚深真法性寂滅無相同虛空而於第一實義中示現種種所行事所作利益衆生事皆依法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相又攝大乘論頌云即諸三摩地大師說爲心由心彩畫故如所作事業故知凡聖所作真俗緣生此一念之心剎那起時即具三性三無性六義謂一念之心是緣起法是依他起計有實即是徧計所執體本空寂即是圓成即依三性說三無性故六義具矣若一念心起具斯六義即具一切法矣以一切真俗萬法不出三性三無性故法性論云凡在起滅皆非性也起無起性故雖起而不常滅無滅性雖滅而不斷如其有性則陷於四見之網又云尋相以推性見諸法之無性尋性以求相見諸法之無相是以性相互推悉皆無性是以若執有性墮四見之邪林若了性空歸一心之正道故華嚴經云自深入無自性真法亦令他人入無自性真實此心得安隱以茲妙達方入此宗則物物冥真言契旨若未親省不發圓機言之則乖宗默之又致失豈可以四句而取六情所知歟但祖教並施定慧雙照自利利他則無過矣設有堅執已解不信佛言起自障

功明
作切

慧上
明有
宋字
下皆

心絕他學路。今有十問以定紀綱。還得了了見性。如晝觀色似文殊等。不還逢緣對境。見色聞聲。舉足下足。開眼合眼。悉得明宗與道相應。不還覺一代時教。及從上祖師言句。聞深不怖。皆得諦了無疑。不還因差別問難。種種微詰。能具四辯。盡決他疑。不還於一切時一切處。智照無滯。念念圓通。不見一法。能為障礙。未曾一剎那中。暫令間斷。不還於一切逆順好惡境界。現前之時。不為間隔。盡識得破。不還於百法明門心境之內。一不為見微細體性根原起處。不為生死根塵之所惑亂。不還向四威儀中行住坐臥。欽承祇對著衣喫飯。執作施為之時。一一辯得真實。不還聞說有佛無佛。有衆生無衆生。或談或毀。或是或非。得一心不動。不還聞差別之智。皆能明達。性相俱通。理事無滯。無有一法不鑒其原。乃至十聖出世。得不疑不。若實未得如是功。不可起過頭欺誑之心。生自許知足之意。直須廣披至教。博問先知。徹祖佛自性之原。到絕學無疑之地。此時方可歇學。灰息遊心。或自辨則禪觀相應。或為他則方便開示。設不能徧參法界。廣究群經。但細看宗鏡之中。自然得入。此是諸法之要趣道之門。如守母以識子。得本而知末。提綱而孔孔皆正。牽衣而縷縷俱來。又如以師子筋為琴絃。音聲一奏。一切餘絃悉皆斷壞。此宗鏡力亦復如是。舉之而萬類沈光。顯之而諸門泯跡。以此一則則破千途。何須苦涉關津。別生岐路。所以志公謂云。六賊和光同塵。無力大難推託。內發解空無相。大乘力能翻却。唯在玄覽得旨之時。可驗斯文究竟真實。

宗鏡錄卷第一

宗鏡錄卷第二

慧日永明寺主智覺禪師延壽集

元濟明策

夫諸佛境界。衆生界空。有何因緣而興教迹。答。一實諦中雖無起盡。方便門內有大因緣。故法華經偈云。諸法常無性。佛種從緣起。以萬法常無性。無不性空。時法爾能隨緣。隨緣不失性。且夫起教所由。因緣無量。古德畧標有其十種。一由法爾故。二願力故。三機感故。四為本故。五顯德故。六現位故。七開發故。八見聞故。九成行故。十得果故。今諸大菩薩所集唯識論等大意存其二種。一為達萬法之正宗。破二空之邪執。二為斷煩惱所知之障。證解脫菩提之門。斯則自證法原本覺真地。不在文字句義敷揚。今為後學慕道之人。方便纂集。又自有二意。用表本懷。一為好畧之人。撮其樞要。精通的旨。免覽繁文。二為執總之人。不明別理。微細開演。性相圓通。截二我

生死之根。瞞一味菩提之道。仰群經之大旨。直了自心。遵諸聖之微言。頓開覺藏。去彼依通之見。破其邪執之情。深信正宗。令知月在指。迴光返照。使見性不徇文。唯證相應。斯爲本意。不可橫生知解。沒溺見河。於無得觀中懷趣向之意。就真空理上興取捨之心。率自習襟。疑悟後學。須親見性。方曉斯宗。問既慮執指徇文。又何煩集教答。爲背己合塵。齊文作解者。恐封教滯。情故有此說。若隨詮了旨。即教明心者。則有何取捨。所以藏法師云。自有衆生。尋教得真。會理教無礙。常觀理而不礙持教。恒誦習而不礙觀。空則理教俱融。合成一觀。方爲究竟傳通耳。斯乃教觀一如。詮旨何原矣。問諸大經論自成片段。科節倫序。句義分明。何假綴錄。廣文成其要畧。答但以教海弘深窮之罔。知其際。義天高廣。仰之不得其邊。今則以管窺天。將螺酌海。如掬滄溟之涓滴。似撮太華之一塵。本爲義廣難周。情存厭怠。亦爲不依一乘教之正理。唯徇不了義之因緣。罕窮橫豎之門。莫知起盡之處。所以刪繁簡異。採妙探玄。雖文不足而大義全。緣不備而正理顯。搜盡一乘之旨。抉開萬法之原。爲般若之玄樞。作菩提之要路。則資糧易辦。速至大乘。證入無疑。免迂小徑。所以馬鳴菩薩造起信論云。或有自無智力。因他廣論而得解義。亦有自無智力。佈於廣說樂聞畧論。攝廣大義而正修行。我今爲彼最後人故。畧攝如來最勝甚深無邊之義。而造此論。瑜伽論云。有二緣故說此論。一爲如來無上法教久住世故。二爲平等利益安樂諸有情故。又爲如來甘露聖教已隱沒者。憶念採集重開顯故。未隱沒者。問答決擇倍興盛故。又爲攝益衆零。廣勸修行者。採集衆經廣要法義。畧分別故。今斯錄者。雖無廣大製造之功。微有一期述成之事。亦知鈔錄前後文勢不全。所冀直取要詮。且明宗旨。如從石耕。玉似披沙。揀金於群藥中。但取阿陀之妙。向衆寶內。唯探如意之珠。舉一蔽諸。以本攝末。則一言無不畧盡。殊說更無異途。亦望後賢未垂嗤誚。所希斷疑生信。但以見道爲懷。非徇虛名。以邀世譽。願盡未來之際。徧窮法界之中。歷劫逾生。常弘斯道。凡有心者。皆入此宗。去執除疑。見聞獲益。承三寶力。如被護持。誓報佛恩。廣濟含識。虛空可盡。茲願匪移。法界可窮。斯文不墜。問了義大乘廣畧周備。解一義具圓通之見。聞一偈有成佛之功。何假述成。仍煩解釋。答上上根人。一聞千悟。性相雙辯。理事俱圓。若中下之徒。須假開演。莊嚴之道。讚飾之門。格量其功。不可爲喻。所以法華經偈云。譬如優曇華。一切皆愛樂。天人所希有。時時乃一出。聞法歡喜讚。乃至發一言。則爲已供養。一切三世佛。是人甚希有。過於優曇華。般若頌云。般若無壞相。過一切言語。適無所依止。誰能讚其德。般若雖叵讚。我今能得讚。雖未脫死地。則爲已得出。又古聖云。若菩薩造論者。名莊嚴經。如蓮華未開。見離生喜。不如已剖香氣芬馥。如金未用。見離生喜。不如用之爲莊嚴具。故知弘教一念之善。能報十方諸佛之恩。論希有則如華擅優曇之名。說光揚則似金作莊嚴之具。是以菩薩

知明
類

若同
若

釋大乘密旨闡於未聞能斷深疑成於圓信法利何盡功德無邊如大般若經云復次憍尸迦置瞻部洲諸有情類若四大洲諸有情類若小千界諸有情類若中千界諸有情類若大千界諸有情類若復十方各如梵伽沙等世界諸有情類皆於無上正等菩提得不退轉同作是我今欣樂還證無上正等菩提濟拔有情生死衆苦令得殊勝畢竟安樂有善男子善女人等爲成彼事晝深般若波羅蜜多衆寶莊嚴供養恭敬尊重讚歎普施與彼受持讀誦令善通利如理思惟於意云何是善男子善女人等由此因緣得福多不天帝釋言甚多世尊甚多善哉爾時佛告天帝釋言若善男子善女人等晝深般若波羅蜜多衆寶莊嚴供養恭敬尊重讚歎於彼衆中隨施與一受持讀誦令善通利如理思惟以無量門巧妙文義廣爲解釋分別義趣令其解了教授教誡令勤修學是善男子善女人等所獲福聚甚多於前無量無邊不可稱數大涅槃經云佛言善男子除一闍提其餘衆生聞是經已悉皆能作菩提因緣法聲光明入毛孔者必定當得阿耨多羅三藐三菩提何以故若有人能供養恭敬無量諸佛方乃得聞大涅槃經薄福之人則不得聞故知得聞宗鏡所錄一心實相常住法門皆是曩結深因曾親佛會甚爲大事非屬小緣若未聞熏曷由值遇又大涅槃經云佛告迦葉菩薩諸善男子善女人常當繫心修此二字佛是常住迦葉若有善男子善女人修此二字當知是人隨我所行這我至處是以信此法人即凡即聖修持契會住佛所住之中進止威儀行佛所行之跡釋摩訶衍論云第一顯離疑信人功德門者謂有衆生聞此摩訶衍之甚深極妙廣大法門已即其心中亦不疑畏亦不怯弱亦不輕蔑亦不諍競發決定心發堅固心發尊重心發愛信心當知是人真實佛子不斷法喜不斷僧種不斷佛種常恒相續轉轉增長盡於未來亦爲諸佛親所授記亦爲一切無量菩薩之所護念故如論云若人聞是法已不生怯弱當知是人定紹佛種必爲諸佛之所授記第二比類對治示勝門者謂若有人能善攝化三千大千世界中徧滿衆生皆悉無餘令行十善或有衆生於一食頃於此甚深法觀察思量若校量此二人功德彼第一人所得功德甚極微少譬如芥子碎作百分之量此第二人所得功德甚極廣大譬如碎十方世界微塵數量故如論云假使有人能化三千大千世界滿中衆生令行十善不如有人於一食頃正思此法過前功德不可爲喻第三舉受持功讚揚門者謂若有人受持此論觀察義理若一日若一夜中間所得功德無量無邊不可言說不可思量若假使十方三世一切諸佛十方三世一切諸菩薩以十方世界微塵數舌各各皆悉於十方世界微塵數之量不可說劫讚揚其人所有功德亦不能盡所以者何法身真如之功德等虛空界無邊際故何況凡夫二乘之人能稱歎之一日一夜不多中間受持人尙所得功德不可思議何況若二日若三日若四日乃至百日中受持讀誦思惟觀察

不可思議不可說中不可說故如論云復次若人受持此論觀察修行若一日一夜所有功德無量無邊不可得說假令十方諸佛各於無量無邊阿僧祇劫歎其功德亦不能盡何以故謂法性功德無有盡故此人功德亦復如是無有邊際故知信此心宗成摩訶衍同三世諸佛之所證義理何窮等十方菩薩之所乘功德無盡偶斯玄化慶幸逾深願佛旨而報佛恩無先弘法闡他日而開佛眼只在明心此宗鏡中若得一句入神歷劫爲種況正言深奧總一群經此一乃無量中一若染此法即是圓頓之種可謂甘露入頂醍醐灌心耀不二之慧燈破情根之闇惑注一味之智水洗意地之妄塵能令厚障深遮若暴風之卷危葉繁疑精滯猶赫日之燦輕冰猶如於諸王中爲金輪之王於諸照中爲晨旭之照於諸寶中爲摩尼之寶於諸華中爲青蓮之華於諸諦中爲真空之門於諸法中爲涅槃之宅故金剛三昧經偈云一味之法印一乘之所成能於一切衆生中爲首爲師爲明爲導如勝天王般若經云一切法中心爲上首大智度論云三世諸佛皆以諸法實相爲師祖師云一切明中心明爲上法華經偈云第一之導師得是無上法又若未入宗鏡非唯不得見道實理絕修行即本立而道生歸根方究竟如觀本質知羣像而非真若了藏性見塵境而爲妄故經偈云非不證真如而能了諸行猶如幻事等似有而非真是以若得本即得末故華嚴經中海會菩薩用法界微塵以爲三昧又出現品云此法門名爲如來祕密之處乃至名演說如來根本實性不思議究竟法故究德云剖微塵之經卷則念念果成盡衆生之願門則塵塵行滿未悟宗鏡焉信斯文若暫信之功力悉等不易所習盡具法門即塞即通即邪即正所以昔人云遇斯教者應須自慶其猶溺巨海而遇芳舟墜長空而乘靈鶴矣問凡申弘教開示化人應須自行功圓歷位親證方酬本願開方便門則所利非虛不違正教今之所錄有何證明答此但唯集祖佛菩薩言教故稱曰錄設有問答解釋皆依古德大意傍護勸修述成至教豈敢輒稱開示妄有指陳且夫祖佛正宗則真唯識性纔有信處皆可爲人若論修證之門諸方皆云功未齊於諸聖且教中所許初心菩薩皆可比知亦許約教而會先以聞解信入後以無思契同若入信門便登祖位今集此宗鏡證驗無邊應念皆通實目咸是今且現約世間之事於衆生界中第一比知第二現知第三約教而知第一比知者且如即今有漏之身夜皆有夢夢中所見好惡境界憂喜宛然覺來牀上安眠何曾實實是夢中意識思想所爲則可比知覺時所見之事皆如夢中無實夫過去未來現在三世境界元是第八阿賴耶識親相分唯本識所變若現在之境是明了意識分別若過去未來之境是獨散暗意識思惟夢覺之境雖殊俱不出於意識則唯心之旨比况昭然第二現知者即是對事分明不待立況且如現見青白物時物本自虛不言我青我白皆是眼識見分自性任選分別與同時明了意

識計度分別爲青爲白。以意辯爲色。以言說爲青。皆是意言自妄安置。且如六塵鈍故。體不自立。名不自呼。一色既然。萬法咸爾。皆無自性。悉是意言。故云。萬法本閑。而人自鬧。是以若有心起時。萬境皆有。若空心起處。萬境皆空。則空不自空。因心故空。有不自有。因心故有。既非空。非有。則唯識唯心。若無於心。萬法安寄。又如過去之境。何曾是有。隨念起處。忽然現前。若想不生。境終不現。此皆是衆生日用。可以現知。不待功成。豈假修得。凡有心者。並可證知。故先德云。如大根人。知唯識者。恒觀自心。意言爲境。此初觀時。雖未成聖。分知意言。則是菩薩。第三約教。而知者。經云。三界唯心。萬法唯識。此是所證本理。能詮正宗。廣在下文。誠證非一。如成實論云。佛說內外中間之言。遂即入定。時有五百羅漢。各釋此言。佛出定後。同問世尊。誰當佛意。佛言。並非我意。又白佛言。既不當佛意。將無得罪。佛言。雖非我意。各順正理。堪爲聖教。有福無罪。且如說小乘自證法門。尚順正理。何況純引一乘。唯談佛旨乎。六行法云。諸大智人。欲學道者。莫問大小。皆依理教。若見權教。雖是佛說。知非實證。即不依從。若見凡人說有理者。雖非佛語。亦即依行。以有智人。學佛法者。善解如來教。有權實。依佛實教。宣說道理。則過凡愚。謬執權者。是以智人。若有所說。人雖是凡。法則同佛。如瓶傳水。寫置餘瓶。瓶雖有異。所寫水一。是故凡夫。結雖未盡。不妨有解。能說實義。但使解理。心數思量。此初觀理。則異餘凡。謂思人空。則是了義。若觀法空。則是菩薩。故攝論云。初修觀。則是凡夫。菩薩。以此文證。初學觀者。雖未斷結。即是菩薩。以能解理。同大聖故。說則合理。一一可依。實錄經云。猶如迦陵頻伽鳥。王卯中。鳥子其背未現。便出迦陵頻伽妙聲。佛法中。諸菩薩等。未壞我見。未出三界。然能演出佛法妙音。謂空無相無作。行音。迦陵頻伽。至孔雀。群終不鳴呼。還至迦陵頻伽。鳥中。乃須鳴呼。菩薩若至一切聲聞緣覺衆中。終不演說。不可思議諸佛之法。至菩薩衆。爾乃演說。以此文證。凡夫地中。過雖未盡。不妨深解。說有理者。皆可信受。但諸凡夫。說有理者。皆是宿習。非今始學。若非宿習。今學至老。唯謂他語。自仍迷理。以迷理故。雖得多言。未解權實。說則乖理。若解理者。不揀尊幼。但求道不求事。依法不依人。如阿濕婆恃。因舍利弗。見之求法。即偈答言。我年既幼稚。學日又初淺。豈能宣至真。廣說如來義。舍利弗言。可畧說其要。便說偈言。諸法因緣生。是法說因緣。是法因緣盡。大師如是說。舍利弗。一聞即獲初果。轉教目連。再說得道。以此證知。智人求法。唯重他德。不恥下就。不同凡愚。我慢自高。雖知他勝。恥不肯學。凡夫無始。不能入道。多皆由此。不能求法。故諸愚人。迷實教者。未能自悟。唯應誡德。以迷理者。雖有世智。若無勝友。常迷道故。如勝天王。般若經云。如生盲人。不能見色。如是煩惱。盲諸衆生。不能見法。如人有眼。無外光明。不能見色。行人如是。雖有智慧。無善知識。不能見法。以此證知。人雖有智。未能自悟。要須良友。故付法藏經云。善知識者。即是得道。全分因緣。佛