

寅耕斋自印书稿之十

老子易解

牛力达



牛力达 编著

二〇〇七年十二月增订再版



目 录

献言	1
再版前言	2
《老子》研究的当代意义	4
论《道德经》与社会和谐	6
初版序言	11
序二 《周易》文化与二十一世纪	13
序三 把老子学说当做易学的一个组成部份来研究	14
序四 再论把老子学说当做易学思想的一个组成部份来研究	15
德经四十章	17
道经三十二章	44
湖北荆门楚简《老子》校释	71
《老子易解》分章与通行本、荆门楚简分章对照表	86
《庄子》书关于孔、老学术交流的记载	89
参考书目	93
初版后记	94
《阴符经》校述	95
附录一 张若愚：关于《道德经》的第一章	100
附录二 吴江：爱因斯坦的宇宙宗教感情	107

献给杰出的思想家老子诞辰 2570 周年

献 言

我是一九五九年反右倾斗争后，撤职下放到福建省沙县夏茂公社锻炼的时候，接触《老子》书的。此后，每遇困难、挫折、思想情绪波动时，必翻《老子》书。我能够在“反右倾”、“文化大革命”以及四人帮倒台后的揭批查中屡过险关，得益于《老子》哲学不少。然而，只是在追随王赣同志钻研《易经》之后，才真正体会到老子哲学的真谛。近年来陆续写出一些学老心得，整理成《老子易解》，约六七万字。现乘鹿邑召开老子学术研讨会的机会，将《序言》及部分内容摘要打印若干，与同好交流。如有偏颇不妥，祈予指正。

牛力达

一九九九年二月十二日

《老子易解》再版前言

这本书的初版，印行于二〇〇〇年五月。这次再印，增加五篇文字。其中三篇，是近年来我自己写的。即《论老子研究的当代意义》、《论道德经与社会和谐》、《阴符经校述》。另外两篇是别人的作品，作为附录收存，需要加以说明。

我的老朋友、哲学家张次愚同志送来《关于道德经的第一章》。这个第一章，在我的书中是《道经》第四十一章。读了之后，使我认识到，虽然以老子智慧，不会开篇明义就放出一个“拦路虎”：“道可道，非常道……”使人不知所云，但这一章却可以看做是全书之纲，是以统率全书，有画龙点睛之妙。老张的文章对它做了逐字逐句的阐述，并联系五千言的其他文字，给人以完整的印象，对初学者会有很多帮助。二〇〇六年印行《佛学辩证法研究·现代唯灵论批判》时，征得本人同意收了进去，并在该书前言中指出：“这是一位哲学战线老同志的真知灼见，深刻地揭示了老子哲学的本质，对于廓清某些人为把老子哲学神秘化，有意无意地散布的种种迷雾很有好处。”现在《老子易解》再印，移到这里，更为确切。

《佛学辩证法》如要再印，当可删去。我很不喜欢《道德经》这个书名，因为它渗透了儒家影响，违背了老子先生的本意。在先秦时期，道与德是相互联系而又内涵完全不同的两个概念。大约是在刘彻、董仲舒独尊儒术之后，道德一词才发展为新的概念，成为学者与大众的共识。《道德经》读起来又怪别扭，不易为大众接受，还是称之为《老子》五千言为好。

在《炎黄春秋》二〇〇六年第九期读到吴江的《爱因斯坦的宇宙宗教感情》。感到是近年来并不多见的好文章，深受启发。初读时就写下这么一段眉批：“宇宙是一个未知数，但并非永远如此。它是可以逐步认识的。认识宇宙是一个漫长的过程，是一个可知论与不可知论的辩证统一过程。它使我想起了毛泽东同志的话：

“无数相对真理之总和就是绝对真理。”吴江这篇文章主要是讨论宗教问题的。我觉得与释迦牟尼创立佛教不同，老子五千言中找不到宗教的丝毫影子，道教是老子的不肖子孙在佛教输入中国的影响下鹦鹉学舌，把他捧为祖师爷。老子先生地下有知，恐怕未必会是同意的吧！正如吴江先生所指出的：“中国原是一个缺乏宗

教传统，但却有各种各样迷信习惯的国家”（引自《炎黄春秋》2006 年第九期 70 页）。佛教在中国化的过程中，大大增加了封建迷信成分，道教徒也受其影响，什么“老子一气化三清”以及《封神演义》之类的玩意儿也就出现了。我不知道爱因斯坦有没有读过老子五千言。他是犹太人，他的宗教感情恐怕主要是从犹太教那里来的吧！他的赞扬佛教应该是出于一个伟大科学家的良知。我想如果他读过老子五千言，与佛陀的言论同样，是会影响到他的宗教感情。我建议老子五千言的读者，读一读吴江这篇文章，会是十分有益的。

精于书法、学有所成的陈少珊同志，愿意为《寅耕斋自印书稿》题签，为本书增色不少，使我十分感动。谨再次表示由衷的感谢！

丁亥 重阳 寅耕斋

老子者，楚苦县厉乡曲仁里人也，姓李氏，名耳，字聃，周守藏室之史也。据司马迁《史记》记载：孔子适周，曾问礼于老子。临别时，老子送之曰：“吾闻富贵者送人以财，仁人者送人以言。吾不能富贵，窃仁人之号，送子以言，曰：聪明深察而近于死者，好议人者也。博辩广大危其身者，发人之恶者也。为人子者，勿以有己；为人臣者，勿以有己。”

《老子》研究的当代意义

这是一个广泛而深刻的命题。只能略述一二，以便举一反三，可窥全貌。

（一）

“上德不德，是以有德；下德不失德，是以不德。

上德无为而无以为，上仁为之而无以为，上义为之而有以为，上礼为之而莫之应，则攘背而扔之。

故，失道而后有德，失德而后有仁，失仁而后有义，失义而后有礼。

礼者，忠信之薄而乱之首；前识者，道之华而愚之首。

是以，大丈夫居其厚而不居其薄；居其实而不居其华。

故，去彼取此。”

生活在社会由奴隶制向封建制过渡时期的老子先生，其杰出贡献，首先在于对周礼的批判。他不像孔老二那样提倡克己复礼；而是澈底否定周礼。他把礼当作是造成社会混乱、人民痛苦的罪魁祸首。这一点很有破除迷信、解放思想的意义。正如我们现在，只有扫除一切妨碍社会生产力发展的陈规旧章，才能建成有中国特色的社会主义，健全、完善小康社会一样。

（二）

老子先生决不是现存社会的消极破坏者。他的第二个杰出贡献是在周公姬旦针对古代充满迷信的天命观，提出德的基础上进一步阐明德的重要性，进而提出关于道的思想学说。

“道可道，非常道。

名可名，非常名。

无名，万物之始；有名，万物之母。

故，恒无欲以观其妙，恒有欲以观其徼。

两名同出，异名同谓；玄之又玄，众妙之门”

地主所有制代替领主所有制，就思想领域来说，那是一个“物欲横流”的时

代。

今天，我们从计划经济过渡到市场经济。随着改革、开放的扩大和深入，不可避免地也出现了“物欲横流”的情况。拜金主义思潮的泛滥，不亚于老子时代，或有过之。老子关于道的遗教，仍然是十分有益的。

“道恒无名。侯王若能守之，万物将自化，化而欲作，吾将镇之以无名之朴。夫将不欲。

不欲以静，无欲将自正。”

在社会主义市场经济的宏观调控中，如何抑制人们无限的私欲，使之不致恶性膨胀成为腐败之风，毒化社会，危害人民，是一个值得关注的，极为重要的现实课题。

(三)

《老子》上下经，在先秦本来是《德经》在前，《道经》在后，叫做《德道经》。为什么后来颠倒过来，成了《道德经》呢？其意义为何？

原来，这是与《易经》以“乾坤”代替“阴阳”的提法有关。

我们知道，成书大约在西周初期的《易经》，是中华民族文化的总源头。它的核心思想是古老的阴阳学说。到了春秋后期，老子著书五千言，崇尚阴柔；孔丘及其门徒著《易传》十篇，鼓吹阳刚。这样，就从统一的易学中出现了崇阴与崇阳的两派，分别被称为道家与儒家。汉武帝独尊儒术以后，孔夫子获得了“至圣先师”的地位，在概念上乾坤代替了阴阳。道家末流也就紧随其后，把《德道经》改成了《道德经》。道为阳(乾)，德为阴(坤)，这中间大有学问。研究这个从阴阳(德道)到乾坤(道德)的演变过程，给我们的教训主要是坚持唯物辩证法(对立统一规律)，不能搞形而上学，避免片面性。这一点，对现代社会的发展，有着极为重要的指导意义。

二〇〇三年十二月五日写于

厦门五老峰下寅耕斋

论《道德经》与社会和谐

内容提要

本文首先指出：《道德经》应正名为《德道经》。和谐是阴阳两极对立、相反相成、相互渗透形成的一种状态。是一种世界观。其后依次引证《道德经》第八十、十七、七十五、三十七、六十一章原文，从五个方面论证了它对当今构建和谐社会的借鉴、启发意义。

(一)

以《道德经》为代表的老子学说，渊源于我国古代以《易经》为代表的阴阳学说。它与稍后兴起的孔子学说，构成崇阴与崇阳的两翼，组成中华优秀传统文化不可分割的完整思想体系。道者，阳也；德者，阴也。长沙马王堆出土的帛书《老子》甲乙本都是德经在前，道经在后，应该叫做《德道经》。《韩非子》解老、喻老以及西汉严遵著《老子指归》都是如此：德前道后。到了河上公与王弼注，成为道前德后，颠倒了。这与汉武帝独尊儒术之后，把阴阳概念改换为乾坤的时代思潮有关。老子后学为了赶时髦，《德道经》也就变成了《道德经》。历史真相如此。我们现在应该为《道德经》正名，恢复《德道经》的原名原貌。本文为了方便，仍依千百年来形成的习惯，称之为《道德经》。这是需要说明的。

(二)

什么是和谐？

从根本上说来，和谐是阴阳两极相反相成、相互渗透而形成的一种状态。在儒家典籍中通常被称为中和(中庸)。《道德经》四十二章讲：“冲气以为和”。这个“和”与儒家的中和内涵相同。也就是和谐的意思。

儒家四书之一的《中庸》说：“喜怒哀乐之未发，谓之中；发而皆中节谓之和。中也者天下之大本也，和也者天下之达道也。致中和，天地位焉，万物育焉。”

《道德经》五十五章说：“含德之厚比于赤子，毒虫不螫，猛兽不据，攫鸟不搏。骨弱筋柔而握固；未知牝牡之合而胫怒，精之至也；终日号而不嘎，和之至也。知和曰常，知常曰明。”

老子先生很怕人们弄不懂他那些“玄之又玄”的概念，按照《易经》的唯象学说，常常用生动的比喻来说明。上述这段话中描述了一个刚出娘胎不久的赤子形象。它有两个特征：一是还不知男女交媾之事，阴茎(生殖器官)却直直地挺起；二是整日号啕大哭，却不会疲倦。前者叫精之至；后者叫和之至。可见，和与精是同时发生的现象。同时，进一步说明：“知和曰常，知常曰明。”“常”，帛书本作“恒”。也就是现在我们常说的“规律”的意思。由此可见，和谐是一种世界观，是一种哲学观点。它具体表现在自然，社会，政治，经济，文化等各个方面。本文着重从社会学的角度，对和谐社会，和谐世界做一些探讨。

(三)

《道德经》八十章说：

“小国寡民，使有什百之器而不用，使民重死而不远徙。虽有舟车无所乘之，虽有甲兵无所陈之，使民复结绳而用之。甘其食，美其服，乐其俗，安其居。邻国相望，鸡犬之声相闻，民至老死不相往来。”

这段话是老子先生对原始共产社会的追思与怀念。从而把它描写成自己的理想国。堪与《礼记·礼运》篇描述的“天下为公，世界大同”相比美。“美化上古，是为了菲薄当时的现实。(任继愈语)”有着对当时封建专制社会批判的现实意义。对后来陶渊明《桃花源记》，《水浒传》的梁山泊，《红楼梦》的大观园，都有深刻影响。就物质生活规律说，现在根本不可能倒退回去了。然而，它所反映的纯朴、平等、淡泊的精神境界，对于我们现在构建和谐社会仍然有着借鉴的意义。

(四)

《道德经》第十七章说：

“太上，下知有之；其次，亲之誉之；其次，畏之；其次，下侮之。信不足，安有不信。犹呵！其贵言也。成功，遂事，百姓皆谓我自然。”

老子先生把他理想的社会称为“太上”。在太上社会中，基层的官员们心中有老百姓，能够照顾到老百姓的利益。连续四句，五个“之”字，都是代词，都是指老百姓。较太上社会，等而下之，领导者以仁义治世，与老百姓能够亲誉相处。再次一等，仁义不足为治，继之以刑罚，老百姓就害怕了。最下一等，刑罚不足为治，继之以之诈伪，欺骗，老百姓受到欺侮，凌辱。这里分析的几种情况，与《德经》第一章所述上德，上仁，上义，上礼四个层次，完全一致。传统观点认为上古最理想，是太上之治。以后就一代不如一代了。朱元璋做皇帝的第七年，即洪武七年(公元 1374 年)为《道德经》做注。在这一章，他说：“上等君子道布天下，人莫知其功而有功矣。中等之人道来行时，欲人矜其己能，是谓誉之。下等的人们以力服人，将不服焉，已谓侮之。此事古今明验，尚有不信者，故云信不足焉，有不信焉。即此是焉。”这位草莽皇帝，不相信上古有什么太上之治。他不咬文嚼字。他认为老子把政治分为三个层次，不是历史上依次出现的；而是按照统治者的素质，水平，能力，随时可以实现在现实中的。

(五)

《道德经》七十五章说：

“民之饥也，以其上取食税之多，是以饥。民之难治也，以其上有以为也，是以难治。民之轻生，以其求生之厚也，是以轻死。夫唯无以生为者，是以贤于贵生。”

这段话是老子先生对他那个时代现实社会的描述。他认为老百姓肚子吃不饱是因为统治者向他们收取的租税太多。老百姓不服从管理，是因为统治者对他们干涉太多。老百姓把生死看得很轻，是因为把求生看得贵重。这就从三个方面揭露了当时社会的不合理，不和谐。历代农民起义(战争)没有不把“均贫富”作为要求社会和谐的主要途径。从这里我们可以悟出一个从不和谐寻求和谐的道理。

改革开放以来。为了克服平均主义，邓小平同志提出让一部分人先富起来的重大决策，取得了极好的效果。现在贫富的差距越来越大，成为了突出矛盾，不利于和谐社会的建设，需要认真加以解决。在社会财富的分配中效益与公平表现为一个矛盾。如果说，在企业基层收益分配中，应该注意强调经济效益；那么在国家宏观调控，财政收入再分配就必须强调公平，注意经济上处于弱势群体的切身利益。构建和谐社会在这方面可做的文章甚多。

(六)

《道德经》三十七章说：

“道恒无名。侯王若能守之，万物将自化。化而欲作，吾将镇之以无名之朴。镇之以无名之朴，夫将不欲。不欲以静，天地将自正。”

道常常是没有什么名分的。领导者如果能够遵守它，万事万物就会自然发生变化。在这个变化的过程中，常常会出现人欲横流的情况。两千多年前的老子先生似乎预见到今天我国在社会主义初级阶段，在改革开放过程中，在从计划经济向市场经济转型的过程中，普遍出现人欲横流(一切向钱看，金钱高于一切)，以至严重的腐败情况。这是一种必然性，一种规律性的现象。老子先生提供的解决办法是“吾将镇之以朴。”而断言这个办法很有效：“镇之以无名之朴，……天地将自正。”

那么，什么是无名之朴，又如何镇法。

朴，原文作樸。《说文》：朴，木素也。以木为质，未经雕饰，如砖瓦之坯然。老子书中有六个地方提到这个词：五十七章说，“我不欲而名自朴。”十五章形容“古之善为道者，”曾经说“敦呵，其若朴。”二十章讲四绝四弃(绝圣弃智，绝仁弃义，绝巧弃利，绝学无忧)时又说“见素抱朴”。二十九章讲“知荣守辱”时，要求“复归于朴。”同时指出“朴散以为器”。三十三章讲：“朴虽小而天下不敢臣”。然而，所有这些，都不能说是“无名之朴。”因其有名也。无名之朴，当是存在于这些有名之朴之中的共同的东西，它与物欲相对立，是物欲的克星。在讲如何发

挥无名之朴的作用时，老子先生用了一个“镇”字。

《说文》：镇，博压也。引申为得也，重也，压也。无名之朴可以镇欲，绝不是简单地和平共处，必然要经过激烈的斗争。这使我联想到马克思、恩格斯《共产党宣言》中的经典名言：“共产党主义革命就是同传统的所有制实行最彻底的决裂。毫不奇怪，它在自己的发展过程中，要同传统的观念实行最彻底的决裂。”建设有中国特色的社会主义必然要把反腐败斗争进行到底。在反腐败斗争中，应当时刻想到老子说“镇之以无名之朴”的启示，应当时刻想到马克思，恩格斯关于两个最彻底决裂的教导，就会获得无穷的力量，就会想到胜利在望，光明在前。

(七)

《道德经》六十一章说：

“大国者，下流也，天下之牡。天下之交也，牝恒以静胜牡。为其静也，故宜为下。

“故，大国以下小国，则取小国。小国以下大国，则取于大国。故，或以下取，或下而取。”

“故，大国者不过欲兼蓄人；小国不过欲入事人。两者各得其所，则大国宜为下。”

这里讲的是国与国的关系，主要是大国与小国的关系。关键是一个“下”字。下者，静也，谦也。为什么？理由是“牝恒以静胜牡。”这是从我国春秋时期各诸侯国相互交往的实际（“天下之交也”）中总结出来的政治经验，也是普遍规律。取：得到信任。兼蓄：领导，控制，如今之超级大国的霸权行为。入事：进贡、奉侍，服从，如今之英、日之于美国，亦步亦趋。当今国际形势，很有点像我国春秋战国时期各诸侯国争霸称雄。老子先生关于国际交往中以下取胜，“牝恒以静胜牡”的战略思想，对我国推行和谐外交，构建和谐世界，不无启发意义。

二零零七年八月七日

丁亥立秋之前一日

初版序言

生活在魏晋之交的王弼，作《周易注》，以玄注易，在汉易象数学的基础上，开创了易学义理派的先河。我们现在作《老子易解》，是想以易解老，把民间流传颇广的道家易学与儒家独占的封建社会官方易学结合起来，开创以古代二进制和辩证法为基础的新易学，以适应建设有中国特色的社会主义文化的需要。

南怀谨先生著《老子他说》，认为《道德经》之名，是由唐玄宗钦定的，与《易经》、《南华经（庄子）》、并称三玄。查帛书《老子》乙本，已有“德三千卅一”，“道二十四百二十六”字样，唯“德经”在前，“道经”在后，未曾分章而已。韩非子《解老》、《喻老》和汉人严遵《老子指归》也都和帛书一样：德前道后。河上公章句和王弼注是道前德后，颠倒了。《道德经》的书名，当与后一类版本有关。联系易学思想的历史演变，当与崇阳抑阴，坤乾变乾坤，乾坤代替阴阳有关。

关于分章，河上公章句与王弼注都是八十一章，严遵《老子指归》却是七十二首。分八十一章的理由，古代不见有人说过。分七十二首的理由。据严遵说：

“上经配天，下经配地。阴道八，阳道九，以阴行阳，故七十二首。以阳行阴，故分上下。以五行八，故上经四十而更始。以四行八，故下经三十有二而终矣。阳道奇，阴道偶，故上经先而下经后。阳道大，阴道小，故上经众而下经寡。阳道左，阴道右，故上经覆来，下经反往。反覆相过，淪为一形。冥冥混沌，道为中主。重符列验，以见端绪。下经为门，上经为户。智者见其经效，则通乎天地之数、阴阳之纪、夫妻之配、父子之亲、君臣之仪，万物数矣！”

显然，这里有《易经》思想的影响。近人黎子耀著：《老子秘义》：揭示“道是观点问题，德是立场问题。颇有创见，启人良多。他说：“道者，指客观必然性；德者，主观能动性。道即是命，或曰天命，或曰大道；德即是性，或曰德性，或曰性命。由此可知，道与德的问题，即是必然与自由的问题。”又说：

“《易经》、《老子》俱道阴阳，则两书之间，自有其一脉相通之处”。

关于全书结构分章，黎子耀认为：《易经》根据《河图》（八卦）而作，八卦相重，得六十四卦。《老子》根据《洛书》（九畴）而作，九畴相重，得八十一章。黎先生还把五行与九畴相配，绘制出九张图，与通行本《老子》章次排比，从而得出《老子》书包括易卦二十有五，每卦包括一至四章不等。我觉得黎先生的书许多观点给人启发甚多，唯此卦与章的排比，与实际内容不符。例如，《老子》书好几章讲损益之道。按黎先生分析，只见损卦不见益卦，且属损卦的只有一章，即通行本第四十章，内容为“反者道之动，弱者道之用。天下之物生于有，有生于无”。虽不能说与损卦毫无关联，相去也实在太远了。

鉴于上述种种，在研究《老子》与《易经》关系时，我们采取了严遵的七十二章分法，并按帛书甲乙本德经在前、道经在后，对通行本进行了校正。

明代四大高僧之一的释德清大师有一段话，对我们阅读《老子》一书，颇有启发。照录如下：

“《老子》文法极古。然察其微意，盖多述古：或述其行事，或述其文辞。似此为无为则无不治，乃述上古圣人之行事者。至若“是谓”等语，皆引古语以证今意，或以己意释古语者。且其文法机轴，全在结论是篇主意。盖结句而即题目也。读者知此，则思过半矣！至其句法，有一字一句，二字一句，三字一句者极多。人不知此，却连章读去，不但不得老子立言之妙，而亦不知文章之妙也。”

在《易学辩证法大纲》水山蹇章我们曾经说过：“《周易》上下经成书较早，是中国古代阴阳学说的总源头。到了老子与孔子，就发展成为崇柔与崇刚的两派：老聃写了《道经》五千言，崇尚阴柔。孔丘及其门人编《易传》则鼓吹阳刚。这也是一分为二，“一阴一阳之谓道”啊！我从自己学习与实践，深切地体会到在钻研《易经》的基础上，再阅读《老子》，往往会有豁然贯通之妙。而在研究《老子》书的时候，先读《德经》，把《德经》当做入门，然后再读《道经》，实在是打开“玄之又玄，众妙之门”的一条捷径。是为序。

一九九九年一月十九日

序二 《周易》文化与二十一世纪

这个题目，出的很好。我以为二十一世纪，将是《周易》文化，即伏羲文化，通过东西文化交流，在全球普及的世纪。

美国人一手制造了科索沃危机。又以此为借口，利用北约的军事力量，打出“维和”的旗号，绕过联合国，发动了对南斯拉夫联盟的空中打击。这一事件，把美帝国主义者妄图称霸世界的野心，赤裸裸地暴露在全世界人民面前。

有个名字叫亨廷顿的美国人，写了一本书，鼓吹中西文化对抗是二十一世纪的特征。重弹“黄祸”老调，妄图挑起中美冲突，把打击的矛头，引向中华人民共和国。

美帝国主义势力这一文一武的双簧戏，将擦亮人们的眼睛。如果让帝国主义势力的阴谋得逞，以美国为主导的北约驻军科索沃，即就是在俄罗斯的大门口树起一个桥头堡。打败了俄罗斯，再前进一步，目标就是中国了。

然而，事实的发展决不会以帝国主义的意志为转移。二十世纪上半叶的两次世界大战，教育了世界人民。已经有了半个世纪的世界和平，尽管还不够稳定，它的基本倾向仍将延续下去。二十一世纪必将仍然是和平的世纪。

我们这样说，不是没有理由的。

有些研究《易经》的现代学者，把伏羲文化说成出自外星人的传授。这只是一种有待证明的“假说”；是科学，是神话，还很难说。然而，有一点是举世公认、显然无疑的：以电脑为标志的、来自西方的现代科学技术的，与以伏羲易图为代表的易学二进制，是一脉相通、完全一致的。一个时期以来，席卷全球的“易经热”，一浪高一浪。这种发展，决不是偶然的。东西文化发展的趋向和主流，决不是亨廷顿之流鼓吹的对抗；而是相互融合、渗透。融合的方式是以经济和科学技术为内容的相互交流。决不是对抗。更不是科索沃式的战争。

与“易经热”同时出现、存在的，还有“老子热。”这两种热，从表面上看，目前仍然是各行其是。我以为应该把这两种热，融合起来，拧成一股绳。根据可信的史实，《周易》上下经成书较早，是阴阳学说的总源头。老子写了《道德经》五千言，崇尚阴柔；孔丘及其门人著《易传》则鼓吹阳刚。由此可见，老子哲学是中华民族传统文化，即易学文化的一个重要的、不可或缺的组成部份。为了说明这个观点，我写了《老子易解》。今年四月在河南省鹿邑“老子学术思想研讨府”发表了一部份^①。现在乘四川广安《周易文化与二十一世纪》学术讨论会的机会，再发表一部份，以期引起同道的注意。如有不妥，敬祈识者指正。

一九九九年六月

^①序言，第一至五章，四十章、四十一章，六十七至七十二章。

序三 把老子学说当做易学的一个组成部份来研究

在《易学辩证法大纲》第十一章，我曾经提出：《周易》上下经，成书较早，是阴阳学说和战国诸子哲学思想的总源头。到了春秋时期，以老子和孔子两位圣人为代表，发展成为崇阴与崇阳的两个学派：老子著《道德经》五千言，崇尚阴柔，着重强调柔弱胜刚强；孔丘及其门人著《易传》，则鼓吹阳刚，强调“天行健，君子以自强不息”。这也是“一分为二”，“一阴一阳之谓道”啊！

按照这个观点，我根据帛书《老子》甲、乙本，与湖北荆门楚简，参照汉朝严遵《老子指归》，把通行本《道德经》道前德后，改为德前道后；八十一章调整为七十二章，校定了文字。然后逐章评注，写了《老子易解》，向爱好《易经》和《老子》的同道请教。

今年四月初，在河南鹿邑老子诞辰 2570 年学术讨论会上发表了一至五章，四十章，四十一章，六十七至七十二章，共十三章。六月中旬，又在四川广安《周易与廿一世纪》学术讨论会上发表了十二至十六，四十四至四十六，五十，五十三，六十，六十一，六十五，也是共十三章。现在，乘河南安阳第十届易学讨论会的机会，再发表十六章，切盼识者指正。

在四月鹿邑讨论会上，我从湖北的与会者那里，看到一九九三年十月在湖北荆门郭店出土的楚简《老子》和有关资料。会后，即进一步对我的《老子易解》做了必要的修改、补充。谨此说明。

一九九九年七月八日